

بیت فی جلد

۱۱۸

۳۲۲۸

۱۵۱۵

یافتاح

# اسلامی لغت

جلد اول

مرتبہ

سید حامد حسین رضوی (علیگ)

محلہ نالہ جھالہ اپائن (راجپوتانہ)

مکتبہ اسلامیہ

مطبوعہ نگار مشین پریس لکھنؤ

۱۳۲۶  
۶۱۹۲۸

قیمت فی جلد

اول







تصحیح اعلاط جلد اول

مجھے سخت افسوس ہے کہ بوجہ چند کتابت کی بہت سی غلطیاں رہ گئی ہیں۔ ذیل میں ان غلطیوں کی طرف خاص طور پر توجہ دلائی جاتی ہے جن کی صحت نہایت ضروری ہے اس لئے اتماس ہے کہ مطالعہ سے قبل اس صحت نامہ کے بموجب تصحیح فرمائیں۔

صفحہ	نمبر مطالعہ	کالم	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	نمبر مطالعہ	کالم	سطر	غلط	صحیح
۱	۰	۰	۱	۱۵۴	۱۴۰	۱۵	۵۰	۱	۱۱	برعکس کے	برعکس ان کے
"	۰	۰	۲۱	دست کو	دست کا	۱۴	۵۲	۱	۱۳	بعض علماء	بعض علماء
ج	۰	۰	۸	ہوالہ	حوالہ	"	۵۴	۲	۸	کسی دین پر	کسی دینی امر پر
"	۰	۰	۸	اس کا	کتاب کا	۱۸	"	۱	۶	درجہ محبت	درجہ صحت
۱	۰	۱	۱	ائمہ	(۱) ائمہ	"	"	۱	۱۰	مراد نہیں ہے	مراد لیتی ہے
"	۰	۱	۸	ائمہ السما	(۲) ائمہ السما	"	"	۲	۶	سمجھا دیا ہے	سمجھایا ہے
"	۰	۱	۱۰	اب	(۳) اب	۱۹	۵۷	۲	۱۰	مزدور	نعوی معنی مزدور
"	۰	۲	۷	پارہ لم	پارہ ۴	۲۰	۵۹	۱	۷	ادراس	اور جو اس
۴	۱۳	۲	۱۸	جامع الجہری	جامع الجہری	"	"	"	۲۱	را دیون کر نام	را دیون کر نام کے
۵	۱۵	۲	۱۴	نمر	نخر	"	"	۲	۱۰	سینون مین	سینون مین
۹	۲۹	۱	۱۸	اشیر جمر	اشیر جمری	"	"	"	۱۳	دا ضعان	دا ضعیف
۱۰	۳۱	۱	۱۰	غزوہ احد	غزوہ بدر	۲۱	"	۱	۲	اور کیا	اور مشرکین کیا
"	۳۲	۱	۱۶	موسس ہوئے	موسس ہوئے	"	"	۲	۱۷	منذیام رجوع	منذیام رجوع
۱۲	۴۱	۱	۱۳	خاندان	خاندان ہمدان	۲۳	"	۱	۱۲	مجموعہ	مجموع
"	۴۳	۲	۹	کے عہد میں	کی جانب سے	۲۶	"	"	۸	خدما	صغار
۱۳	۴۸	۲	۳	کتے ہیں	لکھتے ہیں	۲۷	"	۲	۱۲	تابع نہیں	تابع ہیں
۱۴	۵۰	۰	۵	محرم الحرام	محرم الحرام	۳۰	۷۴	۲	۱۳	جامع الجہری	جامع الجہری
									۲۳	پادشہا حن	بادشاہ چین



صفحہ	نمبر مطالعہ	کلمہ	شکل	غلط	صحیح	صفحہ	نمبر مطالعہ	کلمہ	شکل	غلط	صحیح
۳۱	۷۴	۱	۲	کلیا جائے	کلیا جاسکے	۵۵	۱۲۱	۱	۲۳	استعلاء	استعلاء
"	"	"	۹	سن	سنہ	۵۶	۱۲۲	۲	۹	وطاف الکبریٰ	وطاف الکبریٰ
"	"	"	۱۳	عن مدینہ	عن خذیفہ	"	"	"	۱۲	اخرنی	اخرنی
"	۷۷	۲	۱۶	لواح	لواح	"	"	"	"	فی خیرۃ	فی خیرۃ
۳۲	۷۹	۱	۲	یہ ہی بشارت	یہ بشارت	"	"	"	۱۳	خون	خوب
"	"	"	۸	تو	تو	۵۸	۱۳۳	۲	۱۸	تابعی یعنی	تابعی لے
"	"	"	۶	پیر کلپاس	پیر کلپاس	۶۲	۱۳۵	۱	۲۰	تعریف	تعظیم
"	"	"	"	ٹھیک	جو ٹھیک	۶۳	۱۳۷	۲	۲۲	ارفت	رافت
۳۵	۸۲	۱	۱۶	اصلی ہے	اصل ہے	۶۴	۱۵۰	۲	۲	کتا بون مین	ان کتا بون مین
۳۶	۸۳	۱	۲۲	دوسلہ	دوسلے	۶۹	۱۵۵	۱	۱۵	زندگی سے	زندگی کے
۳۱	۹۵	۲	۵	عقیدہ کا	عقیدہ	"	"	۱	۱۷	دو نمونہ	دو نمونے
۳۲	۹۷	۱	۲۳	واقفیت	واقفیت	"	۱۵۶	۲	۱۱	مسلمان	مسلمانوں
"	"	۲	۱۷	بیان تک	بیان تک کہ	"	"	"	۱۲	مسلمان	مسلمانوں
۳۳	"	۲	۵	کے جاسکے	کے کہا بھی جاسکتے	"	۱۵۶	۲	۱۹	لے	لے کر
۳۴	۱۰۰	۲	۹	ام الولاء	ام الولد	۸۰	۱۸۱	۱	۱۱	بہر حال	ہر سال
"	"	"	۱۸	جامع الجوی	جامع الجعفری	۸۳	۱۸۶	۲	۲۰	تاریخ ہے	تاریخ شاہد ہے
۳۶	۱۰۱	۱	۱	بن	ابن	۸۷	۱۸۸	۲	۱۷	مموئہ	معمونہ
۳۷	"	۱	۲۱	پھولے	پھوپھی	"	"	۲	۱۹	سدر اج	استدراج
"	"	۲	۹	رفع ضرر	رفع ضرر	۸۹	۱۹۷	۱	۱۸	استفادہ	استعاذہ
۳۹	۱۰۳	۱	۶	مبیعہ	مبیعہ	۹۶	۲۰۲	۱	۱۰	سذوری	سڈ دزی
"	۱۰۵	۲	۳	جامع الجوی	جامع الجعفری	۱۰۱	۲۲۳	۲	۲۲	مجسم	مجسمہ
۵۱	۱۰۸	۲	۹	"	"	۱۰۳	"	"	۵	تمنائے	تمنائے
"	۱۰۹	۲	۱۷	رین	مزین	۱۱۱	۲۴۳	۲	۳	"اس کی" کے بعد فائدہ	"اس کی" کے بعد فائدہ
۵۳	۱۱۵	۲	۱۵	مع	جامع	"	"	"	"	کرد "ملکوت پر یعنی	کرد "ملکوت پر یعنی
"	"	"	۱۶	اقتار کے	اقتار کے	"	"	"	"	عالم بالا کی طرف ہوتی	عالم بالا کی طرف ہوتی
"	"	"	"	طلبہ رہے	طلبہ تعلیم پاتے	"	"	"	"	ہے اور دوسرا بائیں	ہے اور دوسرا بائیں
"	"	"	"	ہین	ہین	"	"	"	"	طرف اور نظر اس کی	طرف اور نظر اس کی







صفحہ	نمبر اصطلاح	کلمہ	غلط	صحیح	صفحہ	نمبر اصطلاح	کلمہ	غلط	صحیح
۲۳۲	۱۸۲	۲	۲۳	عظلات	۲۳۸	۱۵	۲	معاد یہ تھا	معاد یہ (التوفی ۸۵ھ) تھا۔ ۶۶۰ھ
۲۳۳	"	۱	"	(۳) کے بعد اضافہ	"	۱۸	"	کہ	بلکہ
				کر "ڈیکٹیکس"	۲۴۹	۱۷	۱	نما پائیں	یا پاک
				جس کو عربی میں	۲۵۱	۱۵	۱	اعمال و خیر	اعمال خیر
				علم الحركات اور	"	۲۴	۲	انب تن	زمب تن
				علم الجمل کہتے	۲۵۲	۲۳	۲	اصل	اصل توحید ہے
				ہیں	۲۵۵	۱۴	۲	ادل الذکر	ایک
				والعمل بہا	"	۱۹	"	مؤخر الذکر	دوسرا
				کہ					
				ہوتے تھے "کے بعد					
				اضافہ کرو					
				ادا کرو جاتے تھے					





# ترمیمات

## فصل الف

(۱۷) ابن کی تشریح کے بعد اضافہ کرو۔

(۱۷- الف) ابن اثیر - مشہور مورخ (دیکھو عز الدین علی بن ابی الکرام)

(۱۷- ب) ابن باجہ - مشہور فلسفی (دیکھو محمد بن یحییٰ)

(۱۷- ج) ابن بطوطہ - مشہور فلسفی (دیکھو طنجی)

(۱۷- د) ابن بیطار - مشہور نباتاتی (دیکھو محمد ضیاء الدین)

(۱۷- س) ابن تیمیہ - مشہور مفسر (دیکھو حسینی)

(۱۷- ص) ابن جریر - مشہور طبیب (دیکھو قیردانی)

(۱۷- ط) ابن حجر عسقلانی - مشہور محدث (دیکھو شہاب الدین احمد)

(۱۸) ابن جنبل کے حالات کے بعد اضافہ کرو

(۱۸- الف) ابن حوقل - مشہور سیاح (دیکھو حوقل)

(۱۸- ب) ابن خرداد بہر - مشہور مورخ و جغرافی (دیکھو عبدالرحمن ابن احمد)

(۱۸- ج) ابن خلدون - مشہور مؤرخ (دیکھو عبدالرحمن)

(۱۹) ابن خلکان کے حالات کے بعد اضافہ کرو

(۱۹- الف) ابن رشد - مشہور فلسفی (دیکھو محمد)

(۲۰) ابن صیاد کے حالات کے بعد اضافہ کرو۔

(۲۰- الف) ابن طفیل - مشہور فلسفی (دیکھو محمد بن عبدالملک)

(۲۰- ب) ابن عربی - مشہور صوفی (دیکھو محمد)



# تالیه

## تالیه

در این کتاب که در این کتاب است  
(در این کتاب که در این کتاب است)  
(در این کتاب که در این کتاب است)  
(در این کتاب که در این کتاب است)  
(در این کتاب که در این کتاب است)  
(در این کتاب که در این کتاب است)  
(در این کتاب که در این کتاب است)  
(در این کتاب که در این کتاب است)

در این کتاب که در این کتاب است  
(در این کتاب که در این کتاب است)  
(در این کتاب که در این کتاب است)  
(در این کتاب که در این کتاب است)

در این کتاب که در این کتاب است  
(در این کتاب که در این کتاب است)

در این کتاب که در این کتاب است  
(در این کتاب که در این کتاب است)  
(در این کتاب که در این کتاب است)



(۲۶) ابن مسعود کے حالات کے بعد اضافہ کرو  
(۲۶- الف) ابن مسکویہ - مشہور فلسفی (دیکھو علی ابن مسکویہ)

(۳۲) ابو ضیفہ کے حالات کے بعد اضافہ کرو  
(۳۲- الف) ابو القدا - مشہور مورخ (دیکھو نور الدین علی)

(۳۹) ابو عبیدہ کے حالات کے بعد اضافہ کرو  
(۳۹- الف) ابو عبیدہ بغومی - خواہر لغت کے مشہور امام (دیکھو معمر بن قننی)  
(۳۹- ب) ابو الفرج ابن جوزی - (دیکھو شمس الدین)

(۱۶۲) اصطبارغ کی تشریح کے بعد اضافہ کرو۔  
(۱۶۲- الف) اصطرباب - ایک مشہور صدی آٹھ (دیکھو سطرلاب)

### فصل ب بائے عربی

(۸۰) بلوغ کی تشریح کے بعد اضافہ کرو۔  
(۸۰- الف) بنت بیٹی - جمع بنات (دیکھو دختر)

(۹۲) بوس کی تشریح کے بعد اضافہ کرو۔  
(۹۲- الف) بہاء الدین عالمی - مشہور شیعہ مجتہد (دیکھو عالمی)

(۱۰۹) بیت المقدس کے حالات کے بعد اضافہ کرو۔  
(۱۰۹- الف) بیرونی - آپ کی کنیت ابوریحان ہے - (دیکھو محمد بن احمد)

### فصل ت تائے فوقانی

(۱۳۱) تاج کی تشریح کے بعد اضافہ کرو  
(۱۳۱- الف) تاج الدین سبکی - مصر کے ائمہ مجتہدین میں سے ہے (دیکھو سبکی)



بسم الله الرحمن الرحيم

(بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله رب العالمين - ۱۰۰)

بسم الله الرحمن الرحيم

(بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله رب العالمين - ۱۰۰)

بسم الله الرحمن الرحيم

(بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله رب العالمين - ۱۰۰)

(بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله رب العالمين - ۱۰۰)

بسم الله الرحمن الرحيم

(بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله رب العالمين - ۱۰۰)

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

(بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله رب العالمين - ۱۰۰)

بسم الله الرحمن الرحيم

(بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله رب العالمين - ۱۰۰)

بسم الله الرحمن الرحيم

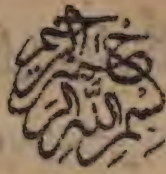
(بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله رب العالمين - ۱۰۰)

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

(بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله رب العالمين - ۱۰۰)





نحمدہ و نصلی علیٰ رسولہ الکریم

## دیباچہ

انسان نے جب دور وشت و بربریت سے گذر کر تہذیب اور تمدن کے میدان میں پہلا قدم رکھا تو اس نے بجائے عضائی اشاروں کے اپنے مافی الضمیر کو آوازی اشاروں سے ظاہر کرنا شروع کیا۔ انھیں آوازی اشاروں کے مجموعے کا نام زبان ہے۔ جو انسان کی تمدنی ترقی کے ساتھ ساتھ ترقی کرتی چلی جاتی ہے جب آوازی اشاروں سے حافظہ پر بار پڑا اور خیالات کے مجموعوں کو بول چال میں بار بار دہرانے سے سخت وقت پیش آنے لگی تو انسان کو لفظوں کے بنانے کی ضرورت محسوس ہوئی اور جب اس نے علمی تحقیقات کو اپنا مشغلہ بنایا تو اصطلاحوں کے وضع کرنے کی نوبت آئی تاکہ علمی مطالب بجا و اختصار کے ساتھ ادا ہو سکیں۔ یہی وہ فطری قانون ہے جو عربوں کی بھی لسانی اور تمدنی ترقی میں کار فرما ہے یعنی پہلے عربی زبان پیدا ہوئی اور بعد میں لغت مرتب ہوئی۔ اول علوم مدون ہوئے۔ بعدہ اصطلاحیں وضع ہوئیں۔

پیدائش السنہ کے بارے میں علماء اسلام مختلف رائے ہیں۔ اشاعرہ کا خیال ہے کہ لفظ ومعنی کا ربط انسان کو ابتدائی وجودی اور توفیق کے ذریعہ معلوم ہوا۔ معتزلہ کہتے ہیں کہ آوازیں پیدا کرنا تو انسان کو فطرۃً آیا۔ اسی طرح اور اک معانی کے قوسے ہم میں فطری طور پر موجود ہیں۔ معانی اور اصوات میں ربط انسان نے فرض تسلیم اور وضع و مطلق کے طور پر قائم کیا۔ عباد بن سلیمان اور شریک معتزلی کے نزدیک معانی و الفاظ میں ایک فطری مناسبت ہوتی ہے یہی مناسبت لفظ اور معنی میں ربط قائم ہونے کی علت ہے۔ ابن جنی کی رائے ہے کہ دنیا بھر کی زبانوں کے اصلی کلمات سنی ہوئی آوازوں سے منقول ہیں۔ یحییٰ نے مسند فروس میں ایک حدیث نقل کی ہے کہ ائمتہ محمدی کو آدم کی طرح سما کی تعلیم دی گئی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا نے الہام طبعی کے ذریعہ انسان کو بولنا سکھایا۔ ان اختلافات کے باوجود یہ امر متفق علیہ ہے کہ تمدنی وسعت زبان کی ترقی کا باعث ہوا کرتی ہے۔

ظہور اسلام سے قبل عربوں کا تمدن حالت جمود میں تھا اور انکی دماغی حالت ساکن تھی لہذا ان کی زبان میں بھی وسعت کا فقدان نظر آتا ہے لیکن جب اسلام کی برکات نے عربوں کے تمدن کو وسیع بنادیا اور عربی قدیم کی جگہ عربی مجید نے جس میں قرآن مجید نازل ہوا ہے



لے لی تو ابو عمر و ابن اعلیٰ کو فی التوفی ۱۵۴۴ء) نے علم لغت کی ابتدا کی اور خلیل احمد بصری (المتوفی ۲۴۹ھ) نے حروف بحج پر لغت تدوین کی جو کتاب لعین کے نام سے موسوم ہے۔ اس کتاب کی ابتدا حروف عین سے کی گئی ہے اور اس کی ترتیب باعتبار مخارج رکھی گئی ہے یعنی پہلے حروف حلقی۔ پھر سانی۔ پھر سانی اور پھر شفوی درج کئے گئے ہیں۔ اسی طرح ابو عمر و شیبانی کی کتاب الحیم ہے۔ علی بن القیاس کتاب لعین کتاب الیم وغیرہ بھی ہیں۔ غرضیکہ عربوں کی سلسل سنی اور خلفاء عباسیہ (۱۳۲ھ تا ۲۶۵ھ) کی سرپرستی کی بدولت عربی علم ادب درجہ تکمیل کو پہنچ گیا۔

نفس واقعہ یہ ہے کہ علوم کی نشر و اشاعت میں دور عباسیہ ایک خاص اہمیت رکھتا ہے اور بہت سے علوم و فنون جو یونانی فارسی سریانی اور سکرت سے عربی زبان میں منتقل ہوئے انھیں خلفاء کی سرپرستی کے رہن منت ہیں ہم ان علوم کو جنکی ترتیب و تنظیم اور پرورش و تفایع میں بول کا و مانع موقوف شمول رہا تین قسموں میں منقسم کرتے ہیں (اول) وہ علوم جو اسلام سے متعلق ہیں مثلاً قرآن۔ حدیث۔ فقہ۔ لغت اور تاریخ (دوم) وہ علوم جو جاہلیت میں تھے لیکن اسلام نے انکو بحلی کر کے ترقی دی مثلاً شاعری و خطابت (سوم) وہ علوم جو دوسری زبانوں سے عربی میں منتقل ہوئے مثلاً طب نجوم۔ ہندسہ۔ فلسفہ۔ منطق۔ ہیئت و طبیعیات وغیرہ۔ ان ہر قسم اقسام متذکرہ بالا میں سے ہماری تالیف کا مقصود بالذات تو علوم اسلامیہ کی تشریح و توضیح ہے لیکن ضمنی طور پر علوم جاہلیت اور ذیلہ سے بھی ہم اس میں بحث کریں گے۔

علوم کی تدوین جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے داعی ہوئی اصطلاحات کے وضع کئے جانے کی اور چونکہ عربی علم الاشتقاق نے الفاظ و معنی میں فطری ربط پیدا کر دیا ہے اسلئے وضع اصطلاحات میں بہت سی سہولتیں پیدا ہو گئیں۔ زبان کی اس فطری ساخت عربوں نے معتد بہ قائمہ اٹھایا اور ہر قسم کے علوم کی اصطلاحات نہایت جدت۔ ندرت اور صحت کے ساتھ مقرر کیں حتیٰ کہ موجودہ علمی تحقیقات کے دور میں بھی سب سے اہم اصطلاحات جو زبان زد ہیں انھیں کے داغوں کی ممنون احسان ہیں۔ ان وضع کردہ اصطلاحات میں سے اسلامی لغت کا موضوع علوم اسلامیہ کی مصطلحات کی تشریح کرنا ان شاہیر عرب و عجم کے جنھوں نے ان علوم کی نشر و اشاعت اور ترتیب و تہذیب میں گراں بہا خدمات انجام دیں مختصر حالات لکھنا اور اسلامی رسم و رواج کا خاکہ پیش کرنا ہے۔ چونکہ مسلمانوں کے علمی مرکز کا دائرہ قرآن مجید ہے اسلئے کوشش کی گئی ہے کہ مصطلحات شرعیہ کی تشریح میں پہلی متذات قرآنی سے پیش کی جائے اور دوسری دوسری سندیں کتب احادیث اور اقوال بزرگان دین سے علی الترتیب نقل کی جاویں۔

اس مؤلف کو جو خالی الذہن ہو کر اسلام پر تالیف کرنا چاہتا ہے سب سخت مرحلہ جس سے اس کو گذرنا پڑتا ہے اسلامی فرقوں کی تفریق ہے۔ یہ تفریق غیر فطری نہیں۔ اس تمدنی وسعت کو جو عربوں میں ظہور اسلام کے بعد پیدا ہوئی اقتضا ہی یہ تھا کہ نئے نئے فرقے پیدا ہوں عربوں کی روز افزون دماغی ترقی و ادیان کی وسعت معلومات فطری طور پر مقتضی تھیں کہ اسلام کے اجمالی اور سادہ عقائد روز بروز شرح ہوتے جائیں لیکن افسوس یہ ہے کہ اسلام میں فرقہ بندی بجائے تمدن کے سیاست کے ہاتھوں عمل میں آئی اور سیاسی ملواری نے



نہایت بیدارشی سے اسلام کی فوج حریت اور انہماق دامر بالمعروف کی قوت کو غارت کیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ حقیقت پر نقاب پر لگایا اس لئے یہ تفریق پریشان کن بن گئی۔ چونکہ محکوم بھی ان دشوار گزار راہوں سے گزرنے پر مجبور تھا اس لئے میں نے اسلام کے فرقوں میں سے جن کی تعداد ایک فرضی پیشین گوئی کو پورا کرنے کے لئے ہرگز تک پہنچا دی گئی صرف ان دو فرقوں کو اہمیت دی جو مذہبی جنگ میں بقاء کے صلح کی رو سے کامیاب ثابت ہوئے ہیں یعنی سنی و شیعہ، چونکہ مسلمانوں کی آبادی کا غالب عنصر اہل تسنن کا ہے اس سے حتی الامکان مصطلحات شریعیہ کی تشریح کی ابتدا ان ہی اعتقادات و مسائل سے کی گئی ہے جو اہل تسنن کا معمول بین بعض بعض مقامات پر اسلام کے دوسرے فرقوں کے معتقدات بھی حوالہ دیا گیا ہے۔

اسلامی لغت کی غرض و غایت اردو والی اصحاب کے مطالعہ میں سہولتیں فراہم کرنا ہیں اس لئے مصطلحات کی توضیح و تشریح میں عربی کی اصل عبارت کو نقل کرنے کے بجائے صرف اس کا ہوا و دلچ کر کے ترجمہ لکھ دیا گیا ہے تاکہ اس کا حجم بھی نہ بڑھے اور اصلی غرض بھی فوت نہ ہو جو ابحاث حتی الامکان اردو تراجم سے نقل کئے گئے ہیں تاکہ اردو والی ناظرین کو رجوع کا موقع حاصل رہے۔ یہ ظاہر ہے کہ تراجم سے ادا دینے میں بعض خاص عیوب پیدا ہو جایا کرتے ہیں لیکن میں نے اس تالیف کو ان عیوب کے ملحوظ رکھنے کے لئے نہایت عرق و زہنت سے کام لیا ہے میری تمام تر توجہ اس بات پر مبذول رہی ہے کہ "اسلامی لغت" کو اردو والی پبلک کے لئے نہایت دلچسپ اور مفید بناسکوں لیکن اچھے اس امر کا اعتراف ہے کہ مجھ ایک سچا دانشور کی کمزوری اور واحد کوشش اس تالیف کو بہرہ و جو کمال نہ بنا سکی اور جو کچھ ہو سکا وہ صرف ایک نمونہ ہے جس کو قابل حنفی کے سامنے اس غرض سے پیش کیا گیا ہے کہ ان کی زبردست قوت اس کو درجہ کمال پر پہنچائے حقیقت امر تو یہ ہے کہ میں پیچھے رہا اس قابل ہی نہ تھا کہ "اسلامی لغت" کی تدوین کا بار تنہا اپنے ذمہ لیتا۔ تالیف کی علوشان تو اس امر کی مقتضی تھی کہ علمائے متین کے روشن دماغوں سے ترتیب پاتی لیکن معلوم ہوتا ہے کہ باوجود اس بے بضاعتی کے (قرء فال بنام من دیوانہ زندہ) مجھے اس تالیف کے لئے آمادہ ہونا پڑا جو نہایت مہتمم بالشان ہے اور جس کا کوئی نمونہ اردو زبان میں موجود نہیں ہے اور جس کی نسبت نہیں کہا جاسکتا کہ پبلک میں کس نظر سے دیکھی جائے گی چونکہ کتاب کی مقبولیت کا تمام تر دار و مدار خدا کے فضل و کرم اور قوم کے ذوق صحیح پر ہے۔ اس لئے تو کلت علی اللہ کہہ کر میں اس دشوار گزار اور سنگلاخ زمین پر چلنے کے لئے آمادہ ہو گیا اور ۱۴۱۱ھ محرم ۱۳۲۳ء مطابق ۱۶ اگست ۱۹۰۲ء سے لغت کی ترتیب شروع کر دی اور دامن تقلال کو ہاتھ سے نہ دیا۔ اسی منہ الامام من اللہ۔

اسلامی لغت کا موضوع اپنی وسعت کے اعتبار سے ایک بحر ہے کراں ہے۔ اس لئے اس دنیا کو زمرے میں بند کرنے کے لئے بھی کسی جلیس درکار ہیں۔ اس وقت جلد اول ناظرین کے سامنے پیش کی جاتی ہے۔ دوسری جلدوں کی ترتیب دینے میں میری شبانہ روز کی مسلسل سعی جاری ہے اور امید ہے کہ جلد شائع ہو جائیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ میں اس مقام پر ان کتب کی فہرست بھی درج کر دیتا ہوں کہ مطالعہ محکمہ اس تالیف کے سلسلہ میں کرنا پڑا لیکن فہرست کی تطویل مانع آمد ہی ہے اور موجودہ اصول تالیف کے خلاف میں صرف



ان کتب کے تذکرہ ہی پر کثافتا کرتا ہوں جن سے اس تالیف میں مدد لی گئی ہے اور جبکہ نام مصطلحات کی تشریح کے ذیل میں حوالہ قلم کر دیے گئے ہیں اس تالیف کے شوق میں جب کہ میں کیمبال لائبریری جھالڑا پٹن (راجپوتانہ) کی کتب کا مطالعہ کر رہا تھا، میری نگاہ ڈاکٹری آف اسلام مولفہ سٹریٹی پی گیس پریسری۔ چونکہ اس تالیف کا موضوع بھی وہی ہے جو میری اسلامی لغت کا ہوا اس لئے قدرۃ مجھے اس کتاب کے خاص کچھ ہی ہو گئی ہے۔ گو مولف نے حسب ادعا اس تالیف کو خالی الذہن ہو کر ترتیب نہیں دیا ہے اور ایک پادری سے اس قسم کی توقع رکھنا بھی عبث ہے لیکن بعض قابل غور نکات احاطہ تحریر میں آگئے ہیں میں مولف صاحب کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ انہوں نے ایک حد تک ٹھنڈے دل سے اسلام کا مطالعہ کیا ہے۔ میں صدق دل سے جناب ہمارا راج رانا سر بھوانی سنگھ جی صاحب بہادر دانی ریاست جھالڑا ٹرکا بھی شکریہ ادا کرنا چاہتا ہوں جن کا علمی انہماک اور علمی سرپرستی راجپوتانہ جیسے تاریک خطہ ملک میں تشنہ کامان آریاب ذوق کے لئے آب حیات کا جام ثابت ہو رہی ہے اور جس کی صرف پچھٹ سے مجھ کو بھی سرور ہونے کا موقع ملا ہے۔

محسن کا شکریہ ادا کرنا انسان کا فرض اولین ہے اس لئے میں صمیم قلب سے جناب مولوی حاجی سید سلیمان صاحب ندوی کے ان مشورات کا شکریہ ادا کرتا ہوں جو انہوں نے اسلامی لغت کے ایک حصہ کو مطالعہ کرنے کے بعد دیے ہیں جناب مولانا نیاز محمد خاں صاحب نیاز فتحپوری کی ان گراں بہا خدمات کا شکریہ ادا کرنا میرے لئے واجب ہے جو انہوں نے لغت اسلامی کی تدوین اور طباعت میں انجام دی ہیں اس لئے نہایت ادب کے ساتھ اور خلوص دل سے جناب مولانا کی خدمت میں ہدیہ شکر پیش کرتا ہوں سچ تو یہ ہے کہ ۶۰

دامان نگہ تنگ و گل حسن تو بسیار

میں ان قابل احباب کی امداد کا بھی شکریہ ادا کرتا ہوں جنہوں نے مجھ کو تالیف و تدوین لغت میں معتد بہ امداد پہنچائی۔

خاکسار

سید حامد حسین رضوی (نلیگ)

۲۹ شوال ۱۳۷۵ھ

۲۶ مئی ۱۹۵۶ء





# فصل الف

شریعت موسوی میں والدین کو ارث دلانے کا کوئی حکم نہیں ہے  
انگریزی قانون وراثت میں گو والدین کا وہی خیال رکھا گیا ہو لیکن  
پھر بھی حقیقی جائداد کے پانے سے محروم کر دیے گئے ہیں۔

ہندو شاستر میں والدین کے میراث پانے کا حکم ہے لیکن وہ بیٹوں  
وغیرہ کے نہ ہونے کی حالت میں برعکس ان غرائب کے اسلام والدین  
کو حقیقی جائداد سے ارث دلاتا ہے اور دوسرے وارثوں کی موجودگی میں  
(دیکھو آیت الموارث یعنی سورہ نسا، پارہ ۴، رکوع ۲ - آیت ۱۲۔

(۲) قصاص - حدیث میں ہے کہ اصل قروح کے معاوضہ میں قتل نہیں  
کئے جائیں گے پس باپ بیٹے کو ارڈالے تو باپ قصاص میں قتل نہ ہوگا۔

(نواہد) بلکہ کفارہ جمع یا دیت یا تعزیر اس پر لازم ہوگی (جامع الجعفری)  
رسل شہادت - باپ کی شہادت بیٹے کی موافقت یا مخالفت میں

قبول نہیں کی جائے گی (نواہد) لیکن فقہا امامیہ کے نزدیک کسی علاقہ  
مانع شہادت نہیں پس باپ کی شہادت بیٹے کے حق میں قبول کی جائے  
گی البتہ بیٹے کی شہادت باپ کے ضرر پر قبول نہوگی (جامع الجعفری)

(۴) ابا حیمہ - مسلمانوں کے گروہ خوارج کی ایک شاخ ہے۔ ابا حیمہ  
شرائع اسلامیہ کی تاویل کرتے ہیں۔ آیات قرآنی کو مآول تباتے ہیں۔

آئمہ (ع) جمع امام کی ہو یعنی پیشوایان مذہب جب لفظ المطلقاً  
بلا قید لیتے ہیں تو ائمہ معصومین یعنی دوازده امام مراد لیتے ہیں۔ ان ائمہ  
اسماء مبارک یہ ہیں حضرت علی رضی حضرت حسن مجتبیٰ حضرت حسین  
شہید کربلا حضرت زین العابدین حضرت محمد باقر حضرت جعفر صادق۔

حضرت موسیٰ کاظم حضرت علی رضا حضرت محمد تقی حضرت علی نقی حضرت  
حسن عسکری حضرت محمد ہمدی علیہم السلام۔ ان اماموں کے متبعین  
آئنا عشری یا امامیہ کہلاتے ہیں (امام)

ائمۃ الاسماء - اللہ تعالیٰ کی سات ناموں کو ائمۃ الاسماء کہتے ہیں وہ ہمارے  
حسن یہ ہیں۔ حی۔ عالم۔ مرید۔ قادر۔ سمیع۔ بصیر اور حکم۔

آب (ع) باپ جمع آباؤ۔ اسلامی شریعت نے چند خاص حقوق  
باپ کو عطا کئے ہیں۔ وہ تعلق عنوانوں کے تحت میں حوالہ قلم کئے  
جاتے ہیں۔

(۱) ارث - باپ اصحاب فرض و عصبات دونوں میں داخل ہوجھن  
صاحب فرض ہونے کی حالت میں اور جبکہ میت کے ولد ہو یا کچھٹا  
حصہ ہو لیکن جبکہ میت کے اولاد نہ ہو بلکہ میت کے بیٹے کے اولاد ہو اگرچہ  
نیچے درجہ تک تو باپ نزعہ ہے۔



تمام چیزوں کو مباح جانتے ہیں اور کثرات سے مباشرت کو جائز سمجھتے ہیں  
اس گروہ کو فرائض بھی کہتے ہیں (مذہب الاسلام)

۱۵۱) اباضیہ خوارج میں سے ایک گروہ ہے جس کا موسیٰ عبد اللہ  
بن اباض ہے۔ اباضیہ کا عقیدہ ہے کہ مرتکب گناہ کبیرہ کا فرہار ہے۔

۱۶۱) ابجد۔ حروف کی عبرانی ترتیب کو ترتیب ابجدی کہتے ہیں۔ ان  
حروف کے اعداد بحساب جل نکالتے ہیں۔ ابجد میں عربی کے تمام حروف  
آگے ہیں۔ اور ان میں سے ہر حرف ایک خاص عدد اور چند خواص کا  
مستعمل کیا گیا ہے۔ ابجد آٹھ کلون مشتمل ہے جن کے حروف ایک سے لیکر  
تھار تک اعداد بتاتے ہیں وہ کلمے یہ ہیں۔ (ابجد، ہوز، مطنی، کلن،  
سفن، قرشت، شخذ، منطغ۔

کہا جاتا ہے کہ ابجد کے ابتدائی چھ کلمے جن کے اعداد کا سلسلہ شمار  
چار تک پہنچتا ہے وہی ہیں جو یہودیوں نے قائم کئے تھے۔ باقی دہ کلمے  
اہل عرب کی ابتداء ہیں۔ صاحب فرنگ قاموس لکھتے ہیں کہ پہلے چھ کلمے  
شامان میں کے نام ہیں اور اخیر کے دو کلمے اہل عرب نے اضافہ کئے بعض  
محققین کا خیال ہے کہ یہ آٹھ کلمے میراج ابن مراد وجہ حروف عربی کے  
آٹھ کلون کے نام ہیں (غیاث اللغات)

صاحب فرہنگ آصفیہ تحریر کرتے ہیں کہ ابجد دو ہیں۔  
ایک حضرت آدم کی ترتیب دی ہوئی اور دوسری حضرت ادریس  
کی۔ آج کل ادریس ہی کی ابجد جاری ہے۔ انھوں نے حضرت آدم  
والی ابجد کو ترتیب دیکر متذکرہ بالآٹھ کلمے (بامعنی) بنائے اور ابجد  
ادریس نام رکھا۔ ان کلون کی یادداشت عربی، فارسی اور اردو کی  
تاریخوں اور معنوں میں مدد دیتی ہے۔ بعض لوگ پچون کے نام  
بھی اس قاعدے سے ایسے لکھتے ہیں جن سے ان کی پیدائش  
کا برس یاد رہتا ہے۔

ان کلمات کے معنوں میں علم مختلف الہائے ہیں۔ صاحب  
غیاث اللغات نے کئی قول نقل کئے ہیں۔ ہم یہاں پر ان کلمات  
کے وہ معنی لکھتے ہیں جو انھوں نے بحوالہ رسالہ ضوابط عظیمہ دلج  
کئے ہیں یعنی ابجد بمعنی آغاز کرد ہوز بمعنی دہ پست خطی  
بمعنی واقف شد۔ کلن بمعنی سخن گوشت شد۔ سفن بمعنی ازواج و خواتین  
قرشت بمعنی ترتیب کرد۔ شخذ بمعنی نگاہ داشت۔ منطغ بمعنی  
تمام کرد۔

## کلمات ابجد کے اعداد یہ ہیں

ا ب ج د	ه و ز	ح ط ی	ک ل م ن
۱ ۲ ۳ ۴	۵ ۶ ۷	۸ ۹ ۱۰	۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴
س ع ف ص	ق ر ش ت	ث خ ذ	ض ظ غ
۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸	۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲	۲۳ ۲۴ ۲۵	۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹



(۷) ابدال (ع) ہیئت کی بغیر انتہا کے جس طرح ازل ہیئت کی بغیر ابتدا کے جمع آیا اور ابود آتی ہے۔

(۸) ابدال (ع) اولیاء اللہ کی جماعت ابدال کی وجہ تسمیہ میں کہی گئی کہ مروجہ ہیں۔ ایک یہ کہ جب کوئی ان میں سے مر جاتا ہے تو خدا تعالیٰ اس کا بدل پیدا کر دیتا ہے ان معنی کے لحاظ سے ابدال جمع ہے بدل کی۔ دوسرے قول یہ ہے کہ ابدال جمع ہے بدل کی جس کے معنی شریعت اور کریم کے ہیں۔ چونکہ اولیاء اللہ نے اخلاقِ حلیہ کو اخلاقِ حمید سے بدل ڈالا ہے اس لئے ان کو ابدال کہتے ہیں۔

محدثین کہتے ہیں کہ ابدال ستر تن ہیں چالیس ملک شام میں اور تیس دیگر مقامات میں موجود ہیں۔ ابدال دلایت شام سے آکر حضرت ہمدی کی بیعت کریں گے (۱) لشکرۃ کتاب لغت باب اشراط الساعت فصل ثانی حدیث میں ہے کہ ابدال نے اس درجہ کو سبب پابندی صوم و صلوٰۃ اور ادائیگی صدقہ نہیں پایا ہے بلکہ سبب سخاوت نفس سلامتی دل اور خیر خواہی مومنین حاصل کیا ہے۔ ابدال کی تین صفتیں حدیث میں بتائی گئی ہیں (۱) رضی بقضائہ الہی رہنما (۲) مخلوق کی ایذا پر صبر کرنا (۳) خدا کے لئے غصہ ہونا اور یہی وہ اوصاف ہیں جو ایک مروج مومن صاحب کمال میں ہونا چاہئیں۔

یحییٰ بن معاذ الرازی (۳۵۸ھ) کا قول ہے کہ جب تک کسی شخص کو دیکھو کہ وہ آیات اللہ کی طرف اشارہ کرتا ہے تو جان لو کہ اس کا مقام مقال ابدال ہے۔ علامہ ابن خلدون اپنے مقدمہ میں لکھتے ہیں کہ ابدال کا درجہ صوفیوں میں وہی ہے جو نقبہ کا فرقہ اسمعیلیہ (شیعہ) میں ہے۔

(۹) ابراہیم (ع) عبرانی میں ابراہیم کے معنی قوموں کے باپ ہیں۔ آپ کا نام شروع میں ابرام تھا۔ خدا تعالیٰ نے ابراہیم رکھا (تورۃ) کتاب پیدائش

باب ۱۰-۱۱-۱۲-۱۳-۱۴-۱۵ حضرت ابراہیم ان چھ پیغمبرانِ مرسل میں سے ہیں جو ساداتِ انبیاء کہلاتے ہیں اور جس کے اسماء گرامی یہ ہیں۔

حضرات، آدم، نوح، ابراہیم، موسیٰ، عیسیٰ اور محمد صلوٰات اللہ علیہم اجمعین حضرت ابراہیم کا لقب خلیل اللہ ہے (سورہ نساء، آیت ۱۲۴) آپ پر دس صحیفے نازل ہوئے (تفسیر عمدة البیان) حضرت ابراہیم کا ذکر قرآن شریف میں بار بار آیا ہے کبھی تنہا اور کبھی دوسرے نبیوں کے ساتھ چنانچہ ۱۶ سورتوں میں آپ کا تذکرہ ہے اور تیرھویں پارہ کی ایک سورۃ کا نام بھی "ابراہیم" ہے آپ کی ولادت سنہ ۲۷ ق م اور وفات ۲۷۰ ق م میں ہوئی۔

یون تو قرآن مجید میں بہت سے ابدال سابقین کے حالات اور اعمال بیان کئے گئے ہیں لیکن کسی نبی کی تمام تر زندگی بطور غور و مسلمانون کے سامنے پیش نہیں کی گئی الا حضرت ابراہیم کی۔ چونکہ آپ اسلام کے پہلے داعی تھے اس لئے آپ کا وجود کیسے پرکھا گیا سلام تھا۔ اور آپ کا ہر عمل حیاتِ اسلام کی حقیقت کا ایک عملی نمونہ دکھاتا تھا۔ اس لئے مسلمانوں کو آپ کے اتباع کی ہدایت کی گئی چنانچہ سورہ ممتحنہ (پ ۲۸-۲۹) رکوع اول آیت (۴) میں ہے بیشک تمہارے لئے ایک بہترین نمونہ عمل ابراہیم اور اس کے ساتھیوں کے اعمال زندگی میں ہے (ما خود از رسالہ جہاد اور اسلام)

ابراہیم - ام شریعت ہے ان حضرت صلعم کے صاحبزادے کا جو (۱۱۷۰ھ) میں حضرت ماریہ قبطیہ کے بطن سے تولد ہوئے اور صغریٰ میں رحلت کر گئے بعض کتب سیر میں آپ کی پیدائش کا سال ۱۰۰۰ھ اور بعض میں ۱۰۰۵ھ تحریر ہے۔

(۱۰) آبرو (ع) یعنی غرت صیلاح تصوف میں الہام غیبی کو کہتے ہیں (۱۱) ابراہیمہ الاشرم - ابراہیمہ لفظ ابراہیم کا جلتی لفظ ہے (اور چونکہ وہ



نکتہ کاغذ اس لئے شرم کہلاتا تھا۔

ابرہہ نے جب اتریں گا گورنر تھا لیکن ۵۳۲ھ میں خود مختار بادشاہ بن بیٹھا۔ ابرہہ کو حبش کے شاہی خاندان سے جو بخاشی کہلاتا تھا کوئی انسانی تعلق نہ تھا بلکہ ایک حبشی سردار تھا جو اپنے تدبیر سے تخت میں پر قابض ہو گیا۔ ابرہہ نے بادشاہ ہوتے ہی انتظام ملک میں نئی نئی تبدیلیاں کیں کئی عامل مقرر کئے اور عیسائیت کی اشاعت کے لئے بڑے بڑے شہروں میں گرجے تعمیر کرائے جن میں سب بڑا کنندہ ضعا کا تھا جس کو عرب تپلیس کہتے تھے۔ اس گرجا کی رونق و شہرت کی غرض سے عرب کے قدیم ترین معبذ یعنی خادہ کعبہ کو منہدم کرنا چاہا۔ چنانچہ اس نے منہدم کرنے میں بڑے فوج کشی کی۔ یہ حملہ ناکام رہا اور اس ناکامیابی کا مختصر تذکرہ سورۃ اہل اپ ۱۲۰ میں موجود ہے (دیکھو صحابہ فیل) اس ہم سے واپسی میں نہ مر گیا۔

آثار قدیمہ کے کثافتات میں سے ایک کینہہ بھی ہے جو سدوم کی بقیہ دیوار پر پایا گیا۔ اور جو ابرہہ کے زمانہ کی تعمیر ثابت ہوتا ہے۔ اس کثافت کے چار اہم واقعات پر روشنی پڑتی ہے یعنی (۱) ۶۵۴ھ یعنی ۱۱۱۵ھ میں ابرہہ کے خلاف اہل یمن نے بغاوت کی (۲) اس سنہ میں سدوم اخیر بار منہدم ہوا (۳) ابرہہ نے عرب میں ایک گرجا تعمیر کیا (۴) اسی سنہ میں بخاشی حبش تیسرے درمندر شاہ حیمز اور عارض بن جبیلہ شاہ غسان کے سفیر کے دربار میں گئے (۵) اخوذا (ارض القران)

(۱۲) آتی (ع) ابھانگے والا اصطلاح فقہ میں اس نالغ غلام یا کنیز کو جو مفور ہو جائے آتی کہتے ہیں۔ اگر مفور ذوالن یا صغیر بن ہے تو اس کو ضال کہتے ہیں مفور غلام کا گرفتار کرنا محض ہوشیروں کی گرفتاری پر اتفاقاً ہر شخص مفور غلام کو یا بکر کو یا مرنے والے کو مدت سفر (۳۰ دن) اور

تین رات کے فاصلے سے پکڑا لائے تو پالیس درم (ع) سکر کلدار کی اجرت کا مستحق ہوگا۔ اگرچہ مفور کی قیمت ۴۰ درم سے کم ہی کیوں نہ ہو اور کسی قسم کی شرط بھی نہ کی ہو لیکن گرفتاری کے وقت ایسے گواہوں کی موجودگی ضروری ہے جو یہ شہادت دیں کہ مفور اس کے مالک کے پاس کرنے کی نیت سے پکڑا گیا ہے۔ اگر گرفتار کنندہ کے قبضہ سے غلام بھاگ جائے تو اس پر تاوان نہ ہوگا (نور الہدیہ - کتاب الابن)

(۱۳) اکرم (ع) جمع کلم کی ہے بمعنی گونگے آدمی۔ گونگے شخص کے صاف اور صحیح ہونے والے اشاروں کی رو سے اس کی وصیت صحیح تسلیم کی جائے گی ان اشاروں کے ذریعہ وہ عقد نکاح کر سکتا ہے۔ اور طلاق بھی دے سکتا ہے۔ دیگر عقود بھی وہ ان اشاروں کی بدولت خود مختار حیثیت سے انجام دے سکتا ہے لیکن مقدمات قصاص میں جو قتل کے متعلق ہیں اس کا دعویٰ صحیح نہیں سمجھا جائے گا۔ مندرجہ بالا احکامات صرف اس شخص کے لئے ہیں جو مادر زاد گونگا ہو لیکن وہ شخص جو بعد میں کسی سبب سے قوت گویائی سے محروم ہو گیا ہو ان احکامات سے مستفیذ نہیں ہو سکتا ہے۔ (مدایہ جلد چہارم) گونگے کی شہادت صحیح تسلیم کی جائے گی جبکہ اس کے اشارے حاکم کی سمجھ میں آجائیں یا دو عادل مترجموں کے ذریعہ دریافت ہو سکیں لیکن گونگے کی فرعی شہادت مستند نہ ہوگی۔ (جامع البہرہ فی کتاب شہادت)

(۱۴) ابکار (ع) جمع بکر کی ہے۔ کنواری عورتین بسبب بکار کے بکرہ (بکر) کے لئے چھ حکم خاص ہیں (۱) اس کے نکاح کا اختیار اسکے ولی اقرب یعنی باپ دادا وغیرہ کو ہے (۲) مستحب ہے کہ عقد نکاح کے واسطے بکر کو پسند کرے (۳) اگر وصیت بکرہ کنیز کے دینے کی کہی گئی ہے تو بکرہ دینے والے بری الذمہ ہوں گے (۴) جس شخص کو اختیار دیا گیا ہو کہ وہ



اونٹ کے پانچزار سات سو چوالیس نام ہیں۔

اونٹ ایک پالو جانور ضرور ہے مگر اس میں احسان مندی اور وفا کا نام نہیں بلکہ اس کا کینہ ضرب لاشل ہے۔ باین ہمد اس کا انس بھی کم حیرت انگیز نہیں۔ اور ایک بچہ سواڑٹوں کی قطار کو تھار پکڑے ہوئے لے جاسکتا ہے غرض کہ اونٹ سرزمین عرب کی لوازم زندگی کا جزو اعظم ہے اور جب تک اونٹ اور اس کے تعلقات سے قدرے واقفیت نہ ہو تو عرب کی حقیقت سے آشنا ہونا مشکل ہو۔

عرب میں اونٹ کی قربانی ایک عرصہ دراز سے جاری ہے شامی قوموں میں بھی اونٹ قربانی کے لئے بہتر جانور سمجھا جاتا تھا خصوصاً بعل (قوم الیاس کا بت) کا بیج تو اہل ہی کے لئے مخصوص تھا (انسایکلو پیڈیا آف اسلام) اونٹ کی قربانی کو اسلام نے بھی جائز قرار دیا۔ گو اونٹ ذبح ہو سکتا ہو لیکن اسلامی شریعت نے قربانی کے لئے اونٹ کو نحر کرنے کا حکم دیا ہے یعنی کوئی تیز حربہ مانند چھڑے یا نیزے کے گردن کے نیچے دھکھکی میں داخل کیا جائے (نحر)۔

اونٹوں پر زکوٰۃ واجب ہے بشرطیکہ انکی تعداد حد نصاب تک پہنچ جائے (نصاب) اس نقصان کا ضامن جو اونٹ ہو وہ شخص قرار دیا گیا ہے جو اس کی تہا پکڑے ہوئے لے جا رہا ہو (ہدایہ جلد چہارم)

(۱۶) ابلیس (ع) نامی جمع ابلیس۔ ابلیس ابلیس شقی ہے جس سے جس کے معنی بدکار یا ناامید کے ہیں۔ قرآن مجید میں ابلیس انیس مقامات پر آیا ہے اور اس کا دوسرا نام شیطان (بادن مقامات پر) شیطان (دابلین) (مراد حقول میں) کسی مقامات پر۔

ہم ان روایات میں سے جو ابلیس کے متعلق مرقی ہیں صرف دو روایتیں اس مقام پر نقل کرتے ہیں تاکہ ناظرین خود اندازہ لگا لیں کہ ابلیس

باکرہ کنیز خریدے تو اس کو باکرہ ہی خریدنا چاہیے (۵) باکرہ کے سکوت پر عقد نکاح میں کتفا کر سکتے ہیں اور غیر باکرہ ہو تو نہ سے کہلائینگے (۶) زنا کے بعد سات شب بکرم سے مخصوص ہون گے بخلاف غیر باکرہ کے کہ اس سے فقط تین راتیں مخصوص ہون گی (جامع عباسی)

باکرہ حرہ کو بکرم زنا سوڈے لگائے جائینگے بعض فقہاء شہر بد کرنے کا حکم بھی اس حد پر اضافہ کرتے ہیں۔ باکرہ لوٹڈمی نصف حد پر چاس درجہ جاری ہوگی (زنا)

(۱۵) اہل (ع) شتر۔ اونٹ جمع اہل۔ خدا تعالیٰ نے خلقت شتر کو اپنی بے نظیر قدرت کا نمونہ بتایا ہے اور ان کو ناگوں نعمتوں میں اس کا شمار کیا ہے جو باؤنیشنوں کے لئے مختص ہیں۔ (ارشاد خداوندی ہے کہ کیا وہ کفار اونٹ کی طرف نہیں دیکھتے کہ کیڑا کر پیدا کیا گیا ہے (سورہ غاشیہ پٹ رکوع اول آیت ۱۱)۔

عرب میں عمان کا علاقہ سب زیادہ شتر خیز ہے چنانچہ اہل عرب عمان کو "ام الابل" کہتے ہیں۔ یہاں کا ایک گواہن والا اونٹ جو باصطلاح عرب "بحین" کے نام سے مشہور ہو سکا روی تیز رفتاری اور دم کے اعتبار سے اپنا جواب نہیں رکھتا، یوں تو اونٹ ہر مقام پر فیتہ ثابت ہوا ہے لیکن عرب میں اس کی سووندی ہر جگہ سے بڑھی ہوئی ہو بلکہ عرب کی کل کائنات ہی اونٹ ہو اور جو کچھ انکے پاس نظر آتا ہے انہیں اونٹوں کی بدولت ہے جب اونٹ زندہ رہتا ہے تو اس کا دودھ انکی غذا اور اس کی مینگنی ان کے ایندھن کا کام دیتی ہے اور اس کی اون سے خیمے، اسی اٹالین اور معمولی کپڑے تیار ہوتے ہیں اور جب وہ مرجا تا ہے تو اس کا گوشت اس کا چمڑہ اور اس کی ہڈیاں انکے کام آتی ہیں۔

عرب میں اونٹ کی مقبولیت عام کا اندازہ اس امر سے ہو سکتا ہے کہ لغات قاموس کے قریب قریب ہر صفحہ پر اونٹ کا ذکر موجود ہے۔ عرب میں



عروج و فذل کس طرح ہوا۔

اول اقرونی نے ابلیس کو جس کا نام عزرائیل تھا قوم جنات سے جو ماری مخلوق جو شمار کیا ہوا اور روایت کی ہے کہ تخلیق آدم سے پیشتر جو قوم جنات کرہ ارض پر آباد تھی اس کا ایک فرد عزرائیل بھی تھا جب اس قوم کی سرکشی اور نافرمانی انتہا کو پہنچ گئی تو ملائکہ سے جنگ کی نوبت آئی۔ اس لڑائی میں جنات کو شکست فاش ہوئی اور ملائکہ نے ہزار ہا جنات کو موت کے گھاٹ اتار دیا اور صد ہا کو قید کر لیا۔ ان امیران جنگ میں سے عزرائیل بھی تھا، جو کہ عزرائیل کم سن تھا اس لئے جان بخشی ہوئی اور فرشتوں میں پرورش پاتا رہا۔ رفتہ رفتہ علم الہیات میں تبحر حاصل کر کے معلم الملکوت ہو گیا۔ جب تخلیق آدم ہوئی اور ملائکہ کو فرمان الہی پہنچا کہ آدم کو سجدہ کریں تو عزرائیل نے ہنکار کر دیا سورہ بقرہ اول رکوع ۷ آیت ۴۵ اور اس نافرمانی کے باعث مردود و مطرود ہو گیا۔

دوسری روایت جس کے راوی ابن عباس ہیں یہ ہے کہ ابلیس فرشتوں کی اس جماعت میں سے تھا جو جن کہلاتی ہے اور سبب فضیلت و ترقی دوسرے فرشتوں سے حجاب میں رہتی ہے ابلیس فلک اول اور زمین کا حاکم تھا اور طوائف ملائکہ اس کا خطاب تھا جب اس کو حکم ہوا کہ آدم کو سجدہ کرے تو سبب رجوت اڑا کر کیا اور مردود ہو گیا۔

ان مرویات کا خلاصہ جو ابلیس کے متعلق کتب دینیات میں روایت کی گئی ہیں یہ ہے کہ ابلیس جندہ ماری ہے آگ کے شعلے سے پیدا ہوا ہے مخلوقات نزدیک پہنچا معلم الملکوت کہلایا اگر ایک پیکر خاکی کی بدولت فداک سے خاک پر بھینکا گیا اس کا کام خدا کی عبادت تھا۔ ساری عمر غیر خدا کے آگے سر نہ جھکا یا جب خدا نے حکم دیا کہ آدم کے خاکی پتلے کو سجدہ کر تو اس نے انکار کیا پس خدا نے اس کو طعون کر دیا۔

کتب لغت و تفاسیر میں ابلیس کے کسی نام کچھ ہیں۔ ان میں سے چند یہ ہیں۔

(۱) عزرائیل (۲) ابہرن یعنی فاعل شر (۳) اہرم یعنی کفر مار (۴) خناس یعنی فرار کنندہ (۵) شیطان یعنی فریب دہندہ (۶) شیخ نجدی (یہ لقب تلح طلب ہے) (۷) غوی یعنی گمراہ (۸) معلم الملکوت (۹) مرتد یعنی برگشتہ ہونے والا (۱۰) مرید یعنی سرکش (۱۱) مار یعنی دیور و گردان۔

صاحب تفسیر القرآن نے سورہ بقرہ کی تفسیر میں حقیقت ملائکہ شیطان پر فلسفیانہ بحث کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ شیطان ابلیس کوئی علیحدہ اور مستقل بالذات ہستی نہیں ہے بلکہ اس کا وجود فی نفسہ انسان ہو اس لئے کہ ان تو اے ہمیشہ کا نام جو بدی کے محرک ہوتے ہیں شیطان کھا گیا ہے۔

(۱۲) ابن اع، بیضا جمع ابتداء و بنون فقہار اہل تسنن کے نزدیک بیٹے کی شہادت باپ کے حق میں قبول نہیں کی جائے گی لیکن فقہاء امامیہ شیعہ نسبی علاقہ کو مانع شہادت نہیں گردانتے۔ البتہ بیٹے کی شہادت باپ کے ضرر پر قبول نہیں کرتے۔

اگر باپ بیٹے کو قتل کرے تو باپ پر قصاص نہیں ہے بلکہ کفارہ جمع یا دیت یا تغیر لازم ہوگی (اب) اگر میت کے کسی بیٹے ہوں تو وہ ترکین مساوی حصہ پاویں گے۔ فقہاء امامیہ خلف اکبر کو مرحوم باپ کی تلوار و قرآن مجید انگریزی اور دستار فضیلت کا مستحق ادلی گردانتے ہیں۔

(۲) نصائے ابن سے مراد ابن اللہ لیتے ہیں اور ان کا مقصد حضرت عیسیٰ ہیں۔ علی ہذا القیاس یہودی حضرت عزیر کو ابن اللہ کہتے ہیں۔

(۱۸) ابن جنیل۔ کینت آپ کی ابو عبد اللہ و نام احمد بن محمد بن جنیل



آپ نسب میں ربیع بن معاذ بن عدنان کے آتے ہیں آپ ۱۶۴ھ میں بقا  
بعد اوتولد ہوئے اور وہیں تحصیل علوم سے فراغت پائی حتیٰ کہ علم حدیث  
کے ایک بحر ناپید اکنار ہو گئے۔ فقہ میں اجتہاد کا درجہ حاصل کیا اور ابانی  
ہوئے اس اجتہاد ہی طریق کے جو حنبلیہ کہلاتا ہے۔ آپ نہایت کریم الخلق  
اور متواضع تھے پانچ بار حج بیت اللہ سے مشرف ہوئے۔

آپ کے زمانہ میں خلق قرآن کے مسئلہ نے مذہبی دنیا میں پھیل  
پھا رکھی تھی آپ کا عقیدہ قدامت قرآن پر تھا لیکن خلیفہ المستعصم حدوث  
قرآن کا قائل تھا اس اختلاف کے باعث خلیفہ نے امام صاحب کے  
درے لگوئے اور قید کیا جب خلیفہ الموتول کا زمانہ آیا تو اس نے آپ کو قید  
سے رہا کیا اور ایک ہزار دینار انعام بھی دینا چاہا لیکن انعام کو امام صاحب  
نے قبول نہیں کیا۔ آپ نہایت فرائض اور زہد تھے آپ کا انتقال ۲۳۱ھ  
میں ہوا۔

امام صاحب کی قضایف بہت ہیں ان میں سے ایک تفسیر ہے  
جو نہایت بڑے لکھی ہے ایک ضخیم سند بھی آپ کی تالیف کے یادگار ہے  
جس میں ۲۰ ہزار حدیثیں ساتھی سات لاکھ احادیث میں سے منتخب کر کے  
اپنے قلم بند کی ہیں۔ بہت سے ائمہ حدیث مثل بخاری، مسلم اور ابوداؤد آپ  
سند لیتے ہیں۔

(۱۹) ابن خلکان۔ آپ کا نام شمس الدین ابوالعباس احمد بن محمد بن  
ابوبکر ابن خلکان ہے۔ آپ کی پیدائش ۱۱۰۰ھ میں بغداد میں ہوئی۔ آپ جعفر بن عیسیٰ بن خالد برکی کی نسل سے  
۲۲ ستمبر ۳۱۱ھ شہر مدینہ میں ہوئی۔ آپ جعفر بن عیسیٰ بن خالد برکی کی نسل سے  
ادب و بلخ کے مشہور شافعی خاندان کے ایک ممبر تھے آپ نے تحصیل علم کے بعد مشرق  
میں حکومت اختیار کی جہاں ایک عرصہ تک آپ عہدہ قضا پر مامور رہے  
آپ کی وفات ۳۹۱ھ میں ہوئی۔ آپ ایک جید عالم تھے اور مختلف علوم

میں کافی دست گاہ رکھتے تھے آپ کی مشہور تالیف وفیات الاعیان ہے  
جو شاہیر اسلام کی سوانح عربوں کا مجموعہ ہے۔ اس مایہ ناز تالیف کا ترجمہ  
۱۲۵۸ھ میں میرن ڈی سلین نے بقیہ میں کیا۔ یہ ترجمہ آجکل آن  
انگریزی دان سوانح نگاروں کے لئے جو اسلام پر تالیف کر رہے ہیں  
چشم ہدایت ثابت ہوا ہے۔

(۲۰) ابن صیاد۔ عجیب و غریب شخص بہادر لسان مدینہ منورہ میں  
رہتا تھا اس کا حال یہ ہے بعض صحابہ اس کو دجال مہوہ سمجھتے تھے  
اور بعض ساحر و کاہن جانتے تھے لیکن بعد میں اسکے ایمان لے آنے  
کے قائل تھے بعض محققین مثل عبدالحق دہلوی کا خیال ہے کہ ابن صیاد  
یہودی تھا اور مدینہ منورہ کا باشندہ اس کا اصلی نام عبداللہ تھا مختصر  
ابن صیاد ایک فتنہ تھا جس کے ساتھ مسلمانوں کا امتحان کیا گیا۔ ابن صیاد  
کے حالات میں جو احادیث مشکوٰۃ و کتاب الفتن قصہ ابن صیاد میں  
درج ہیں وہ باہم و گرفتار قاض ہیں اور ان سے جب تک تاویل نہ کجائے  
ایک صحیح نتیجہ اخذ نہیں کیا جاسکتا۔

(۲۱) ابن عباس۔ آپ کا نام عبداللہ ہے آپ حضرت عباس کے  
فرزند اکبر اور جناب رسول مقبول صلعم کے چچا زاد بھائی ہیں آپ صحابہ  
میں امتیازی حیثیت رکھتے تھے۔ حدیث و فقہ میں آپ کا پایہ بہت بلند  
ہو۔ آپ کو لوگ ترجمان القرآن بائیں سبب کہا کرتے تھے کہ آپ معنی قرآن  
نہایت فصاحت سے بیان کرتے اور اُس کے نکات کو بخوبی واضح فرماتے  
آپ کو حضرت علی مرتضیٰ سے شرف تلمذ حاصل تھا شیفتہ تھا ورنہ اس  
ہو نہ ہا شاگرد کو اپنے زمانہ خلافت میں بصرہ کا عامل مقرر کیا تھا لیکن  
دنیا کی ضرورتوں نے آپ کو مجبور کر دیا کہ حضرت امام حسن کے عہد  
خلافت میں ان سے علیحدہ ہو کر امیر معاویہ کے وظیفہ خوار بن جائیں



انتقال از زمانہ دیکھو کہ حضرت عبداللہ بن زبیر کے زمانہ خلافت میں آپ کو  
 مکہ کو بھی خبر بادکنہ پڑا اور کثرت جلاوطنی ۶۶۰ھ میں بعمر ۲۷ سال آپ کا  
 انتقال ہوا خلفاء عباسیہ (۱۳۲ھ/۷۴۹ء) لغایت (۶۵۹ھ/۱۲۵۹ء) آپ ہی کی  
 نسل میں سے ہیں

(۱۲۲) ابن عمر آپ کا نام عبداللہ اور کنیت ابو عبد الرحمن ہے  
 آپ حضرت عمر خلیفہ ثانی کے خلف الرشید ہیں اور اپنے والد ماجد کے  
 ساتھ آٹھ سال کی عمر میں شرف باسلام ہوئے۔ علم حدیث میں آپ کو  
 کامل دست گاہ تھی ساٹھ سال تک سلمان آپ سے استفادہ حدیث  
 کرتے رہے امام بخاری ان احادیث کو جو آپ سے مروی ہیں نہایت مستند  
 خیال کرتے ہیں آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جب آنجناب خلیفہ ہوئے  
 بیعت نہیں کی لیکن ۶۶۰ھ میں زبیر کی بیعت قبول کر لی آپ نے حضرت  
 امام حسینؑ کو بھی بیعت زبیر کی ترغیب دی لیکن امام عالی مقام نے آپ کے  
 قول کی طرف التفات نہیں کیا اور بالآخر کربلا کا خون واقعہ پیش آیا۔  
 آپ کا انتقال مکہ منورہ میں بعمر چودہویں سال ۶۴۳ھ میں ہوا۔

(۱۲۳) ابن سبیل دعا اور ستہ کا بیٹا یعنی مسافر چونکہ مسافر کسی کو  
 انہیں پچانتا اس لئے اس کو راہ سے نسبت دے کر ابن سبیل کہتے ہیں۔  
 رسول اللہ ﷺ کو ۱۰ رکوع ۸ آیت ۱۶۱ میں جو تحقیق زکوٰۃ بتلائے گئے  
 ہیں ان میں ابن سبیل بھی ہیں لہذا ان مسافروں کی جو اپنے وطن  
 سے دور ہوں اور زاد راہ نہ رکھتے ہوں امداد فرض ہے۔ اس فرضیت  
 امداد میں ان کے وطن کا تول کوئی اثر پیدا نہیں کرتا۔

(۱۲۴) ابن سیرین نام ہے ایک بزرگ کا جو خواب کی تعبیر کا علم  
 خوب جانتے تھے آپ کا انتقال ۱۱۱۰ھ میں ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ امام  
 ابوحنیفہ کے خواب کی تعبیر جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کے کھودنے

کے متعلق تھا آپ نے یہ بتائی تھی کہ امام صاحب کی ذات سے ایک مردہ علم  
 زندہ ہوگا۔ لیکن صاحب سیرۃ النعمان لکھتے ہیں کہ گرجیل واقعہ صحیح ہو لیکن  
 ابن سیرین کی تعبیر کوئی غلط ہے۔

(۱۲۵) ابن ماجہ کنیت ابی عبد اللہ نام محمد بن یزید بن ماجہ ہے۔  
 آپ قزوین کے باشندے اور قوم سبیعی ہیں آپ حافظ قرآن تھے اور  
 حافظ حدیث بھی یعنی آپ کو ایک لاکھ حدیث مع متن و اسناد حفظ تھیں  
 آپ کی تالیف سنن صحاح ستہ میں داخل ہے آپ ۳۰۹ھ/۸۲۰ء میں پیدا  
 ہوئے اور ۲۴۳ھ/۸۵۷ء میں انتقال کر گئے۔

(۱۲۶) ابن مسعود آپ کا اصل نام عبداللہ ہے آپ صاحب مرتبہ صحابی  
 اور عشرہ مبشرہ سے ہیں یعنی ان صحابہ میں سے جنکی نسبت بقول محدثین  
 اہل تسنن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی ہے آپ صحابہ بدرین  
 سے ہیں اور آپ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم خاص ہونے کا بھی فخر حاصل ہوا  
 ہے۔ آپ نے ۲۲ھ/۶۴۳ء میں بعمر ۶۰ سال رحلت کی اور مدینہ منورہ میں مدفون  
 ہوئے۔ فقہ حنفیہ کے بانی اول یہی بزرگ وار ہیں اس لئے کہ امام ابوحنیفہ  
 کے فقہ کا سلسلہ ان ہی کی روایات اور تنبیاط پر تھی ہوتا ہے اور وہ سطح  
 پر کہ امام صاحب شاگرد ہیں حماد کے اور حماد شاگرد ہیں ابراہیم نخعی کے  
 اور ابراہیم نخعی علقمہ کے اور علقمہ عبداللہ بن مسعود کے۔

(۱۲۷) ابن کثیر جناب علی رضی اللہ عنہ کا قاتل جس نے آپ کے فرق مبارک پر  
 ۱۵۔ رمضان المبارک ۴۰۴ھ کو ہراؤ تو تلوار کی ایک ضرب ماری عین  
 اس وقت جبکہ آپ فریضہ صبح ادا فرما رہے تھے اور مسجد میں تھے۔ ابن کثیر  
 کا اصلی نام عبدالرحمن تھا۔ جناب امیر کی شہادت (۲۱۔ رمضان المبارک  
 ۴۰۴ھ) کے بعد جناب امام حسنؑ نے ابن کثیر کو قصاص پیر میں قتل  
 کر ڈالا۔



روایت کر کے اس جائیداد میں سے کچھ بھی نہ دیا حضرت فاطمہ الزہرا  
اس حدیث کو موضوع اہل حقین اور اس فیصلہ سے استقدر بخیر  
ہوئیں کہ مرتے دم تک حضرت ابوبکر سے کلام نہیں کیا بلکہ معیت جنازہ  
تک کو منع کر دیا۔

(۲) مالک بن نویر نے زکوٰۃ کے دینے سے بایں سبب انکار کر دیا  
کہ وہ حضرت ابوبکر کو جائز خلیفہ نہیں سمجھتا تھا حضرت ابوبکر نے خالد  
کے زیر کمان فوج بھیجی خالد نے مالک پر قبضہ پا کر اسکو قتل کر دیا اور  
انکی بیوی کو اسی شب اپنے تصرف میں لایا

(۳) مسئلہ کذاب جس نے ۱۰ھ میں نبوت کا دعویٰ کیا تھا قتل ہوا  
۱۲-۱۱ھ (۱) یرموک کا واقعہ پیش آیا جس کے سبب بعدہ  
مکاشفہ نام فتح ہوا۔

(۲) بیت المال قائم ہوا۔

تاریخ ۱۱ جمادی الثانی ۱۳ھ کو حضرت ابوبکر نے وفات  
پائی اہل اسلام (اہل تشیع کو مستثنیٰ کر کے) آپ کے اتقار اور خدا ترسی  
کے معترف ہیں اور آپ کو صدیق اکبر کے لقب سے یاد کرتے ہیں صاحب  
تاریخ حریت اسلام لکھتے ہیں کہ آپ کا ولیفہ جو بیت المال سے مقرر ہوا  
وہ اولاً ۲ ہزار دہم سالانہ تھا جو بڑھتے بڑھتے ۶ ہزار دہم سالانہ یعنی  
پندرہ سو روپیہ کددار تک پہنچا۔

(۳۰) ابو جعفر طوسی - فرقہ امامیہ کے نہایت عظیم المرتبت  
فقہ اور محدث ہیں۔ آپ ابو جعفر ثالث کے نام سے مشہور ہیں۔ کیونکہ  
کلینی اور شیخ صدوق کی بھی یہی کنیت ہے اور نام بھی ہر  
بزرگوں کا محمد ہے علامہ ملاح حسین بن علی طوسی کے نامور فرزند  
ہیں ماہ رمضان ۳۸۵ھ میں بمقام طوس متولد ہوئے اور محرم

(۲۸) ابولہث اسم آنحضرت صلعم کی کنیت وضعی معنی کے اعتبار سے  
ہے لیکن صاحب غیاث اللغات اس کنیت کو حقیقی تحریر کرتے ہیں صاحب  
تذکرۃ اکرام لکھتے ہیں کہ آنحضرت کے ایک فرزند قبل نبوت پیدا ہوئے  
جن کا نام قاسم تھا اور دو سال کے ہو کر وفات پا گئے۔

بخاری و مسلم میں اس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا  
کہ میرے نام پر نام رکھو لیکن میری کنیت پر کنیت نہ رکھو (مشارق الانوار بعض  
علماء کا خیال ہے کہ آنحضرت صلعم کے وصال سے سبب کراہیت دور  
ہو گیا اس لئے جس کا نام محمد ہو اس کی کنیت ابوالقاسم رکھنے میں کچھ  
مضائق نہیں حضرت علی مرتضیٰ نے اپنے فرزند ارجمند محمد حنفیہ کی کنیت  
ابوالقاسم رکھی تھی (دور مختار)

(۲۹) ابوبکر حضرت ابوبکر کی کنیت ایک عقدہ لائیل ہے اس کی توجیہ  
میں علماء اسلام کے مختلف اقوال پائے جاتے ہیں۔ کنواری کا باب ایک  
حد تک صحیح توجیہ قبول کی جاسکتی ہے۔ اس لئے کہ آپ حضرت عائشہ  
کے والد ماجد ہیں جو بحالت بکر آنحضرت صلعم کے عقد نکاح میں تھیں  
آپ کا اصلی نام عبدالکعبہ تھا لیکن آنحضرت صلعم نے عبدالکعبہ رکھا۔  
آپ آنحضرت صلعم کے پہلے خلیفہ ہیں اور ۱۱ھ میں مسند آرائے  
خلافت ہوئے آپ کا انتخاب جیسا کہ تاریخ احمدی میں بحوالہ بہایہ ابن  
اشیر اور مجمع البحار ملاحظہ فرمائی اور مل و نخل شہرستانی میں درج ہے  
ایک فقرہ انگیز واقعہ تھا جو حالت اضطراب میں عمل میں آیا۔

حضرت ابوبکر کے زمانہ خفتہ لاکھ مشہور واقعات یہ ہیں  
۱۱ھ (۱) دعویٰ باغ فدک حضرت فاطمہ الزہرا بنت رسول خدا صلعم  
نے باغ فدک کو جو جناب سیدہ کو آنحضرت صلعم نے عطا کیا تھا حضرت  
ابوبکر سے طلب کیا لیکن حضرت ابوبکر نے سخن معاشرہ لایا والی حدیث



۳۲۶۰ میں بمقام حضرت شرف انتقال کیا۔ تصانیف میں سبصار تہذیب نہایت مسوط اور غیر القرآن (۱۰ جلدیں) شہور ہیں۔

(۳۱) ابو جہل۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سخت ترین دشمن تھا۔ اس کا اصلی نام امیر بن اشتم اور کنیت ابو لکھم لیکن مسلمانوں نے اس کا نام یہ سبب اس کے جہل مرکب کے ابو جہل رکھ دیا۔ سورہ الحج (پ ۱۷) کی آٹھویں آیت کا شان نزول ابو جہل کی ذات ہے۔ اس آیت کے یہ معنی ہیں کہ وہ لڑتا ہو، منہ پھرتے ہوئے لوگوں کو راستہ سے گمراہ کرتا ہے۔ وہ دنیا میں ذلیل ہے اور قیامت کے روز عذاب آتش کا زہ چکے گا۔ ابو جہل نہایت بدکار، بد باطن اور خبیث شخص تھا۔ غزوہ احد میں جو ماہ رمضان ۳۲ھ میں واقع ہوا تھا، لڑ گیا۔ (۳۲) ابو حنیفہ۔ آپ کا اسم شریف سلیمان بن ثابت بن زوطی ہے آپ کے دادا زوطی شہر کابل کے باشندہ تھے یہ بات متنازعہ فیہ ہے کہ زوطی مرقا ناد تھے یا غلام لیکن آپ کے والد ثابت خز کی تجارت شہر کوثر میں کرتے تھے۔ امام ابو حنیفہ کی پیدائش ۶۹۹ھ میں بمقام کوثر ہوئی اور وہیں تحصیل علم سے فراغت حاصل کی حتیٰ کہ فقہ میں اجتہاد کا درجہ حاصل کیا اور سوس بے فقہ حنفیہ کو فروغ دینے میں بڑے تلامذہ میں سے قاضی ابو یوسف، امام محمد اور امام زفر کی کوششیں قابل ذکر ہیں بعض مسائل میں ان بزرگوں نے امام صاحب سے اختلاف بھی کیا ہے۔ لیکن یہ اختلاف زیادہ تر تقلیدی ہے امام ابو حنیفہ کی ذہانت اور طریقہ کتبناط مسائل نے مسلمانوں میں ان کی نسبت دو متضاد رائےیں پیدا کر دیں ایک طرف تو امام مالک کا قول ہے کہ اگر امام ابو حنیفہ اپنے منطقی دلائل سے ستون چوبی کو ستون طلائی ثابت کرنا چاہیں تو برجسٹن وجہ کر سکتے ہیں۔

لیکن دوسری طرف حضرت عبدالقادر جیلانی اپنی تصنیف غنیۃ لطیفین میں فرقہ حنفیہ یعنی امام صاحب اور ان کے تابعین کو مرجعہ کی ایک شاخ اور غیر ناجی قرار دیتے ہیں۔

امام صاحب کی کنیت جو نام سے زیادہ مشہور ہے حقیقی کنیت نہیں ہے بلکہ وضعی معنی کے اعتبار سے ہے (ابو الملتہ الحنفیہ) قرآن مجید میں خدا تعالیٰ نے مسلمانوں سے خطاب کر کے کہا ہے "و اتبعوا ملتہ" ابراہیم حنیفا، امام صاحب نے اسی نسبت سے اپنی کنیت ابو حنیفہ اختیار کی (سیرۃ النعمان حصہ اول) امام صاحب کا انتقال ۱۵۰ھ ۶۶۹ء میں ہوا۔

(۳۳) ابو داؤد۔ آپ کا اسم شریف سلیمان بن شعب بن سحاق ہے آپ بمقام سیستان ۲۱۵ھ میں تولد ہوئے اور ۲۴۵ھ ۸۵۹ء میں لاہور میں آپ کے صاحب فیضیت و صاحب تالیف بزرگ ہیں۔ آپ کی تالیف سے فن حدیث میں "سنن داؤد" مستند کتاب ہے اور صحاح ستہ میں داخل سنن داؤد میں ہم ہزار آٹھ سو حدیثیں پانچ لاکھ احادیث سے انتخاب کر کے درج کی گئی ہیں۔

(۳۴) ابو طالب۔ جناب علی مرتضیٰ کے والد محترم اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے عم نامدار ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کے دامن عارطت میں پرورش پائی اور آپ ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قریش کی آزار دہی سے بچاتے رہے یہ اُسی حمایت کا نتیجہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ طمانیت خاطر توحید کا اعلان کیا حضرت ابو طالب نے خود تکلیفیں اٹھائیں اور خاندان کو قریش کے مظالم کا آماج گاہ بنانا منظور کر لیا لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کفالت سے دست بردار نہ ہوئے۔

امامیہ اور معتزلہ کا مذہب ہو کہ آپ سلمان مومن کا دل اور کار ہو۔



صحابہ میں سے تھے حضرت ابوطالب کے اشعار بھی جو تاریخ احمدی میں بحوالہ تاریخ ابوالفدا ورجح ہیں آنحضرت صلیع کی نبوت کی تصدیق کا اعلان کر رہے ہیں آپ کا انتقال ہجرت سے ۳ سال پیش یعنی ۶۱۹ء میں ہوا آپ کے انتقال کے ۳ روز بعد آنحضرت صلیع کی غمگسار بیوی حضرت خدیجہ الکبریٰ نے وفات پائی۔ (ان دونوں موتوں کا آنحضرت صلیع کو سخت صدمہ ہوا چنانچہ یہ سال جو بعثت نبوی کا دسواں سال تھا اسلامی تاریخ میں عام الحزن کے نام سے موسوم ہے۔

مورخین عرب نے آپ کے نام میں اختلاف کیا ہے بعض کینیت ہی صلی نام بتاتے ہیں اور بعض حبشہ (عبدالعال) اور بعض عمران اکثر مورخین اور محققین کی رائے میں قرآن مجید میں آل عمران کا اشارہ اسی پر محمول ہوا اور آل عمران سے مراد بھی آل محمد بھی ہوتے ہیں۔

(۳۵) ابو عبد اللہ کینیت ہے اور احمد بن سہام عیسیٰ بن مغیرہ نام ہے اور امام بخاری لقب آپ ۱۹۲ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۵۶ھ میں قندہ میں انتقال کر گئے۔ آپ صاحب تصانیف بزرگ ہیں۔ علم تاریخ میں بھی آپ کی ایک تالیف یادگار ہے لیکن آپ کے نام کو بقائے دوام صحیح بخاری کے باعث حاصل ہوا ہے صحیح بخاری فن حدیث کی مستند کتاب ہے اور مقبول عام ہونے کا شرف رکھتی ہے۔ صحیح بخاری میں اگر کلمات کو حذف کر دیا جائے تو چار ہزار حدیثیں تاریخ میں ورنہ مجموعی تعداد سات ہزار دس سو پچھتر آتی ہے۔

(۳۶) ابو عبد اللہ احمد بن حنبل (ابن حنبل)

(۳۷) ابو عبد اللہ مالک بن انس (مالک)

(۳۸) ابو عبد اللہ محمد بن حسین شیبانی۔ آپ امام محمد کے نام سے مشہور ہیں اور امام ابو حنیفہ کے ذی مرتبت صحابی اور فقہ حنفیہ کے

بائیں ہاتھ ہیں۔ آپ جامع العلوم اور کثیر التصانیف ہیں۔ آپ کو امام مالک کے بھی تین سال ملندہا ہے۔ امام محمد کی شہرت زیادہ تر فقہ میں ہو اور آپ کی تصانیف کا بیشتر حصہ اس فن پر ہے لیکن آپ تفسیر حدیث اور ادب میں بھی اجتہاد کا درجہ رکھتے تھے۔ آپ ۱۳۵ھ ۶۵۳ء میں موضع وسطہ (عراق عرب) میں پیدا ہوئے اور ۱۸۹ھ ۸۰۰ء میں موضع لے (دار الخلافہ خراسان) میں فوت ہوئے۔ آپ نے چھ مشہور تصانیف چھوڑیں جس کے مجموعہ کو ظاہر الروایات کہتے ہیں۔ (۳۹) ابو عبیدہ۔ حضرت ابو عبیدہ ابن جراح اول المؤمنین میں سے تھے اپنے متعدد غزوات میں شرکت کی ہے۔ آپ عشرہ مبشرہ سے ہیں یعنی ان صحابہ میں سے جن کی نسبت آنحضرت صلیع نے جنت کی بشارت دی ہے (المشکوٰۃ کتاب الفتن باب مناقب عشرہ) آپ کا انتقال ۱۸۹ھ ۶۳۹ء میں ہوا۔ آپ کی عمر ۵۸ سال کی ہوئی۔

(۴۰) ابولہب۔ ابولہب کینیت تھی۔ ابولہب کے معنی آگ والے کے ہیں اور عربی میں آگ والے سے مراد صاحب حسن و جمال کے ہیں چونکہ یہ حسین تھا اس لئے قریش اس کو ابولہب کہتے تھے (ارض القرآن) یہ عجیب بات ہے کہ جو خطاب اس کو ایام جاہلیت میں مل چکا تھا وہ گویا اُس کے لئے نوشتہ تقدیر نکلا اور آخرش آگ ہی میں جلنا پڑا اس کا پہلی نام عبدالفرے تھا اور آنحضرت صلیع کا چچا تھا لیکن آپ کے خون کا پیاسا اور نہایت لبر دست دشمن تھا۔ اُس نے اشاعت اسلام میں بہت روڑے اٹکائے لیکن اُس نور الہی کو نہ بجھا سکا جس کے روشن رکھنے کا وعدہ خود خدا فرما چکا تھا (سورہ حجر پ ۴۴ رکوع ۱۰) ابولہب کی اُس لہبی عداوت نے جو اس کو اسلام کے ساتھ پیدا ہو گئی تھی درگاہ حدیث سے عذاب ابدی اور فی النار و السقر ہونے کی بشارت



حاصل کی (سورة التہب پ)

جب اہل مکہ نے غزوہ بدر ماہ رمضان ۲۳ھ میں جنگ  
لکھائی اور ابولہب کو حال معلوم ہوا تو بے سبب کے صدر سے سات دن  
میں مر گیا۔

(۴۱) ابونصر فارابی۔ ابونصر کینت۔ محمد نام اور فارابی نسبت ہے  
شہر فاراب کی طرف جو ترکستان میں کاشغر کے قریب واقع تھا۔ فارابی  
کا سن پیدائش تو کسی تذکرہ میں دیکھا نہیں گیا لیکن تاریخ وفات  
۳۳۹ھ بمطابق سال لکھی پائی جاتی ہے۔ اس حساب سے سن

پیدائش ۲۵۹ھ ہوتا ہے فارابی نے علم منطق و فلسفہ بغداد پہنچ کر  
حکیم ابوبشر تہی بن یونس سے حاصل کیا۔ ارسطو کی تمام تصانیف  
پڑھ لیں اور ان پر مجتہدانہ عبور حاصل کیا۔ فارابی نے اپنی بے مثل

قابلیت اور خداداد ذہانت اور استعداد کا سکہ سیف الدولہ (جو  
خاندان ملان سے تھا اور دمشق پر حکومت کرتا تھا) کے دل میں ایسا  
بٹھایا کہ اس نے اخیر عمر تک فارابی کو اپنے پاس سے جدا ہونے دیا۔

یہاں تک کہ فارابی نے دمشق ہی میں پیام اجل کو لیک لیا۔ اور نوح  
و دیشق میں بیرون باب الصغیر دفن ہوا۔ فارابی اسلام کے ان نامور  
حکماء میں سے ہے جنہوں نے یونانی فلسفہ کو عربوں سے روئناس کرایا۔

فارابی کی تصانیف قریباً ہر شعبہ علم پر موجود ہیں اور اس کی کسی کتابوں  
کے ترجمے یورپ کی متعدد زبانوں میں ہو چکے ہیں۔

(۴۲) ابوالہذیل نفز بن الہذیل۔ امام زفر کے نام سے مشہور ہیں  
آپ ۱۱۱ھ میں پیدا ہوئے آپ بڑے پایہ کے فقیہ اور محدث  
گزرے ہیں اور اصحاب ابو حنیفہ میں خاص درجہ رکھتے تھے امام رضا  
آپ کی نسبت فرمایا کرتے تھے کہ اقدس اصحاب آپ رضا کے عہد پر

امور ہے اپنے ۱۵۰ھ میں بمقام بصرہ وفات پائی۔

(۴۳) ابو ہریرہ۔ آپ کا اصل نام عبدالرحمان ہے لیکن آپ کی  
کینت ابو ہریرہ جو یلیوں سے محبت کرنے کے باعث ہوئی۔ نام سے  
زیادہ مشہور ہے اپنے ۴۸ھ میں غزوہ خیبر کے زمانہ میں اسلام قبول کیا

آپ اصحاب صفہ میں سے ہیں اور نہایت کثیر الروایت صحابی آپ کی  
مرویات کی تعداد ۵۳۷ ہے اور آپ کے بعد دوسرے نمبر پر حضرت  
عبداللہ بن عباس کی مرویات آتی ہیں جن کی تعداد ۲۶۶۰ ہے (طبقات)

اسحاب آپ نے ۵۴ھ (بقول بعض ۵۹ھ) میں وفات پائی آپ  
امیر معاویہ کے عہد میں مدینہ منورہ کے عامل بھی رہ چکے ہیں (سرخسین)  
اہل تشیع آپ کی مرویات سے سند نہیں لیتے۔ امام ابو حنیفہ بھی آپ کی

روایات سے احتراز کرتے تھے۔ علامہ ابن ابی الحدید مقرر نے شرح  
نہج البلاغہ (ج ۴ صفحہ ۱۹۵) میں لکھا ہے کہ امیر معاویہ نے ابو ہریرہ عمرو  
عاص۔ مغیرہ اور عروہ بن زبیر کو جھوٹی حدیثیں وضع کرنے پر مامور کیا تھا

(۴۴) ابویوسف۔ امام ابویوسف کا دوسرا نام یعقوب ابن ابراہیم  
بھی ہے آپ ۱۱۳ھ (بقول بعض ۱۱۴ھ) میں بمقام کوفہ پیدا ہوئے  
علم فقہ پہلے ابن ابی لیلیٰ سے بعد امام ابو حنیفہ سے تحصیل کیا اور فقہ

حنفی کے دست راست بن گئے۔ آپ کی قابلیت سے واقف ہو کر (بقول  
صاحب نہج خلفاء) آپ کی زمانہ سازی اور بیجا خوش آمد سے خوش ہو کر  
بارون الرشید نے آپ کو قاضی القضاۃ کے عہدہ پر مامور کیا۔ آپ پہلے

بزرگ ہیں جنہوں نے فقہ حنفی میں تصنیفیں کیں بعض بعض سائل میں  
آپ نے اپنے واجب لتظیم استاد سے اختلاف بھی کیا ہے۔ آپ متعدد  
علوم میں کمال رکھتے تھے۔ آپ نے ۱۹۳ھ میں وفات پائی۔

(۴۵) اتحاد ریح لغوی معنی دو ذاتوں کا ایک ہونا کشف اللغات میں



لکھا ہے کہ اتحاد سالکوں کی اصطلاح میں واحد مطلق کے وجود کو اس حیثیت سے دیکھتا ہے کہ ساری اشیاء حق تعالیٰ کے ساتھ موجود ہیں اور بذات خود معدوم و تذکرۃ السلوک اصطلاحات صوفیہ جنس کہتے ہیں کہ اتحاد عبارت ہے سالک کی حق سبحانہ تعالیٰ کی ہستی میں متفرق ہونے سے۔

(۴۵) اتصال (ع) ملنا لگنا ہونا کسی کام کا۔ اصطلاح تصوف میں اتصال سے مراد ہو کہ عبدیہی ذات کو وجود حق تعالیٰ کے متصل ملاحظہ کر لے (کنوز الاسرار مقدم)

(۴۶) اتہام (ع) تہمت لگانا محض مرد یا محضہ عورت کو زنا کی تہمت لگانا یا حالت غضب میں یہ کہنا کہ تو فلا نے کا بیٹا نہیں ہے یا پکارنا کسی کو چھال کے چنے کہہ کر۔ اور خالی کہ اس کی بان نے بحالت عفت وفات پائی ہو جو جب اجراء حد قذف ہوتا ہے یعنی ہنسی دے آزاد کو اور چالیس غلام کو لگائے جاتے ہیں قذف کی حد اس شخص کے منے سے باطل ہو جاتی ہے جس کو تہمت لگائی ہو یعنی قازت کے چند درکے ایسے تھے کہ قذف نہ کیا تو قازت کو چھوڑ دیں گے۔ اس لئے کہ حد کی میراث نہیں ہوتی (نور الہدایہ کتاب الحد باب تہمت الزنا)

(۴۷) آثار (ع) نشانات جمع اثر کی (۱) آنحضرت صلعم کے پائے مبارک کے نشانات کہتے ہیں (۲) وہ حدیث جو صحابہ یا تابعین تک پہنچتی ہے اثر کہلاتی ہے۔ اس قسم کی حدیث کا دوسرا نام مؤلف و مقلد بھی ہے۔

(۴۸) اثر الشریف (ع) مبارک نشانی۔ آنحضرت صلعم کی ریش مقدس کے بال یا کسی دوسری نشانی کو اثر الشریف کہتے ہیں۔

دنگاہ حضرت محبوب الہی دہلی کے گوشہ خانہ میں ایک سند و

ہے جس میں آنحضرت صلعم کی ریش مقدس کے بال میں خنکی زیارت ہر سال مع الاول کے مہینہ میں کرانی جاتی ہے۔ ان تبرکات کے متعلق جناب بن نظامی کہتے ہیں کہ حضرت بہادر شاہ (حکومت مغلیہ کے آخری تاجدار) نے غدر کے زمانہ ۱۰۵۵ھ میں دہلی سے رخصت ہوتے وقت یہ صند و قچہ درگاہ شریف میں لاکر دیا اور فرمایا کہ امیر تیمور نے جب طغنیہ کو فتح کیا تھا ۱۰۰۰ھ میں تو سلطان بایزید یلدرم کے خزانہ سے نعمت ملی تھی۔ اس میں حضور سرور کائنات کی ریش مبارک کے ۵ بال ہیں (۴۹) اثم (ع) گناہ اس کی جمع اثم ہے۔ اصطلاح میں ہر وہ گناہ جس کے ارتکاب کی شریعت نے عافیت کی ہے اثم کہلاتا ہے ہر مومن کو چاہئے کہ ان گناہوں سے بچتا رہے خالیٰ تعالیٰ فرماتا ہے (۱) سورہ نساء (پ ۵ رکوع ۱۰) آیت ۱۸ اللہ دوست نہیں رکھتا اس شخص کو کہ ہے خیانت کرنے والا گنہگار (دیشما ۲۱) سورہ انفام (پ ۵ رکوع ۱۴) آیت ۱۲۰ اور چھوڑ دو ظاہر گناہ (اثم) اور باطن اس کا (۳) سورہ اعراف (پ ۵ رکوع ۴) آیت ۳۲ کہو اے محمد صلعم! سوائے اس کے نہیں کہ حرام کی ہیں میرے پروردگار نے بے حیائی ان جو ظاہر میں ان میں سے اور چھپی ہیں اور گناہ (اثم) اور کفری ساتھ ناحق کے اور یہ کہ شریک کرد اللہ کا جس کی اس سند نہیں آوری اور یہ کہ جھوٹ بولوا اللہ پر قسم کو نہیں معلوم۔

(۵۰) اثنا عشری (ع) متبعین دو ازوہ امام۔ فریقہ کی وہ جماعت جو ائمہ معصومین کی مطیع ہو اثنا عشری یا امامیہ کہلاتی ہے۔ ان کا عقیدہ ہے کہ ائمہ بھی مثل انبیاء علیہم السلام کے مخصوص بن اللہ اور معصوم ہیں ان ائمہ اثنا عشر کے اسماء مبارک مع مختصر حالات ان کے تحفۃ العوام سے نقل کئے جاتے ہیں۔



ردیف	اسماء مبارک	ولادت امهات	تاریخ ولادت	تاریخ شهادت	مهر شریف	مدفن	صورت شهادت	نام قاتل	کیفیت
۱	حضرت علی	ابو طالب فاطمه بنت اسد	۱۳ رجب سال ۲۱	۲۱ رمضان شب	۶۳	نجف شریف	زخم شمشیر زهر آلوده	عبد الرحمن بن نجف	
۲	حضرت حسن	حضرت علی و حضرت فاطمه بنت رسول خدا	۱۵ رمضان شب شنبه ۲۲	۲۸ صفر پنجشنبه ۲۹	۴۷ یا ۵۵	بقیع مدینه	زهر	جده بنت شعب	
۳	حضرت حسین	"	۵ شعبان پنجشنبه ۲۳	۱۰ محرم روز دوشنبه یا جمعه ۲۶	۵۷	کربلا	زخم شمشیر	شمر و الجوشن و نان بن انس	
۴	حضرت زین العابدین	حضرت امام حسین شهر بانوبت نیرو در جمعه یا پنجشنبه ۲۸	۱۵ جمادی الاول ۱۲ یا ۲۵	محرم الحرام	۵۷ یا ۵۹	بقیع	زهر	ابراهیم بن ولید	
۵	حضرت محمد باقر	حضرت زین العابدین و ام عبد الله بنت جشن	دوشنبه ۳ صفر یا غره رجب جمعه ۲۵	دوشنبه ۷ ذیحجه ۱۱۲۲	۵۷	بقیع	زهر	ابراهیم بن ولید	
۶	حضرت جعفر صادق	حضرت محمد باقر ام فرد	روز دینه ۱۵ رجب ۱۲۲۵	دوشنبه ۱۵ رجب ۱۲۲۵	۶۵	"	"	منصور و افقی	
۷	حضرت موسی کاظم	حضرت جعفر صادق و ام ولد حمیده بربر	یکشنبه ۷ صفر ۱۲۲۸	جمعه ۲۵ یا ۲۱ رجب ۱۲۸۳	۵۳	کاظمین	"	هارون رشید	
۸	حضرت علی رضا	حضرت موسی کاظم و ام ولد نجبه	۱۱ یا ۲۱ ذیقعه پنجشنبه ۱۲۸۹	۱۳ ذیقعه یا ۱۵ صفر روز جمعه شنبه ۱۲۹۲	۵۵	طوس	"	امون رشید	
۹	حضرت محمد تقی	حضرت علی رضا سکینه	جمعه ۱۵ رمضان یا رجب ۱۲۹۵	آخر ذیقعه ۲۲ روز شنبه	۴۵	کاظمین	"	مستقیم	
۱۰	حضرت علی نقی	حضرت محمد تقی و ام ولد رضا	شنبه ۱۵ ذیحجه یا رجب ۱۲۹۲	شنبه یا دوشنبه ۲۵ رجب ۱۲۹۵	۴۱	سبزین راه	"	متوکل	



ردیف	اسماء مبارک	ولایت مآب	تاریخ ولادت	تاریخ شہادت	عمر شریف	مذفن	صورت شہادت	نام قاتل	کیفیت
۱۱	حضرت حسن کبریٰ	حضرت علی نقی دام ولد یونس	ربیع الآخر ۲۳۲ھ	۵ یا ۱۰ یا ۱۵ ربیع الاول ۲۶۰ھ	۲۸	سامره عسکر	نہر	مقتد	
۱۲	حضرت مہدیؑ	حضرت حسن کبریٰ وزیر جن خاقون	جمعه ۱۵ شعبان ۲۵۵ھ						بحوالہ سکر امام خان حج و سالار میر محمد بن سیاحی صاحب منصف خان قزوینی بن المومنان

اہلبیت سے اثنا عشری مثل دیگر شیعوں کے آنحضرت صلعم کے وہی اہلبیت مزاو لیتے ہیں جو روزِ بارہ عبارتِ نبوی میں پوشیدہ تھے اور جن کی شان میں آیہ تطہیر نازل ہوئی ہے یعنی حضرت علی مرتضیٰ حضرت فاطمہ الزہرا حضرت حسن مجتبیٰ حضرت حسین الشہید اور آنحضرت صلعم مع ان اہلبیت کے پنجتن پاک کے لقب سے ملقب ہیں۔ چار وہ عصوین میں پنجتن پاک اور باقی نوائے طاہرین داخل ہیں۔ ان کے نزدیک رحمت کا اعتقاد رکھنا واجب ہے اُن کے نزدیک متعہ کی حلت کا اعتقاد لانا ہے اثنا عشری تراویح رمضان اور ہندولن پر مسح کرنے کے منکر ہیں۔ اثنا عشری باعتبار اعتقادات دو گروہوں میں منقسم ہیں ایک اجازی و دوسرا اصولی۔ اجازی ہر ایک معاملہ میں مجتہدین کی رائے اور حکم واجب التعمیل سمجھتے ہیں برعکس کے اصولی قوت انفصال و استدلال سے زیادہ کام لیتے ہیں۔ اصولی فرقہ کے بانی محمد بن ابراہیم المعروف بربط صدرائین فیہرازی ہیں۔ خاندان صفوی ۱۰۰۹ھ تا ۱۱۳۵ھ کے عہد حکومت میں ایران میں اصولی تعلیم کی بڑی رونق تھی۔ مذہب اصولی کا

دوسرا ہم رتبہ اور مشابہ فرقہ اعتزال ہے۔  
(۵۱) اجارہ (ع) لغت میں اجارہ کے معنی اجرت یا مزدوری کے  
ہیں۔ جو نیک کام پر ہو لہذا بلقضا حردعا کی جاتی ہے یعنی خدا تجکو اجارہ  
عظیم دے لیکن قاموس میں اجارہ کے معنی جزا مطلق کے ہیں خواہ  
نیک کام پر ہو خواہ بد کام پر۔  
عرف شرع میں نفس مال کی ملک یعنی منفعت کا مالک کرنا اجارہ  
کہلاتا ہے واضح رہے کہ اجارہ میں ملکیت منفعت کی ہوتی ہے عین  
مال کی نہیں ہوتی اجارہ دینے والا موجرا و جس کو اجارہ دینا  
کہلاتا ہے عقد اجارہ ایجاب و قبول کا محتاج ہے ایجاب کی عبارت  
واضح ہو بہم نہ ہو۔

اجارہ صحیحہ کی چھ شرطیں ہیں (۱) دونوں متعاقدین بالغ اور عاقل ہوں اور تصرف اُن کا جائز ہو یعنی تجو علیہ نہ ہوں (۲) اجرت کا واضح طور پر معلوم ہونا ضروری ہے (۳) منفوت اجارہ دینے والے کی ملک محض ہو۔ یا عین چیز کی مالک کے سبب ہو (۴) منفوت معلوم ہو اس طرح کہ



کام میں ہوا ۵۵ مفت مباح ہوا ۱۱ اجارہ کی چیز کے حوالہ کرنے پر  
کرایہ دینے والا قادیان ہو۔ پس مفور غلام کا اجارہ صحیح نہیں (جامع بخاری)  
اجارہ کے مسائل کتب فقہ سے معلوم کرنا چاہئے۔ اس مختصر میں  
انجائش نہیں۔ مگر چارہ ظاہر اور مست نہیں معلوم ہوتا۔ اس لئے کہ  
اس میں بیع معدوم ہے لیکن شارع نے اس کو جائز رکھا ہے یعنی  
۱۱۱ فرمایا حضرت رسول صلعم نے کہ مزدور کو مزدوری اُس کا پسینہ کھنے  
سے بیشتر دے دو (ابن ماجہ) ۲۲ مزدور کو مزدوری بتا دینا چاہیئے  
(نور الہدایہ کتاب اجارہ)

(۵۲) اجتہاد۔ (ع) لغوی معنی کو شش کرنا لیکن مطلق فقہ  
میں اجتہاد سے مراد استنباط اور حقیقت حکم الہی حاصل کرنا۔ اس طرح  
پر کہ جو احکام الہی منصوص و ظاہر ہیں ان ہی سے مخفی حکم اخذ کیا جائے  
تاکہ خیال پیشہ جو دیت کے پابند رہیں۔ جو بزرگوار اجتہاد مسائل کرتے  
ہیں مجتہد کہلاتے ہیں۔ مجتہدین نے احکام شریعت کو استنباط کرنے کے لئے  
پہلا ماخذ قرآن مجید قرار دیا ہے اور بعد اس کے احادیث نبویؐ کی  
صحت پر ان مجتہدین کو یقین تھا، اذ فیہ اسرار و جہتدین اور صاحب علم و  
فضل صحابہ کے آثار کو دیا ہے۔ غرض کہ اس طریقہ استخراج و استنباط سے ایک  
نئی شاخ علم دین کی علوم دینیہ میں قائم ہو گئی جس کا نام اصول فقہ رکھا گیا  
(فقہ)

شاخیں اہل تسنن نے چار مجتہدین پر اجماع کر لیا ہے۔

ان میں اول امام ابوحنیفہؒ کوئی ہیں جو ۶۹۹ھ میں پیدا  
ہوئے اور ۲۵۰ھ میں انتقال کر گئے (دوم) امام مالکؒ جو ۱۷۹ھ  
میں تولد ہوئے اور ۲۴۵ھ میں رحلت کر گئے (سوم) امام شافعیؒ  
ہیں جن کی تاریخ ولادت ۱۵۰ھ اور تاریخ وفات ۲۰۴ھ ہے

چہارم امام احمد بن حنبلؒ ہیں جو ۲۴۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۴۱ھ  
میں فوت ہوئے۔ علاوہ ان فقہار کے امام سفیان ثوریؒ ۱۷۱ھ اور  
داؤد اطہریؒ ۲۴۰ھ بھی مجتہدین میں داخل ہیں لیکن ان دونوں  
اماموں کا مذہب آٹھویں صدی ہجری تک مروج رہا۔

فقہ اہل تسنن نے اجتہاد کے تین درجے قائم کئے ہیں (۱) اجتہاد  
فی اشرع (۲) اجتہاد فی المذہب (۳) اجتہاد فی المسائل۔ ان تینوں  
درجوں کی مختصر تشریح یہ ہے۔

(۱) اجتہاد فی اشرع ایک وہی ودیعت ہے جو کسب کی تہرس  
سے بالا ہو۔ پس جو صاحبان نصیب اس خدا داد عطیہ سے بہرہ ور ہیں انکو  
کسی دوسرے کی تقلید کی ضرورت نہیں۔ اس درجہ میں وہ مجتہد داخل  
ہیں جو بقول علماء حدیث (مثلاً لغوی و رافعی وغیرہ) قرآن۔ حدیث۔  
مذہب سلف۔ لغت اور قیاس ان پانچوں چیزوں میں دستگاہ نام رکھتے  
ہوں دینی مسائل شرعیہ کے متعلق جس قدر آیتیں قرآن مجید میں ہیں اور  
جس قدر حدیثیں رسول صلعم سے ثابت ہیں جانتے ہوں۔ علم لغت سلف  
کے اقوال اور طریق قیاس سے واقف ہوں اور عقد مجید من یقینف  
شاہ ولی اللہ

پس ان صحابہ کی تعداد جو مجتہد کہلائے انگلیوں پر گنی جاسکتی ہے  
یعنی حضرت علی رضی حضرت عمر بن خطاب۔ حضرت عبداللہ بن مسعود۔  
اور حضرت عبداللہ بن عباس انکے بعد تابعین کا دور ہو اور وہ ملکی  
تقسیم کی بنا پر اپنے اپنے مقامات میں مجتہد تسلیم کئے گئے۔ ان کے بعد  
ان مجتہدین کے زمانہ آتا ہے جبکہ ذکر سطور مشدجہ بالا میں کیا جا چکا ہو  
(۲) اجتہاد فی المذہب۔ ائمہ مجتہدین کے صحابہ مجتہد فی المذہب کے  
درجہ میں شمار کیے جاتے ہیں یعنی انکو اجتہاد کا درجہ تو حاصل ہو لیکن اپنے



مجتہد کے اصول کو تسلیم کر کے فروع میں اجتہاد کرتے ہیں۔ گو کہ اپنے اپنے امام کے اجتہادات کی نشر و اشاعت انکا فرض اولین ہو لیکن بعض بعض مقامات پر یہ لوگ اپنے امام سے مخالفت بھی کرتے ہیں جیسا کہ امام یوسف اور امام محمد کو امام ابو حنیفہ سے اختلاف ہے۔ اور ابن قاسم کو امام مالک سے لیکن یہ اختلاف تقلیدی ہوتا ہے۔

(۳) اجتہاد فی المسائل۔ اس درجہ میں مفتی داخل ہیں جو ائمہ اربعہ کے اصول فقہ سے کما حقہ واقف ہوں۔ اور ان کا اجتہاد انھیں ائمہ کے قول سے ماخوذ ہوتا ہے۔ اس تیسرے درجہ کے آخری مجتہد جن پر اہل تشیع کا اتفاق رہا ہے امام قاضی خان تھے جنکی وفات ۵۹۲ھ / ۱۱۹۵ء میں ہوئی۔

ان مجتہدین کے بعد تقلیدین کا درجہ آتا ہے۔ مقلد اس بزرگ کو کہتے ہیں جو مجتہد کے پیچیدہ اقوال کو وضاحت کے ساتھ بیان کر سکے بعد علماء و تقلیدین کو تیسرے درجہ کے مجتہدین میں شمار کرتے ہیں مصنف ہدایہ ج ۱ ص ۶۱۲۔ میں گذرے مقلد کہلاتے ہیں۔

متاخرین اہل سنت و الجماعت کے نزدیک اجتہاد ختم ہو گیا۔ اور اب کوئی مجتہد نہیں ہو سکتا۔ لیکن علماء اہل تشیع مجتہدین کو مثل علماء اہل سنت کی خاصی خاص زمانہ اور ایک خاص تعداد کے ساتھ مخصوص نہیں کرتے۔ ان کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ مات المفتی مات الفتویٰ۔ زمانہ سلف میں جو مجتہدین فقہ امامیہ کے درخشندہ آفتاب رہے ہیں اور جن کی تصانیف قابل تقلید تسلیم کی جاتی ہیں یہ ہیں۔

۱۱) آقا ایمان علی (۱۲۶۶ھ) مصنف کتاب الشریعت۔

۱۲) آقا ابو جعفر طوسی (۱۲۶۶ھ) مصنف

۱۳) آقا شیخ نجم الدین (۱۲۶۹ھ) شریع الاسلام

(۱۴) آقا بہار الدین عاملی (۱۲۶۱ھ) مصنف کتاب جامع عباسی (۵۳) اجل (ع) وقت مقررہ۔ جمع آجال۔ موت کا وقت جس کو خدا نے تعالیٰ نے مقرر کر دیا ہے۔ سورہ فاطر پ ۲۴۔ رکوع ۵ آیت ۴۲ میں ہو کہ وہ (خدا نے تعالیٰ) ان کو ہلاکت دیتا ہے۔ وقت مقررہ (اجل) تک جب ان کا مقررہ وقت آجاتا ہے تو اللہ اپنے بندوں کو دیکھنے والا ہے۔

(۵۴) اجماع رع اکٹھا ہونا۔ مجموعہ آرا کا نام اجماع ہے۔ امام غزالی نے اجماع سے مراد یہی ہے کہ تمام اہل حل و عقد کسی دین پر متفق ہوں اور ایک حد تک اس اتفاق پر قائم رہیں (التفرقہ بین الاسلام و الزندقہ) بعضوں کے نزدیک یہ اتفاق عصا اول کے گزر جانے تک قائم رہنا چاہئے۔

اجماع کے تحت میں ان مسائل پر بحث ہوتی ہے جو صحابہ کے زمانہ میں وقتاً فوقتاً پیش آتے رہے ہیں جن کی تصحیح نہ تو کلام مجید میں آئی ہے اور نہ حدیث نبوی میں مگر صحابہ نے ان پر عمل درآمد کیا۔ اور ان کے اتفاق و اجماع سے اس قسم کے مسائل کی تردید و اشاعت ہوئی۔

علماء اسلام میں اختلافات ہو کہ اجماع حجت قطعی ہو یا ظنی اصولی کے نزدیک اجماع حجت قطعی ہے اور وہ اجماع کو ادلیات دین سے تسلیم کرتے ہیں جو چار ہیں یعنی قرآن۔ حدیث۔ اجماع اور قیاس اصولین کی مسئلہ یہ مندرجہ ذیل آیت ہے جو کوئی مخالفت کرے رسول کی بعد اس کے کہ اسے ہدایت واضح ہو گئی اور مومنوں کی راہ سوا کسی اور راہ کے پیروی کرے تو ہم اس طرف پھیر دیں گے۔ جس کی طرف وہ پھرا اور اسے جہنم میں لے جا کر داخل کریں گے اور



وہ بہت بڑی بازگشت ہے اسوۃ نسا پ ۵ در کوع ۱۷- آیت ۱۱۵-  
 علاوہ ازیں یہ حدیث بھی کہ خدائے تعالیٰ میری امت کو ضلالت پر  
 جمع نہیں کرے گا (الشکوۃ کتاب لفتن باب ثواب ہذہ الامۃ فصل  
 الثانی) اجماع کی حجت قطعی ہونے کے ثبوت میں پیش کی جاتی ہے۔  
 لیکن منکرین حجت اجماع کے نزدیک حدیث کا مطلب (بشرطیکہ حدیث  
 درجہ حجت کو پہنچ جائے) یہ ہو کہ کفر و بدعت امور غیر شرع پر جمع نہیں  
 کر سکتا (کشف الاسرار صفحہ ۳۷، جلد سوم) علیٰ ہذا القیاس۔ آیت مندرجہ  
 بالا کو بھی حجت ہونے کی دلیل کا اس جماعت کو اقرار نہیں ہے کیونکہ  
 وہ غیر مبطل المؤمنین (مومن کی راہ کے سوا) سے مراد دین اسلام سے  
 ٹکڑا گئی دوسرے دین میں چلا جانا مراد نہیں ہے تفسیر جامع  
 البیان بحوالہ تفسیر فتح اللسان و تفسیر سراج التفسیر جلالین  
 علاوہ ان مفسرین کے بعض اصولی بھی قائل ہیں کہ آیت اجماع کی  
 مابعدی کے واجب ہونے کی قطعی دلیل نہیں ہے (کشف الاسرار  
 شرح اصول ضروری)

منکرین حجت اجماع کا قول ہے کہ جب تک اجماع کے لئے کوئی سند  
 کتاب و سنت سے نہ ہو وہ حجت نہیں بن سکتا اس لئے کہ خداوند تعالیٰ نے  
 کسی غیر نبی کی بابت عصمت کا وعدہ نہیں کیا ہے اور جس حالت میں  
 کہ رسول اگر تم زیادہ ان لوگوں کی پیروی کر گئے جو میں میں ہیں  
 تو تم کو گمراہ کر دیں گے۔ کیونکہ یہ لوگ تو صرف گمان کی پیروی کرتے ہیں۔  
 اور نہ مکمل پھر خیال دہرائے ہیں (سورۃ انعام پ ۵ رکوع ۴۴  
 آیت ۱۱۶) رسول صوم کو اس کی اجازت نہیں کہ وہ غلبہ رائے پر  
 عمل کریں جب تک نام اجماع رکھا گیا ہے۔ تو عام مؤمنین کو کیونکر اجازت  
 ہو سکتی ہے منکرین حجت اجماع یہ ہی کہتے ہیں کہ جس حالت میں

اجماع مجموعہ آراء کا نام ہے اور جبکہ اس کے افراد میں غلطی ہونے کا احتمال  
 ہو تو اس کا مجموعہ غلطی سے خالی نہیں ہو سکتا اور اجماع کا حجت ہونا  
 قائم نہیں رہ سکتا۔

حضرت شاہ صاحب دہلوی نے بھی کتاب حجتہ اللہ البالغہ جلد  
 اول میں اجماع با دلیل (قابل قبول) اور اجماع بے دلیل میں فرق  
 بنا کر سمجھا دیا ہو کہ مجرہ اجماع بنفسہ دلیل شرعی نہیں ہو جب تک کہ  
 وحی ربانی (کتاب و سنت) میں سے کوئی سند نہ ہو۔ علامہ عبدالغفر  
 بخاری اپنی شرح میں لکھتے ہیں کہ منکرین حجت اجماع یہ بھی کہتے ہیں  
 کہ اصول دین اجماع سے ثابت نہیں ہو سکتے۔ بلکہ ان کا ثبوت نقل  
 مندرجہ سے ہے پس نقل متواتر اور اجماع میں جو فرق ہے وہ ہر مورد  
 یعنی نقل تو ہم تک وہ امور پہنچاتی ہے جو ثابت ہوں اور اجماع اس  
 امر کو ثابت کرتا ہے جو ثابت ہو (جلد سوم صفحہ ۹۸۶)

تاریخی لحاظ سے اجماع کی ایجاد آنحضرت صلعم کی وفات حسرت  
 آیات کے چند گفتگوں کے بعد یعنی ۱۱ھ میں ہوئی جس کی رو سے  
 حضرت ابوبکر پہلے خلیفہ مقرر ہوئے۔ گویا سیاست نے اجماع کو پیدا  
 کیا اور پس الامریہ ہے کہ سیاست ہی کی حمایت میں اجماع پھولا پہلا  
 صاحب تبلیغ اسلام زامیر علی صاحب لکھتے ہیں کہ خلیفہ منصوب  
 عباسی نے اجماع کو سیاست کا جزو لاینفک قرار دیا۔ ہارون الرشید  
 کے زمانہ میں اسی بنیاد پر عمارت کھڑی ہونا شروع ہوئی اور چوتھی  
 صدی ہجری کے اخیر میں جب قادیلیفہ ہوا تو اس عمارت کی  
 تکمیل ہو گئی یعنی قرار کیا کہ خلیفہ یا امام کے انتخاب میں اجماع حکم رہا  
 کا درجہ رکھتا ہے اور سطرخ انتخاب کیا ہوا شخص جائز و حاکم ہر دار  
 یا جائز امام بن سکتا ہے۔ اہل تشیع حجت اجماع کے منکرین اور ان کا



قول ہے کہ اجماع سے ایسا امام یا خلیفہ منتخب نہیں ہو سکتا۔ جو ان حضرات کے دعوائے خلافت کو باطل کر دے۔ جسکو خود آنحضرت صلیم اپنا خلیفہ نامزد کر چکے تھے۔

علماء اسلام کا اس مسئلہ میں کہ کن بزرگواروں کا اجماع حجت ہونا چاہئے اختلاف ہے بعض کا خیال ہے کہ یہ حق صرف ان ہی مجتہدین کو حاصل ہے جو اصحاب ہیں بعض کا خیال ہے کہ آنحضرت صلیم کی مصاحبت کافی نہیں بلکہ آل میں ہونا ہی ضروری ہے۔ بعض ان ہاجرین و انصار کو جو مدینہ منورہ میں ہمیشہ آنحضرت صلیم کا فیض صحبت اٹھاتے رہے تھے۔ یہ حق دنیا چاہتے ہیں۔ لیکن لیکن زیادہ تر علماء کا اتفاق اس امر پر ہے کہ اجماع ہر زمانہ میں ممکن ہے لیکن ساتھ ہی یہ بھی تسلیم کرتے ہیں کہ تبع تابعین کے بعد جو تقریقین مسلمانوں میں پیدا ہو گئی ہیں وہ مانع اجماع ہیں۔

اجماع کی نسبتی قدر قدرت یہ ہے کہ اصحاب کا اجماع حدیث متواتر کا حکم رکھتا ہے وہ اجماع جو اصحاب کے بعد لیکن ان کے اقوال کی تقلید میں قائم ہوا۔ حدیث مشہور کے ہم پار ہے اور وہ اجماع جو زمانہ بعد میں اس امر پر قائم ہوا۔ جو عہد صحابہ میں فیصل نہیں ہوا تھا۔ حدیث خبر واحد کا مثل ہے۔

(۵۵) اجنبی (ع) پر ایسی آدمی۔ جمع اجانب۔ عرف میں وہ شخص جو ملک عرب کا باشندہ نہ ہو۔ بلکہ غیر ملک یعنی عجم وغیرہ کا رہنے والا ہو۔ اجنبی کہلاتا ہے۔

(۵۶) اجتہ (ع) یہ جمع ہے جنین کی یعنی وہ بچہ جو مان کی شکم میں ہو۔ عوام اس لفظ کو جن کی جمع میں استعمال کرتے ہیں یہ غلط ہے اس لئے کہ جن کی جمع جنتہ بغیر الف کے ہے (لفات کشوری)

اگر کسی شخص نے عورت کے شکم میں ضرب لگائی اور بچہ (خواہ مذکر ہو خواہ مؤنث) مردہ نکل پڑے تو ضارب کے عاقلہ پر میوان حصہ دیتا یعنی پانچ سو درم (ایک سو پچیس روپیہ) کلام لازم آدین گے۔ (از تورات الہیہ) دیکھو اسقاط وجین۔

(۵۷) اجیر (ع) اصطلاح فقہ میں وہ شخص جو مزدوری پر کام کرے اجیر کہلاتا ہے۔ اجیر دو قسم کے ہوتے ہیں۔ اجیر مشترک اور اجیر خاص۔ اجیر مشترک وہ ہے جو سب کا کام کرے مثلاً درزی لیکن اجیر خاص کے لئے غیر کی عدم خدمت مشروط ہوتی ہے۔ اجیر مشترک و اجیر خاص کی وہ مختلف صورتیں جو تادان و ضمان وغیرہ کی موجب ہوتی ہیں کتب فقہ میں بالتفصیل مذکور ہیں۔ مزدور جمع اجراء۔

(۵۸) احاد (ع) واحد احد یعنی ایک (۱) اعداد کے چہار گانہ مقرر کردہ مراتب میں سے ایک یعنی ایک عدد سے لیکر نو تک احاد کہلاتے ہیں (۲) وہ حدیث جس کی روایت درجہ تو اتر کو نہ پہنچی ہو احاد کی میں تین ہیں میں مشہور۔ غریب اور غریب۔

(۵۹) احادیث (ع) واحد حدیث جس کے لغوی معنی بات یا خبر کے ہیں لیکن محدثین کی اصطلاح میں آنحضرت صلیم کے قول فعل اور تقریر کو یعنی اس قول و فعل کو جو آپ کے روئے ہو اور آپ نے پسند فرمایا حدیث کہتے ہیں پس حدیث کی تین قسمیں ہوتی ہیں یعنی حدیث قولی۔ حدیث فعلی اور حدیث تقریری اور باعتبار اس بھی انکا یہی درجہ ہے۔

کتب احادیث میں خبر۔ اثر اور سنت بھی حدیث کے مترادف الفاظ استعمال کئے گئے ہیں لیکن ائمہ محدثین کے تمام اقوال جمع کرنے پر یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ (اول) جو کچھ آنحضرت صلیم کی طرف منسوب ہو حدیث



کہلاتا ہے دوم صحابی تابعی کے قول کو اور فعل کو افرکتے ہیں۔  
 ہوم علم تاریخ کے متعلق جو واقعات آنحضرت صلیع کے علاوہ دوسروں  
 کی طرف منسوب ہوں انہیں خبر کرتے ہیں (چہام) سنت کا اطلاق  
 آنحضرت صلیع اور صحابہ کے قول و فعل اور تقریر پر ہوتا ہے گویا سنت میں  
 عمومیت ہے اور حدیث میں خصوصیت۔

حدیث کی ابتدا مسلمانوں کا وہ عشق صادق ہے جو ان کو  
 اپنے نبی برحق سے تھا اور اس امر کا داعی ہوا کہ وہ ہر بات میں خواہ  
 دین سے متعلق ہو یا دنیا سے احادیث نبوی صلیع کو اپنا دستور عمل بایں  
 اس لئے انہوں نے وحی متلو اور کن مجید کے بعد وحی غیر متلو یعنی احادیث  
 کو اپنے مسائل کے استنباط کا اخذ بنایا۔ اور سخت جانفشانی کی کہ احادیث  
 صحیحہ کا مجموعہ مرتب ہو جائے لیکن معترضین نے اس محنت کو بھی قدر  
 کی نگاہ سے نہ دیکھا چنانچہ سر ولیم سیور نے اپنی تالیف لایف آف  
 محمد صلیع میں احادیث پر ایک بسیط تمصر کیا ہے اور یہ رائے قائم کی  
 ہے کہ آنحضرت صلیع کی وفات کے بعد مسلمانوں کا سب سے بڑا مشغلہ  
 جنگ تھا اور جنگ کی نکالت دور کرنے کے لئے احادیث بطور کہانیوں  
 کے ایجاد ہوئیں تاکہ بے شغلی کا وقت حصر گوئیوں میں گذر جائے سر  
 ولیم سیور کی رنگ آمیزی تو اس واقعہ ہی سے دور ہو جاتی ہے کہ احادیث  
 کی روایات میں ان لوگوں کا حصر عشر عشر سے بھی کم ہے جن کا تعلق  
 میدان کارزار سے تھا بلکہ بیشتر حصہ احادیث کا ان صحابہ سے مروی  
 ہے جن کا کام علوم دینی کی اشاعت اور درس و تلمیذ تھا ہم مراد یا  
 کی تعداد و ان کے راویوں کے نام اس ضمن میں کے آئندہ صفحات میں قلمبند  
 کر گئے تاکہ ناظرین خود صحیح واقعہ کا پتہ لگا لیں۔

روایت حدیث کا رواج تو آنحضرت صلیع ہی کی حیات میں

ہو گیا تھا۔ اس رواج کا قدرتی سبب تو اسلام کا جزیرۃ العرب میں پھیل  
 جانا۔ اور ایسے لاکھوں آدمیوں کا حلقہ اسلام میں داخل ہو جانا تھا۔  
 جو آنحضرت صلیع کا فیض محبت حاصل نہیں کر سکتے تھے۔ آنحضرت صلیع  
 نے بھی روایت حدیث کو پس فرمایا۔ لیکن تالیف الکید کی کہ حدیث میں  
 دلائل صرف انہی طرح بیان کی جائے جس طرح آنحضرت صلیع سے مجموعہ  
 ہوئی ہے لیکن انوس ہے کہ خود غرض مسلمانوں نے اس ارشاد کی تعمیل  
 نہ کی اور خود کو اسی وعید کا تحقق ٹھہرایا جو ضعیفی حدیث بیان کرنے والے  
 کے لئے آنحضرت صلیع نے بیان کی ہو۔

دفعان حدیث کو اس امر پر دلیری اس سبب سے ہوئی کہ ہجری  
 کی پہلی صدی تک احادیث نبوی کے گنجینے سفینوں میں مدفون تھے  
 اور حافظ ہی ان کا بہترین فخر بننا ہوا تھا۔ ظاہر ہے کہ جب احادیث  
 زبانی روایت کی جائیں اور ان کی استناد تحقیق کا بھی کوئی اصول نہ  
 تو وضعان جو کچھ بھی کر گزین کم تھا جو قوت کہ ان وضعان حدیث کو  
 کیفر کردار کو پہنچا سکتی تھی وہ اسلامی حکومت تھی لیکن فرہوس کہ  
 خلفائے بنی امیہ نے اپنے سیاسی اغراض کو حاصل کرنے کے لئے ان  
 لوگوں کی ہمت افزائی کی نتیجہ ہوا کہ موضوعات اور اغالیط کا ایک  
 ذخیرہ بے پایاں تیار ہو گیا۔ واضعان حدیث کی جماعت مختلف الافراض  
 شخصوں سے مرکب تھی بعض کسی نیک نیتی سے کسی اچھی رسم کے خواہان  
 تھے بعض ذاتی وجاہت کے آرزو مند بعض ذیوسی مال و دولت کے  
 بھوکے تھے۔ ان خود غرض مسلمانوں کے علاوہ مخالفین اسلام نے بھی  
 شریعت میں رخنہ ڈالنے کے لئے حدیثیں وضع کیں۔

جس وقت ابن ابی العوجا کو وضع حدیث کے جرم میں قتل  
 کرنے لگے تو اس نے یہ اقرار کیا کہ اس نے چار ہزار حدیثیں وضع کی ہیں



تاکہ حرام حلال اور حلال حرام ٹھہرایا جائے۔ اندازہ لگا لیجئے کہ یہودی اور کیا کچھ غصبت ڈرا یا ہوگا۔

**تدوین کتب حدیث** دوسری صدی ہجری میں جب احادیث کے قلم بند کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی تو یہ کام نہایت اہم نظر آیا۔ کہ احادیث صحیحہ اور موضوعہ میں کس طرح تفریق کیا اس تفریق کے لئے محدثین نے اصول قائم کئے۔ منجملہ انکے چند یہ ہیں۔

اول۔ راویوں کی ثقاہت کے اعتبار سے حدیثوں کے درجے قائم کئے یعنی۔

۱۔ صحیح۔ یہ اس حدیث کا نام ہے جس کے تمام راوی اول سے اخیر تک دیندار اور متقی اشخاص ہوں اور جن کی شہرت ان کے تدوین اور صدق مقال کی باعث ہو۔

۲۔ حسن۔ اس نام سے وہ حدیث موسوم ہوتی ہے جس کے تمام راوی بہتر گار اور عام ثقاہت کے ساتھ متصف ہوں۔

۳۔ ضعیف۔ یہ نام ان تمام حدیثوں کو دیا جاتا ہے جن کی رواۃ میں سے ایک شخص بھی اول یا دوم تم کے رواۃ کا پابند نہ ہو۔

۴۔ غریب۔ یہ لقب ان حدیثوں کا ہے جن کے راویوں میں سے کسی نے ہجرت ایک آدمہ حدیث کے اور کوئی حدیث نقل نہ کی ہو جس سے یقین ہوتا ہو کہ وہ روایت حدیث میں کچھ تخریب نہیں لکھا۔

دوم۔ چند کلمات بطور اصطلاح مقرر کئے۔

۱۔ حدیثنا یعنی اس نے مجھ سے کہا (۲) سمعۃ بقول یعنی میں نے اس کو کہنے سنا (۳) قال لنا یعنی مجھ سے کہا (۴) ذکرنا یعنی اس نے مجھ سے ذکر کیا (۵) اجزنا یعنی اس نے مجھ کو خبر دی (۶) ابنا یعنی اس نے مجھ کو آگاہ کیا (۷) عن فلان یعنی اس سے۔

اول کے چار کلمہ اس صورت میں استعمال کئے جاتے ہیں کہ جب کوئی راوی دوسرے شخص کی حدیث کے الفاظ بجنسہ بیان کر دیتا تھا۔

پانچویں اور چھٹے کلمے کے استعمال کا وہ موقع ہوتا ہے کہ جہاں راوی اپنے سے اوپر کے راوی سے کسی امر یا واقعہ کی صحت یا عدم صحت کی نسبت دریا کر رہا تھا۔ اخیر کلمہ ایک ہم کلمہ ہے۔ اور اس سے دونوں احتمال میں کچھ کلمے

راوی نے اوپر کے راوی سے یہ حدیث سنی ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس نے نہ سنی ہو بلکہ جس نے سنی ہو اس کا نام چھوڑ کر اوپر کے راوی کا نام لے دیا ہو۔ اس شبہ کے دور کرنے کے لئے خارجی امر کی تحقیقات

ضروری ہوتی ہے۔ ان احادیث کے متعلق جو "عن" سے مروی ہیں محدثین میں اختلاف ہے۔ امام بخاری کا مذہب یہ ہے کہ ایسی حدیث کے معتبر ہونے کے لئے ان دونوں شخصوں کی ملاقات ضروری ہے اور روایت کرنے والے کو اس شخص سے جس سے روایت کی گئی ہے حدیث سیکھنے کا موقع ثابت ہونا چاہئے۔ مگر امام مسلم ان شرط کو ضروری نہیں سمجھتے۔

سوم۔ سلسلہ روایت کی جانچ کرنے کے لئے چند اصطلاحیں ضمیمہ کی ہیں ان میں سے بعض یہ ہیں۔

۱۔ سند یا مخرج۔ وہ حدیث ہے جس میں بالتصریح یہ بات کہی گئی ہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یا خذ کیا ہے یا آپ کے سامنے ہوا کہ

۲۔ مرسل یا موقوف۔ وہ حدیث ہے جس کو اصحاب نے بیان کیا ہو مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب نہ کیا ہو۔

۳۔ مقطوعہ۔ وہ حدیث ہے جو تابعین تک پہنچ کر رہ جائے اور اس سے اوپر نہ بڑھے۔ (۴) حدیث مندرجہ بالا میں سے وہ حدیث متصل ہو جس کے راویوں کا سلسلہ بلا انقطاع تک پہنچ جائے

۵۔ مقطوعہ۔ وہ حدیث ہے جو تابعین تک پہنچ کر رہ جائے اور اس سے اوپر نہ بڑھے۔ (۶) حدیث مندرجہ بالا میں سے وہ حدیث متصل ہو جس کے راویوں کا سلسلہ بلا انقطاع تک پہنچ جائے



اور منقطع وہ حدیث ہے جسکے راویوں کا سلسلہ درمیان میں منقطع ہو جائے۔

چہارم۔ تنبہا احکام اور فقہی مسائل کے اعتبار سے حدیث کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ مشواتر۔ وہ حدیثیں کہلاتی ہیں جنکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے لیکر جملہ صحابہ کبار و ائمہ دین نے ہر ایک زمانہ میں پے درپے بالاتفاق صحیح اور مستند تسلیم کر لیا ہو۔

۲۔ مشہورہ حدیثیں کہلاتی ہیں جن کے رواہ پہلے طبقہ روایت میں تو بہت نہ ہوں لیکن دوسرے طبقے سے اخیر تک اس کثرت سے ہوں جو مشواتر کے لئے مشروط ہے۔

۳۔ آحادہ حدیثیں جو مشواتر اور مشہورہ کے اوصاف تک نہ پہنچیں فقہاء اسلام اس بات میں کہ احاد پر کوئی عقیدہ معین ہو سکتا ہے مختلف الرئے ہیں۔

ابتداء سے زمانہ اسلام میں حدیثیں حتی الامکان اپنی الفاظ میں بیان کی جاتی تھیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زبان مبارک سے نکلتے تھے۔ لیکن انقضاء زمانہ کے ساتھ ساتھ روایت بالمعنی کا رواج ہوا جس میں روایت کا اصلی حالت پر قائم رکھنا ناممکن ہوتا ہو اور اس میں مطلب میں افزاء و تفریط کا ہونا ایک جہی امر ہے۔

بہت سی حدیثیں ایک ہی امر میں ایک دوسرے سے مختلف روایت ہو گئی ہیں اسی اختلاف کا اگر سبب واحد نہیں تو بڑا سبب روایت بالمعنی ہے۔

جن ہند گون نے اولاً ماوریت کو جمع کیا وہ جامعین کہلائے۔ احادیث کی تدوین بصورت کتاب کی ابتداء خلیفہ عمر بن

عبدالغزیز احوئی کے حکم سے ہوئی اور سب سے پہلی تدوین حدیث قاضی ابوبکر بن خرم المذنبی رحمۃ اللہ علیہ کی جو خلیفہ مدنیہ کی طرف سے مدینہ کے گورنر تھے (سیرۃ عمر بن عبدالغزیز) جامعین نے صرف یہ کام کیا کہ جتنی حدیثیں ان کو ملیں وہ معمولی تحقیق کے بعد درج کر لیں اور ان کے بعد ایک جماعت محدثین کی ایسی پیدا ہوئی جس نے تحقیق اور تدقیق کے دائرے کو وسیع کر کے انتخاب احادیث کا کام انجام دیا۔ یہ لوگ ائمہ حدیث کہلاتے ہیں۔ ان ائمہ حدیث کی عظمت لوگوں کے دلوں میں ایسی جم گئی تھی کہ وہ صدابو تحقیق اور نقد و روایت کے اصول پر بلند کی گئی ابتداء ایک نامکام صدابو ثابت ہوئی لیکن بالآخر ان علماء کی سعی مشکور ہوئی جو صحت احادیث کے معیار میں روایت کو بھی داخل کرنا چاہتے تھے (دیکھو روایت)

امام بخاری نے فتح البیہ میں ابن  
**وضعی حدیث کی شناخت**  
جوڑی سے حدیث کے موضوع

ہونے کی جو نشانیاں لکھی ہیں انکا خلاصہ یہ ہو۔

- ۱۔ وہ حدیث جو عقل کے مخالف اور اصول کے مناقض ہو۔
- ۲۔ ایسی حدیث کہ جس اور شاہدہ اس کو غلط قرار دیتا ہو۔
- ۳۔ وہ حدیث جو کہ مخالف ہو قرآن یا حدیث متواتر یا جامع قطع کی
- ۴۔ جس میں تھوڑے پر وعید شدید یا اجر عظیم کا وعدہ ہو۔
- ۵۔ ایک کثرت معنی روایت بیان کر وہ کے۔
- ۶۔ ایک کثرت یعنی سخافت راوی کی۔
- ۷۔ منفرد ہونا راوی کا۔
- ۸۔ منفرد ہونا ایسی روایت میں جو عام کلمہ سے متعلق ہو۔
- ۹۔ یا ایسی بات ہو جس کے نقل کرنے کی بہت سی ضرورتیں ہوں۔



جسکے مجموعے بولنے پر ایک گروہ کثیر متفق ہو۔

محدثین اہل تشیع نے کتب احادیث میں سے چھ کتابیں نہایت مستند تسلیم کی ہیں جن کو صحاح ستہ کہتے ہیں (۱) صحیح بخاری (از امام محمد

ابو عیسیٰ المتوفی ۲۵۶ھ/۶۸۶ھ)

(۲) مسلم (از امام مسلم المتوفی ۲۶۱ھ/۶۸۴ھ)

(۳) ترمذی (از ابو عیسیٰ المتوفی ۲۶۹ھ/۶۸۶ھ)

(۴) سنن داؤد (از ابو داؤد المتوفی ۲۴۵ھ/۶۸۸ھ)

(۵) سنن نسائی (از ابو عبد الرحمن احمد المتوفی ۳۰۲ھ/۶۹۱ھ)

(۶) موطا (از امام مالک المتوفی ۲۴۹ھ/۶۹۵ھ) بعض نے موطا کو صحاح سے خارج رکھا ہے اور ابن ماجہ (از ابو عبد الرحمن محمد المتوفی ۲۴۳ھ/۶۸۶ھ) کو داخل کیا ہے۔

فقہائے اہل تشیع نے اعتقادات کو مسلم اور مجموعہ احادیث پر مبنی کیا۔

ہے اور جن سببوں میں خلفاء راشدین نے اتفاق آرا کیا ہے یا جماع امت قائم ہو گیا ہو ان کو احکام قرآنی اور امر و نہی الہی ربانی کے درجہ کا معتبر سمجھتے ہیں۔ برعکس اس کے اہل تشیع صرف ان احادیث ہی کو مستند جانتے ہیں جو احکام قرآنی کے تابع ہیں اور وہ اجماع کی حجت کے بھی منکر ہیں۔

قلت و کثرت روایت کے لحاظ سے محدثین طبقات اصحابہ | اہل تشیع نے صحابہ کے چند طبقے قرار دیے

پہلے اور ان صحابہ کی تعداد جن سے صحاح ستہ میں حدیثیں مروی ہیں ایک سو پانچ سے لیکر ڈھائی سو تک بتائی ہے۔ ہم رسالہ آئندہ سے صحابہ کے نام و روایات کے نقل کرتے ہیں۔

طبقہ اول یعنی وہ صحابہ جنکی روایتیں ہزار یا ہزار سے زیادہ ہیں اس طبقہ میں سات صحابہ ہیں۔

نمبر شمار	نام	تعداد	نمبر شمار	نام	تعداد
۱	حضرت ابو ہریرہ	۵۳۷۴	۵	حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری	۱۵۴۰
۲	حضرت ابن عباس	۲۶۶۰	۶	حضرت انس بن مالک انصاری	۱۲۸۶
۳	حضرت عائشہ	۲۲۱۰	۷	حضرت ابوسعید خدری	۱۱۷۰
۴	حضرت عبد اللہ بن عمر	۱۶۳۰			
۵	حضرت عبد اللہ ابن مسعود	۸۴۸	۱۰	حضرت علی مرتضیٰ	۵۸۶
۶	حضرت عبد اللہ بن عمر العاص	۷۰۰	۱۱	حضرت عمر بن الخطاب	۵۳۹
۷	حضرت ام سلمہ	۳۷۸	۱۳	حضرت ابو موسیٰ اشعری	۳۶۰

طبقہ دوم۔ وہ صحابہ جنکی روایتیں پانچویں یا چھ سو سے زائد ہیں۔ اس طبقہ میں چار صحابہ ہیں۔

۵۸۶ | حضرت علی مرتضیٰ | ۱۰

۵۳۹ | حضرت عمر بن الخطاب | ۱۱

طبقہ سوم۔ وہ صحابہ جن کی روایتیں سو سے زیادہ ہیں مگر پانچ سو سے کم ہیں اس طبقہ میں چھ بیس صحابہ ہیں۔

۳۶۰ | حضرت ابو موسیٰ اشعری | ۱۳



نمبر شمار	نام	تعداد	نمبر شمار	نام	تعداد
۱۳۳	حضرت براء بن عازب	۳۰۵	۱۵	حضرت ابو ذر غفاری	۲۸۱
۱۶	حضرت سعد بن ابی وقاص	۲۱۵	۱۷	حضرت سہیل بن سعد انصاری	۱۸۸
۱۸	حضرت عبادہ بن صامت	۱۸۱	۱۹	حضرت ابوالدرداء	۱۷۹
۲۰	حضرت ابو قتادہ انصاری	۱۷۰	۲۱	حضرت ابی بن کعب	۱۶۴
۲۲	حضرت بریدہ بن حبیب سلمی	۱۶۴	۲۳	حضرت معاذ بن جبل	۱۵۷
۲۴	حضرت ابویوب انصاری	۱۵۰	۲۵	حضرت عثمان بن عفان	۱۴۶
۲۶	حضرت جابر بن شہرہ	۱۴۶	۲۷	حضرت ابو بکر بن ابی قحافہ	۱۴۲
۲۸	حضرت مغیرہ بن شعبہ	۱۳۶	۲۹	حضرت ابو بکرہ	۱۳۰
۳۰	حضرت عمران بن حصین	۱۳۰	۳۱	حضرت معاویہ بن ابی سفیان	۱۳۰
۳۲	حضرت ثوبان بن یسویٰ لہثی	۱۲۷	۳۳	حضرت اسامہ بن زید	۱۲۸
۳۴	حضرت عمر بن عبد بن قریظ	۱۲۴	۳۵	حضرت ابوسعود عقبہ بن عمر	۱۰۲
۳۶	حضرت عثمان بن بشیر	۱۲۴	۳۷	حضرت امیر بن عبد اللہ اعلیٰ	۱۰۰

طبقہ چہارم - وہ صحابہ جن کی مرویات چالیس سے سو تک ہیں۔ اس طبقہ میں تیس صحابہ ہیں۔

۳۸	حضرت عبداللہ بن ابی اوفی	۹۵	۳۹	حضرت زید بن ثابت	۹۲
۴۰	حضرت ابوطالب زید بن سہیل	۹۲	۴۱	حضرت زید بن ارقم	۹۰
۴۲	حضرت بن خالد الجہنی	۸۱	۴۳	حضرت کعب بن مالک سلمی	۸۰
۴۴	حضرت رافع بن خدیج	۷۸	۴۵	حضرت سلمہ بن اکوع	۷۷
۴۶	حضرت ابورافع قبلی	۶۸	۴۷	حضرت عوف بن مالک اشجعی	۶۷
۴۸	حضرت عیسیٰ بن حاتم الطائی	۶۶	۴۹	حضرت عبدالرحمن بن ابی اوفی	۶۵
۵۰	ام المومنین حضرت ام حبیبہ	۶۵	۵۱	حضرت عمارہ بن یاسر	۶۲
۵۲	حضرت سلمان فارسی	۶۲	۵۳	حضرت حفصہ	۶۰
۵۴	حضرت جبر بن مطعم قریظی	۶۰	۵۵	حضرت اسماء بنت ابی بکر	۵۶



نمبر شمار	نام	تعداد	نمبر شمار	نام	تعداد
۵۶	حضرت وائل بن اشفع کنانی	۵۶	۵۷	حضرت عقبہ بن عامر جہنی	۵۵
۵۸	حضرت فضالہ بن عبید النضاری	۵۰	۵۹	حضرت عمر بن عقبہ	۴۸
۶۰	حضرت کعب بن عمرو النضاری	۴۷	۶۱	حضرت فضلہ بن عبیدہ سلمی	۴۶
۶۲	ام المومنین حضرت سیمونہ	۴۶	۶۳	حضرت امام ہانی	۴۶
۶۴	حضرت ابو مجنف بن وہب سوائی	۴۵	۶۵	حضرت بلال بن رباح	۴۴
۶۶	حضرت عبداللہ بن قفل	۴۳	۶۷	حضرت مقداد بن اسد کوفی	۴۲
۶۸	حضرت ام عطیہ انصاریہ	۴۱	۶۹	حضرت حکم بن خرام ہمدانی	۴۰
۷۰	حضرت سلمہ بن حنیف انصاری	۴۰			

طبقہ پنجم یعنی وہ صحابہ جن کی روایتیں چالیس سے کم ہیں۔ اس طبقہ میں کچھ صحابہ ہیں۔

۷۱	حضرت زبیر عوام	۳۸	۷۲	حضرت فاطمہ بنت قیس	۳۴
۷۳	حضرت نجاب بن الارث	۳۲	۷۴	حضرت عیاض بن معاذ ثیمی	۳۰
۷۵	حضرت مالک بن ربیعہ سعدی	۲۸	۷۶	حضرت عبداللہ بن سلام	۲۵
۷۷	حضرت فضل بن عباس	۲۵	۷۸	حضرت ام قیس بنت محسن	۲۴
۷۹	حضرت عامر بن ربیعہ	۲۲	۸۰	حضرت ربیعہ بنت مسعود	۲۱
۸۱	حضرت رسید بن حنفیہ اشیلی	۱۸	۸۲	حضرت خالد بن ولید	۱۸
۸۳	حضرت عمر بن حرث	۱۸	۸۴	حضرت خولہ بنت حکیم	۱۵
۸۵	حضرت ثابت بنت ضحاک	۱۴	۸۶	حضرت معاویہ بن حکیم سلمی	۱۳
۸۷	حضرت عروہ بن ابی الاسدی	۱۳	۸۸	حضرت یسرہ بنت صفوان	۱۱
۸۹	حضرت عروہ بن خفری	۱۰	۹۰	حضرت نجیح بن یزید	۱۰
۹۱	حضرت سلمہ بن قیس	۷	۹۲	حضرت قتادہ بن نمان	۷
۹۳	حضرت قبیصہ بن محاذق عامری	۶	۹۴	حضرت عاصم بن عدی قنصاعی	۶
۹۵	حضرت سلمہ بن نفیم شجعی	۵	۹۶	حضرت مالک بن معصود	۵



تعداد	نام	نمبر شمار	تعداد	نام	نمبر شمار
۵	حضرت صائب بن قلاح	۹۸	۵	حضرت معجب بن ادوع	۹۷
۵	حضرت ذو حوشی	۱۰۰	۵	حضرت خفان غفاری	۹۹
۴	حضرت زید بن حارثہ	۱۰۲	۴	حضرت مالک بن ہبیر کندی	۱۰۱
۲	حضرت کعب بن عناص شہری	۱۰۴	۲	حضرت ثابت بن وہاب	۱۰۳
۲	حضرت وحیہ کلبی	۱۰۶	۲	حضرت کلثوم بن عصم غفاری	۱۰۵
۱	حضرت مالک بن یسار	۱۰۸	۲	حضرت جدرانہ بنت وہب	۱۰۷
۱	حضرت کلثوم علقہ	۱۱۰	۱	حضرت عبداللہ بن زید	۱۰۹

نوٹ :- ان کے علاوہ جو صحابہ باقی رہ گئے ہیں چونکہ وہ خدا و صحابہ ہیں اور ان کی روایت بھی شمار میں نہیں آئی اس لئے ان کے نام نہیں لکھے گئے۔

اور بعض مقامات پر اشارہ یا صراحتہ ان فنون کا ذکر آتا ہے اس لئے مختصراً درج ہیں۔

۱۔ علم تدوین الحدیث :- اس علم میں حدیث کے جمع ہونے کی بحث ہوتی ہے۔

۲۔ علم التناسخ و المنسوخ :- اس علم میں واقعات حدیث کے علم اسباب و تاریخ سے بحث ہوتی ہے۔

۳۔ علم النظر فی الاسناد :-

۴۔ علم الکلیفۃ و الروایۃ :- یعنی راویوں نے حدیث کیونکر روایت کی اور ان کے درجات کیا ہیں۔

۵۔ علم الفاظ حدیث :- یعنی روایت باللفظ ہے یا بالمعنی۔

۶۔ علم طبقات الحدیث :-

۷۔ علم اسماء الرجال :-

۸۔ علم عربی الحدیث :- یعنی الفاظ عربی کے جو روزمرہ میں نظر آتے

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ لفظ

محدث اور اس کے مترادفات

محدث اور اس کے مترادفات

کی بھی مجملہ تشریح کر دی جائے۔

۱۔ محدث :- اس شخص کو کہتے ہیں جو اپنا شغل ان احادیث کے تشا

رکے جو مرقع متون اور مطبوع ہیں۔

۲۔ شیخ الحدیث :- وہ شخص ہو جو فنون حدیث میں کامل ہو۔

اگرچہ وہ شخص جوان ہی کیوں نہ ہو۔

۳۔ حافظ جس محدث کو ایک لاکھ حدیث بوتمن و اسناد حفظ ہو

۴۔ مجتہد جس محدث کو تین لاکھ حدیث پورے طور سے یاد ہوں۔

۵۔ حاکم جس محدث کو تمام کی تمام مروی احادیث بمعہ ان کی

اسناد متن جرح و تعدیل اور تاریخ وغیرہ کے یاد ہوں۔

چونکہ علم حدیث کے

علم حدیث کی شاخیں اور ان کا ذکر

بہت سے فنون ہیں



ہیں ان کا اصل مطلب کیا ہے۔

۹۔ علم الجرح والتعديل۔

۱۰۔ علم طرق الحديث۔

۱۱۔ علم الموضوعات وغیرہ وغیرہ

بعض مصنفین یزداد کا خیال ہے کہ اہل تشیع احادیث کے قابل نہیں ہیں اور اسلام کا ایک ہی فرقہ یعنی سنی (ماخوذ از سنت) پابند حدیث ہے۔ یہ ان کی صریح غلطی ہے۔ البتہ اہل تشیع صحاح ستہ کو جو اہل تسنن میں احادیث کی مستند کتابیں ہیں۔ قابل سند تسلیم نہیں کرتے اور اپنے سائل کا اخذ قرار دیتے ہیں۔ بلکہ ائمہ اہل بیت کی مرویات میں سے ان احادیث کو جو تفسیر کے طریق پر وارد ہوئی ہیں۔ چھوڑ کر باقی ماندہ احادیث سے استنباط سائل کرتے ہیں۔ اہل تشیع کا اعتقاد ہے کہ احادیث فی نفسہ حکام قرآنی کی تابع نہیں ہیں اور احادیث کی پابندی عقیدہ فرض ہے جس قدر احکام زبانی کے موافق ہیں۔ لہذا جو روایات منقولہ قرآنی کے خلاف ہیں وہ مصنوعی سمجھی جاتی ہیں۔ شیعہ صرف ان احادیث کو قبول کرتے ہیں جو حضرت علی اور ان کی اولاد اجداد سے منقول ہیں جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا اور ان کے ساتھ معاشرت کی تھی۔

شیعہ امامیہ کے نزدیک احادیث کی دو احادیث شیعہ امامیہ

تسمیں ہیں اور ستم دوم کی پھر چھ تسمیں ہیں۔ اس طرح ان کی کل احادیث سات تسموں پر منقسم ہیں۔

۱۔ متواتر اور وہ ایک ایسی حدیث ہے کہ جس کے راویوں کی تعداد اس درجہ پر ہو کہ عقل توافق کو جھوٹ اور افتراء پر مجبور نہ کر سکے۔

۲۔ باقی احادیث کو اخبار احاد کہتے ہیں۔ اخبار احاد کی چھ تسمیں ہیں۔

۱۔ صحیح اور وہ امامیہ کے نزدیک ایسی حدیث ہو کہ جس کے راوی معصوم تک سب مومن (شیعہ اثنا عشریہ) اور عادل ہوں۔

۲۔ حسن اور وہ ایسی حدیث ہو کہ جس کے رواۃ مدوح مومن تو ہوں لیکن وہ مدوح ان کے عادل ہونے کی حد کو نہ پہنچتی ہو اور کسی انکی مذمت بھی نہ کی ہو۔

۳۔ موثق اور وہ ایسی حدیث ہے کہ جس کے راوی مخالف مذہب تو ہوں مگر عادل ہوں۔

۴۔ ضعیف اور وہ ایسی حدیث ہو کہ جس کے رواۃ مخالف مذہب غیر عادل اور مذموم ہوں۔

۵۔ حدیث مند اور وہ ایسی حدیث ہے کہ جس کے راوی معصوم تک مذکور ہوں۔

۶۔ مرسل اور وہ ایسی حدیث ہے کہ جس کے راوی مذکور نہ ہوں۔ (جامع الجوامی) اندہ سب امامیہ کی احادیث کی مستند کتابیں یہ ہیں۔

۱۔ کافی۔ ابو جعفر محمد بن یعقوب المتوفی ۳۲۹ھ/۶۹۳ھ

۲۔ لا یحضرہ الفقہ شیخ علی ۳۸۱ھ/۶۹۱ھ

۳۔ تہذیب۔ آقا ابو جعفر طوسی ۴۶۶ھ/۶۱۰ھ

۴۔ استبصار۔ ابو جعفر محمد بن علی ابن حین ۴۶۶ھ/۶۱۰ھ

۵۔ نہج البلاغہ۔ سید رضی المتوفی ۶۱۰ھ/۶۱۵ھ

نوٹ: شیعہ احادیث میں معصوم سے مراد ائمہ معصومین یعنی دو اندوہ امام ہیں (ائمہ)

(۶۰) مختصر (۱) حاضر ہونا میت کا یعنی ظاہر ہونا علامات موت کی۔ علمائے علامت موت یہ بتاتی ہیں کہ مرنے والے کے پاؤں ایسے سست ہو جاتے ہیں کہ کھڑا کرین تو کھڑے نہ ہو سکیں۔ ناک کا بائس



تو غسل لازم نہیں۔ فقہار نے احتلام کو علامت بلوغ شمار کیا ہے اور محکم کو مکلف شرع گردانا ہے۔

(۶۳) احادیث (ع) ایک نام ہے خدا تعالیٰ کا۔ احکام لفظ اعیان میں سے خدا واحد کے سوا اور کسی چیز پر نہیں بولا جاتا۔ اگر بولا جائے تو وہ نفی کا مقام ہوتا ہے۔ اہل لغت کہتے ہیں "لا احد فی الدنیا" (نہیں کوئی نہیں ہے) قرآن مجید میں بھی اس لفظ کا استعمال صرف نفی کے موقع پر ہوا ہے مثلاً (۱) فما منکم من احدٍ عنہ حاجزین بس تم میں سے کوئی بھی ہم کو اس سے روک نہیں سکتا (سورہ بقرہ ۲۵) (۲) فابغوا حدکم انہوں میں سے کسی ایک کو بھیجو (کہف پارہ ۱۸) مثال دوم میں لفظ احد کا استعمال اضافت کے موقع پر آیا ہے۔

تذکرۃ السلوک (مصطلحات صوفیہ) میں لکھا ہے کہ احد اسم ذات ہے جس کے ساتھ صفات و اسماء و نسبت و تعینات کا تعلق نہیں۔

(۶۴) احادیث (ع) ایک ہونا اصطلاح تصوف میں سبکی حالت مراقبہ کو کہتے ہیں کہ جس میں غیر اللہ کا خطرہ قلب پر نہ آئے اور دل تمام تعلقات سے سوئے خدا کے رہائی پائے ہوئے ہو۔ (۶۵) احادیث الکثرت۔ تصوف میں احادیث الکثرت کے مراد یہ ہے کہ وہ واحد ہے اور اس میں نسبتوں کی کثرت پائی جاتی ہے۔ احادیث الکثرت کو مقام جمع و احادیث الجمع بھی کہتے ہیں تذکرۃ السلوک (مصطلحات صوفیہ)

(۶۶) اُحد (ع) پہاڑ ہے جو مدینہ منورہ سے ایک میل شمال کی جانب ہو۔ اس مقام پر  $\frac{۳۲}{۳۳}$  میں مابین اہل اسلام اور کفار قریش جنگ ہوئی جس کو غزوہ اُحد کہتے ہیں۔ اس جنگ میں مسلمانوں نے خصوصاً حضرت امیر حمزہ و حضرت علی رضی اللہ عنہما نے

شیراز ہو جاتا ہے۔ کینڈیان بیٹھ جاتی ہیں اور بیٹوں کا پوست لٹک جاتا ہے۔ جب یہ علامتیں ظاہر ہو جائیں اسی وقت اقرار ہست کو چاہئے کہ اول اس کے منہ کو قبلہ کی طرف پھیر دین کہ سنت ہے اور دوسرے یہ کہ غزوہ سے پہلے اس کو پاس بکار کر شہادتین تلقین کریں یا صرف لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھیں۔ اس سے یہ نہ کہیں کہ تو پڑھ مبادا وہ جھک دے۔ اور جب شہادتین ایک بار کہنے تو پھر تلقین نہ کریں۔ یہ تلقین تو بالاجماع صحیح ہے۔ اور سورہ یسین یا سورہ رد کی قرات بھی صحیح ہے۔ اور اس کے روبرو پڑھنا چاہئے خوشبو بھی اس کے پاس رکھیں۔ (دہختر)

(۶۷) آتھکار (ع) عرف شرع میں کہانے کی چیزوں کا باعتبار گرائی بند رکھنا آتھکار کہلاتا ہے۔ یا پون کہیں کہ گرائی کے وقت جبکہ لوگ غلہ وغیرہ کی احتیاج رکھتے ہوں۔ غلہ خرید جائے اور اس نیت سے اس کی فروخت روک دی جائے کہ زیادہ گرائی کی حالت میں بیچا جائے آتھکار کہلاتا ہے اور یہ آتھکار حرام ہے۔ لیکن اگر غلہ صاحب غلہ کی اپنی زمین کا کاشت شدہ ہو یا اذانی کے وقت میں خرید ہو تو اس کا گرائی قیمت میں فروخت کرنا حرام نہیں ہو۔ ان چیزوں کا بھی بند رکھنا جو غذا میں داخل ہیں حرام نہیں ہے (مظاہر حق) آتھکار کرنے والے کی مذمت احادیث میں آئی ہے مثلاً (۱) جو شخص آتھکار کرے وہ گنہگار ہے (۲) سوداگر رزق دیا گیا ہے اور آتھکار کرنے والا ملعون ہو (تذکرۃ کتاب الیوم باب آتھکار فصل اول)

(۶۸) احتلام (ع) خواب میں کسی سے جماع کرنا کہ انزال منی ہو جائے۔ احتلام کہلاتا ہے محکم پر غسل واجب ہے۔ اس حالت میں تری دیکھ کر احتلام یاد نہ ہو۔ اگر احتلام یاد ہے لیکن تری نہ پاؤ



مکہ نے مدینہ اپنی پرچہ پائی کی تھی۔

(۶۷) احداو (ع) عمدۃ وفات شوہر جس کا زمانہ چار ماہ دس یوم ہو۔ احدا کہلاتا ہے۔

(۶۸) احراق میت (ع) مردوں کا جلانا۔ مردوں کے جلانے کا امتناعی حکم تو قرآن مجید یا احادیث نبوی میں بالتصریح نہیں پایا جاتا البتہ فقہاء اہل تسنن نے زندون کے جلانے کی ممانعت اس حدیث سے تخریج کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ عذاب کرو ساتھ عذاب خدا کے کہ وہ جلاتا ہے (المشکوٰۃ کتاب قصاص باب القتل اہل الروۃ والسعابتہ بالفاء فصل اول) لیکن فقہاء امامیہ زندون کے جلانے کی حد کے قائل ہیں۔ اور حدیث متذکرہ بالا کو وہ مستند تسلیم نہیں کرتے۔ بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فعل سے استنباط کرتے ہیں۔

احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ میت مثل زندون کے ایذا و لذت پاتا ہے۔ چنانچہ المشکوٰۃ کتاب الجنائز باب دفن المیت فصل الثانی میں ایک حدیث اسی قسم کی حضرت عائشہ سے مروی ہے لیکن یہ حکم کہ احراق میت مانع خلوجت ہے بالتصریح بیان نہیں ہوا ہے۔

(۶۹) احرام (ع) لغوی معنی منع کرنا یعنی ایسے مقدس کام کو شروع کرنا جس کا ادب نہ توڑا جاسکے۔ عرف شرع میں مکہ معظمہ کے قریب پہنچ کر یعنی میقات سے ایک خاص لباس پہنا اس اظہار کے لئے کہ اس وقت سے وہ مقدس کام شروع ہو گیا ہے جب تک او ب چند چیزوں کو حرام کر دیتا ہے احرام کہلاتا ہے۔ احرام دو سفید پارچوں کا ہوتا ہے جس کا طول ۶ فٹ اور عرض ساڑھے تین فٹ ہوتا ہے ان میں سے ایک پارچہ دو کہلاتا ہے جس کو کندھے پر ڈالتے ہیں یا تو شیخ کرتے ہیں یعنی ایک کندھے کو ڈالتے ہیں اور دوسرے کو

ایسی بے جگری سے حملے کے کہ کفار میدان سے بہاگ نکلے اور سلمان مال غنیمت کے لوٹنے میں مشغول ہو گئے حتیٰ کہ وہ تیر انداز بھی جن کو پہاڑ کی پشت پر متعین کیا تھا عبداللہ بن جیسر اور چند آدمیوں کو چھوڑ کر خلافت حکم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اس غنیمت میں شریک ہو گئے۔ خالد نے جو لشکر کفار میں تھے عقب کوہ سے فوراً اپنے دو سو سواروں کے ساتھ حملہ کر دیا۔ خالد کو حملہ آور دیکھ کر بھاگے ہوئے قریش بھی لپٹ پڑے اور عبداللہ بن جیسر مع اپنے باقی ماندہ رفقاء کے شہید کر ڈالے گئے۔ اب سلمان دونوں طرف سے گھر گئے اور سخت خونریز لڑائی ہوئی اس موقع پر مسلمانوں کے پیر اکھر گئے اور صحابہ ذی کرام مثل حضرات ابو بکر عمر و عثمان وغیرہم نے میدان چھوڑ دیا۔ حضرت عثمان تو تین دن کے بعد واپس ہوئے۔ باوجود ان حوصلہ شکن واقعات کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صبر و استقلال کا مجسمہ بنے ہوئے میدان جنگ میں جمے رہے اور کفار کے تیروں و پتھروں کی بوچھاڑ کی پروا نہ کی حتیٰ کہ آپ کے دندان مبارک میں دراز آگئی بعض مورخین لکھتے ہیں کہ دندان مبارک شہید ہو گئے، بالآخر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شجاعانہ حملوں نے قریش کو کیڑہ پڑھتی ہوئی طاقت کو روکا۔ اور وہ جو اس باختہ ہو گئے اور اپنے مردوں کو چھوڑ کر مکہ کی طرف لپٹ گئے حضرت امیر حمزہ اسی جنگ میں شہید ہوئے۔ علامہ بلاذری لکھتے ہیں کہ جو مسلمان احد کے دن بہاگ گئے تھے انکو خدا نے معاف فرما دیا چنانچہ سورہ آل عمران پ ۱۴ رکوع ۱۱-آیت ۱۴ میں ہے۔ والیہ معاف کیا تم کو اور خدا فضل کرنے والا ہے مسلمانوں پر۔

غزوہ احد کا سبب وہ ہر میت ہے جو اہل قریش کو غزوہ بدر واقع مسہ میں ہوئی تھی اس بدنامی کو دور کرنے کے لئے قریش



کھلا رکھتے ہیں۔ دوسرا پارچہ ازار کا کام دیتا ہو اور بطور بند باندھا جاتا ہے۔

حالات احرام میں کئی چیزیں ممنوع ہیں اور محرم کو چاہئے کہ ان سے پرہیز کرے۔ ممنوعات کی فہرست میں (۱) عورتوں سے تمتع ہونا (۲) خوشبو کا استعمال کرنا (۳) ناخن کاٹنا (۴) لباسِ دختہ پہنا (۵) سر منڈوانا (۶) جدال یعنی قسم کھانا (۷) حرمِ درخانہ کعبہ کے کسی بٹے درخت کو اکھاڑنا (۸) حرم میں صحرائی جانوروں کا شکار کرنا داخل ہیں اور ہر ایک ممنوع فعل کے ارتکاب پر کفارہ عاید ہوتا ہے۔

(۷۰) احزاب (ع) جمع حزب کی معنی گروہ کے ہیں۔ کلام مجید کی تیسویں سورہ (پ ۲۲-۲۱) جو مدینہ منورہ میں نازل ہوئی۔ اس سورہ میں غزوہ خندق کا جو  $\frac{۵۵}{۶۶۶}$  میں واقع ہوا۔ جملاً تذکرہ ہو قبائل قریش دیہود کی یہ آخری کوشش اسلام کو تباہ کرنے کی تھی جو ناکام رہی۔

(۷۱) احسان۔ کسی کے ساتھ نیکی کرنا یعنی اس امر کو بجالانا جس کا کرنا ضروری ہو۔ احسان کرنے والے کو محسن کہتے ہیں جس کی جمع محسنین ہو۔ محسنین کی رحمت قرآن مجید میں آئی ہے چنانچہ سورہ بقرہ اول رکوع ۹ آیت ۱۵۷ اور البقرہ زیادہ دین گے ہم محسنین کو (۲) آل عمران (پ ۴) رکوع ۴ آیت ۱۱۶۹ اللہ دوست رکھتا ہے محسنین کو (۳) سورہ بقرہ (پ ۲) رکوع ۲۴ آیت ۱۹۱ نیکی کرو اللہ دوست رکھتا ہے محسنین کو

شریعت میں احسان کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرنا جو تم اسی کو دیکھتے ہو اور اگر اس طرح نہیں ہو سکتا تو کم از کم اعتدال و استغراق تو ہو کہ گوارہ تحقیق دیکھو رہا ہے الشکوۃ کتاب الایمان

فصل اول اس حدیث میں جو جواب و سوال کی شکل میں ہے علوم کا بیان ہے۔ ان میں سے اول علوم ایمان ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات و ملائکہ و رسالت و قدر و غیرہ کی بحثیں ہیں۔ دوسرا اسلام ہے جس میں صوم و صلوٰۃ و حج کے مباحث ہیں تیسرا احسان ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی محبت اور خشوع و خضوع مذکور ہے۔

علم ایمان کا نام کلام عقائد اور سبیل عبادات کا نام فقہ اور سبیل احسان کا نام تقویٰ مشہور ہے (۲) اصطلاح تقویٰ میں احسان کے معنی ہیں عبودیت کا تحقیق اور حضرت نبیویت کو نور بصیرت کے ساتھ مشاہدہ کرنا (تذکرۃ السلیک مصطلحات الصوفیہ)

(۷۲) احسان (ع) مشتق ہے حصن سے جس کے معنی عورت کا پردہ ہیں ٹھیکتا ہے اور پارسا و سپہنگار ہونے کے ہیں۔ اصطلاح فقہ میں صاحب زوج مرد کو احسان یا حصن کہتے ہیں۔

(۷۳) احصار (ع) روکا جانا۔ احصار وہ ہے کہ مرض کے سبب سے حج کے کاموں پر قدرت نہ رہے حالانکہ احرام سے متلبس ہو چکا ہو اگر احرام کے بعد کوئی دشمن بجا آوری مناسک حج میں مانع آدے تو وہ مجبوری صید کہلاتی ہے۔ ان دونوں حالتوں میں حکم ہے کہ جو کچھ ہدی کی قسم سے میسر آ سکے اس کو کہ یا منا میں قربانی کے لیے بھیج دیا جائے۔ سورہ بقرہ (پ ۲) رکوع ۴ آیت ۱۱۵۲ اگر احرام عمرہ کا ہے تو قربانی بھیجنے کی جگہ نہ اور اگر حج کا ہے تو منا۔ ہدی کا کفارہ دس روپے رکھنا ہے۔

(۷۴) احصار (ع) شمار کرنا۔ اصطلاح میں شہروں کی پیمائش یا شہروں کا شمار۔ مکان کی تعداد وغیرہ کو احصار کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ سب سے پہلے مروج شماری پادشہا حسین نے



دو ہزار و سو اڑتیس سال قبل میلاد مسیح کو انی۔ اس مردم شماری کی غرض یہی تھی کہ بہتر کمیت کا شمار ہو جائے تاکہ محصول قائم کیا جائے بعد حضرت موسیٰ نے سترہ صدی قبل مسیح میں بنی اسرائیل کی مردم شماری کرائی جس کا مقصد بنی اسرائیل کی جنگی قوت کا اندازہ لگانا تھا دو ہیکھو تو راہ سفر اعداد سلطنت رومانے مردم شماری کو ایک باقاعدہ شکل میں جاری کیا۔ اسلام کے عہد نبوت میں بھی آنحضرت صلیم کے حکم کی تعمیل میں مسلمانوں کی مردم شماری کی گئی جس کی غرض جنگی قوت کا اندازہ لگانا تھا کتب حدیث میں اس مردم شماری کا سن تحریر نہیں ہے۔

اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ عہد نبوت میں تین مرتبہ مردم شماری ہوئی پہلی مرتبہ کے شمار میں مسلمانوں کی تعداد پانچ سو دوسری دفعہ کے شمار میں چھ سو اور سات سو کے درمیان اور تیسری دفعہ کے شمار میں ڈیڑھ ہزار تعداد نکلی (عن مدینہ صحیح بخاری کتاب الاموال و کتاب الشہادۃ)

یورپ میں ۱۸۲۰ء میں فرانس کی مردم شماری ہوئی تشریف صدی کے درمیانی یا اخیر حصہ میں سلطنت سوڈن نے حکم جاری کر دیا تھا کہ ہر گرجا میں ایک یا دو اداشت رکھی جائے جس میں آدمیوں کے پیدا ہونے کی ان کے وفات پانے کی اور ان کی شادی کی تعداد درج ہو۔ اور یہی وہ بنیاد ہے جس پر دور جدید کی مردم شماری قائم ہوئی۔ بعدہ فرانس میں ۱۸۷۰ء میں مردم شماری ہوئی۔ ۱۸۷۰ء میں نیولین غلم نے بھی پھر فرانس کی مردم شماری کرائی۔ اس وقت سے عام طور پر یہ طریقہ رائج ہو گیا۔ پہلی مرتبہ تحصیل کا شمار ۱۸۲۵ء میں اور صنعتی و تجارتی کارخانوں کا شمار ۱۸۲۵ء میں

اور ریلوے لائنوں کا شمار ۱۸۴۰ء میں ہوا۔

(۷۵) احصاء۔ حاضر کرنا۔ اصطلاح میں قاضی یا حاکم شرع کی عدالت میں حاضر ہونے کا اطلاق عام۔

(۷۶) احقاف (ع) جمع حقف کی ہے اور حقف ریگستان۔ دراز اور بلند کو کہتے ہیں۔ بدین وجہ احقاف نام ہوا۔ اس معنی کا جو ریگستان میں حضرت کے قریب اور مغربی یمن کے وسط میں واقع تھا اس موضع کے باشندے خیون میں رہتے تھے اور انکی ہدایت کے لئے حضرت ابو پیغمبر جبریل علیہ السلام نے تھے۔

قرآن مجید کی چالیسین صورت کا نام احقاف ہے جو مکہ میں نازل ہوئی۔ اس سورہ میں اہل احقاف کا ذکر ہے فضائل قرات میں حضرت جعفر صادق سے مروی ہے کہ جو کوئی روز جمعہ دہر شب کو سورہ احقاف کی تلاوت کرے تو اللہ اس کو خوف دنیا اور آخرت سے محفوظ رکھے۔

(۷۷) احکام عشرہ۔ مذہب موسوی میں جو احکام منزل میں آئے ہیں وہ تعداد میں دس ہونے کے باعث احکام عشرہ کہلاتے ہیں۔ یہ احکام لوح پر مکتوب تھے۔ اور اب سفر خروج اباب (باب ۱۶-۱۲) میں تحریر ہیں وہ احکام یہ ہیں۔

۱۔ کسی جاندار کی صورت نہ بناؤ اور اس کو سجدہ نہ کرو۔

۲۔ خدا کی تعظیم کرو اور اس کا بے فائدہ نام نہ لو۔

۳۔ بہت کے دن کی تعظیم کرو چھ دن کام کرو اور ساتویں دن آرام کرو۔

۴۔ ان باپ کی تعظیم کرو۔

۵۔ خون ناحق نہ کرو۔



عیسے نے اس مقام پر فارقلیط کا لفظ فرمایا تھا صحیح معلوم ہوتا ہے  
اور ان مسلمانوں کی تائید بعض غیر متعصب عیسائی عالم مثلاً اشپ  
مارس وگا ڈفرسی ہینکس بھی کرتے ہیں لیکن جب انجیلیں یونانی  
زبان میں لکھی گئیں تب فارقلیط کی جگہ یونانی لفظ لکھا گیا بائین ہمہ  
اشد امین اس لفظ کا ترجمہ پیریکلیطاس نہیں کیا گیا جس کے  
معنی تسلی دینے والے کے ہیں بلکہ پیریکلیطاس کیا گیا یٹھیک  
فارقلیط لفظ کا ترجمہ ہے اور جس کا ترجمہ عربی زبان میں احمد  
(فارقلیط)

(۸۵) احیاء الموت (ع) مردہ زمین کا زندہ کرنا اصطلاح  
فقہ میں احیاء الموت اقامہ زمین کے آباد کرنے کو کہتے ہیں زمین  
کی دو قسمیں ہیں عام و موات۔ عام سے مراد وہ زمین ہے جو  
آباد ہو یعنی جس میں کھیتی یا عمارت ہو۔ اور موات سے مراد وہ  
زمین ہو جو کھیتی یا عمارت سے خالی ہو۔ اور جس سے ارتفاع  
حاصل ہو سکے۔ بہ سبب پانی کی کمی یا زیادتی کے یا انڈا کے  
اور اسباب کے مثلاً زمین کے نمدار یا شور ہونے کے باعث اس  
قسم کی زمین امام کا مال ہے پس اگر کوئی مسلمان ان اقامہ زمینوں  
کو فروع بنائے تو وہ شخص سات شرطوں سے زمین کا مالک ہوگا  
(اول) اذن امام دوم) وہ زمین کسی مسلمان یا ایسے شخص کا جس سے  
امام نے صلح کی ہے مال نہو سوم) اقامہ زمین کا اٹھانے والا  
اور جو تنے والا مسلمان ہو۔ اگر ذمی امام کی اجازت سے اٹھاوے  
تو اس میں اختلاف ہے (چہارم) جو شخص اقامہ زمین کے  
اٹھانے کا ارادہ رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ کوئی ایسا کام کرے  
کہ جس سے عرف یا دستور کے موافق کہنے میں آئے کہ فلاں نے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت اسی نام سے دی ہے جیسا کہ سورہ  
صلت آپ مد رکوع اول آیت ۱۶ میں مذکور ہے یہ بھی  
بشارت انجیل یوحنا میں بھی درج ہے۔ انجیل مردج کا محض  
یونانی ثابت کو پہنچ چکا ہے تحریف اور ان بشارات میں  
جس کا تعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات باریکات تھا۔ بہت کثرت  
کی گئی ہے تاہم ان بشارات کا سیاق عبارت اپنے حقیقی  
معنی ظاہر کر رہا ہے ہم ذیل میں ان بشارات میں سے ایک بشارت  
کو تفصیل کے ساتھ لکھتے ہیں۔ اور خطبات احمدیہ کو اپنا مآخذ قرار  
دیتے ہیں۔

عبرہ صبح سے تھوڑی مدت پہلے جب حضرت عیسیٰ کو یقین ہو گیا  
کہ اب ان کا وقت بہت قریب آگیا ہے اور وہ عفریہ گرفتار  
ہوئے والے ہیں تو انہوں نے اپنے حواریوں کو بہت سی نصیحتیں  
کیں اور یہ بھی فرمایا کہ یہ باتیں میں تم سے کہیں جبکہ میں تمہارے  
ساتھ ہوں لیکن پیریکلیطاس پاک روح جس کو باپ بھیجے گا۔  
میرے نام سے ہر وہ بات تم کو سکھائے گا۔ اور یاد دلائے گا۔ جو کہ  
میں نے تم سے کہیں انجیل یوحنا باب ۱۴-۲۵-۲۶ تاہم میں  
تم سے کچھ کہنا ہوں یہ تمہارے لئے بہتر ہے کہ میں یہاں سے چلا جاؤں  
کیونکہ اگر میں نہیں جاؤں گا تو پیریکلیطاس تمہارے پاس  
نہ آئے گا انجیل یوحنا باب ۱۶ آیت ۱۷

بالفصل جو انجیل کے نیچے موجود ہیں ان میں پیریکلیطاس  
اسی الفاظ لکھا ہے جس طرح کہ ہم نے لکھا ہے لیکن یہ بات قرین  
قیاس نہیں معلوم ہوتی کہ حضرت عیسیٰ نے یہ یونانی لفظ بولا  
تھا کیونکہ ان کی زبان عبرانی تھی پس مسلمانوں کا یقین کہ حضرت



فلان کو حیا کیا یعنی اٹھایا پنجم) افتادہ زمین جائے عبادت نہو  
جیسے عرفات بشعر ادرنی کی زمین (ششم) جس زمین کو سخت  
صلح نے کسی خاص صلت کے باعث بنجر رکھ چھوڑا ہو۔ وہ احیائین  
کی جاسکتی جیسے نفع (بوزن) نفع ایک مقام مدینہ کے قریب)  
کی زمین کہ مہاجرین کا نخلستان تھا (ہفتم) وہ زمین کسی عمارت  
کے حرم یعنی متعلقات سے نہو (دیکھو حرم) ماخوذ از جامع عباسی  
افتادہ زمین کی حد بندی کی اور تین برس تک اس کو آباد  
نہیں کیا تو امام اس شخص سے زمین لیکر دوسرے شخص کے حوالہ  
کر دے گا۔

(۸۱) آخرس (ع) جمع خرس کی بمعنی گونگا (اکلم)  
(۸۲) اخلاص (ع) مشتق ہے خالص سے اور لغت میں  
خالص سے ہر وہ شے مراد ہے جو صاف ہو۔ اور اس میں کسی چیز کا  
شائبہ نہ ہو مگر عرف میں خالص سے وہ عمل صالح مراد ہے جس میں  
رضائے خدا کا قصد شائبہ غیر سے خالی کر کے کیا جائے عام طور پر  
اخلاص اور صدق مراد الفاظ سمجھے جاتے ہیں لیکن ان میں  
نہایت باریک فرق ہے یعنی صدق اصلی ہے۔ اور وہ اول ہوتا  
ہے اور اخلاص فرع ہے۔ اور وہ تابع ہوتا ہے یعنی اخلاص عمل  
میں داخل ہونے کے بعد ہوتا ہے۔ اور صدق اس سے پہلے۔

اخلاص نام ہے سورہ قرآنی کا جو پارہ تیس میں درج ہے  
چونکہ اس سورہ میں توحید کا بیان ہے یعنی یہود اور مشرکین کو  
بتایا گیا ہے۔ عبادت خالص خدا کے لئے ہو اور شائبہ غیر سے  
خالی اس لئے اس سورہ کا نام اخلاص ہوا۔ اس سورہ کو سورہ  
توحید کہتے ہیں۔ سورہ اہل بیت الرب بھی کہتے ہیں۔ امام محمد

علیہ السلام نے فرمایا کہ قل ہوا اللہ احد تہائی قرآن ہے  
اس سورہ کے فضائل قرات بیشمار ہیں (تفسیر عمدۃ البیان  
(۸۳) اخلاق (ع) جمع ہے خلق کی ہے۔ خلق کے  
لغوی معنی عادت اور خصلت کے ہیں۔ صاحب کنز العمال نے  
اخلاق کی تعریف ان سادہ الفاظ میں کی ہو کہ اخلاق سے مراد  
اعمال دل ہیں اور صاحب اخلاق جلالی لکھتے ہیں کہ ایسی  
صفت انسانہ کا پیدا ہونا خلق کہلاتا ہے جس سے کل افعال  
انسان کے لئے بسہولت حاصل ہو اگر میں۔ خواہ وہ افعال اچھے  
ہوں یا برے امام غزالی نے جو خلق کی تعریف کی ہے اس کا بھی  
مطلب یہی ہے۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ روح میں ایسے ملکہ رکھنا  
پایا جانا جس کی وجہ سے انسان سے اچھے یا برے افعال تکلف  
آپ سے آپ سرزد ہوں خلق کہلاتا ہے۔ اچھے افعال کو طین حق  
اور برے افعال کو سور الخلق کہتے ہیں۔

خلق کا تعلق جذبات سے ہے اس لئے کہ وہ فعل بلا ارادہ  
اسی لئے علماء نے خلق کے اصلی ارکان حکمت شجاعت اور عفت قرار  
دئے ہیں اور ان اوصاف کو درجہ اعتدال پر قائم رکھنا ہی حقیقی  
اخلاق بتایا ہے۔ باقی اور اوصاف انہیں ارکان کے خوشہ چین  
ہیں یہی ارکان اخلاق اگر ان میں افراط و تفریط کا دخل پایا  
جائے تو بڑے سے بڑے عیوب میں تبدیل ہو جاتے ہیں اس لئے  
تہذیب اخلاق کا نصب العین خیر الامور و اوسطا قرار دیا گیا ہے۔  
چونکہ نزول قرآن کا مقصد ہی تہذیب اخلاق ہے۔

اسی لئے یہ مقدس صحیفہ محاسن اخلاق سے پرست۔ چونکہ ان  
بلکہ قوم کی تہذیب اور طاقت اور ثروت کی بیاد ان کے اخلاقی



احداث ہوتے ہیں اس لئے قرآن مجید پر زور الفاظ میں دیا  
کرنا ہے کہ نیک نیتی۔ فیاضی شجاعت۔ آزادی۔ جفا تحمل۔ صبر۔  
نہد باری سکافیت شعاری۔ سچائی۔ ادب۔ راستبازی۔ سچی محبت  
اور سب سے پہلے، خدا پر ایمان لانا۔ اور اس کی مرضی پر توکل  
کرنا۔ مسلمانوں کا طرہ امتیاز ہونا چاہئے۔ ان محاسن اخلاق کے  
پہلو پر پہلو خضایل روزیہ یعنی کذب۔ غرور۔ ان مقام۔ استہزاء۔ طمع۔  
ریا۔ اسراف۔ عیاشی۔ بخل اور بے اعتدالی کی بھی کشرج کر دی  
ہے تاکہ انسان ان سے پرہیز کرتا رہے۔

احادیث میں حسن اخلاق کو چہرہ انسانیت کا فائدہ اور دیکھا  
اگر خیروں کا خلاصہ بتایا گیا ہے اور ہدایت کی گئی ہے کہ مسلمان  
محاسن اخلاق کا زندہ نمونہ بنیں چنانچہ ارشاد ہوتا ہے۔  
۱۔ اہل دین کی صفات میں سے ہے کہ ان کے اخلاق اچھے  
ہوں۔

۲۔ قیامت کے دن میزان کے پل میں جس خلق کا وزن سب نیکوں سے  
زیادہ بھاری ہوگا (المکواۃ کتاب الادب باب حسن الخلق)

آنحضرت کی مقدس زندگی ہمیں اخلاق تھی اور آپ کا خلق  
قرآن تھا یعنی قرآن کریم کی تعلیم علی رنگ میں آپ کی روزمرہ کی زندگی  
میں نظر آتی تھی۔ آپ کی حیات اقدس کا یہ وہ حصہ جو جہان آکر  
آپ کی زندگی تمام انبیاء کرام اور صلحین عالم سے علانیہ ممتاز نظر آتی ہے  
اسی بنابر بارگاہِ احادیث سے خطاب ہوتا ہے کہ اے محمد صلعم تم  
اخلاق کے بڑے درجہ یافتہ ہو سورہ قلم پ ۲۹ رکوع اول (الکون)  
عماہ اسلام نے اخلاق کے دو سلسلہ علمی اور عملی حیثیت سے  
تاکم کئے ہیں علمی سلسلہ تو زیادہ تربیانی فلسفہ اخلاق سے تعلق رکھتا ہے

لیکن عملی سلسلہ کی زندہ اور متحرک تصویر خود بزرگان دین تھے۔ صوفیہ  
کرام نے اخلاق کے سلسلے پہلو کی فضیلت کو نمایاں طور پر دکھایا ہے  
اور زندہ۔ توکل۔ خوف۔ عجز و انکساری اور گوشہ نشینی پر دل کھول کر  
زور صرف کیا ہے لیکن اخلاق کے یہابی سائل مثلاً شجاعت۔  
عزم۔ استقلال و آزادی وغیرہ بھی اسلام کی خصوصیات سے  
ہیں بلکہ اسلام کی قوت انہیں ایجابی سائل کی ممنون احسان ہے  
کہا گیا ہے اور بالکل سچا کہا گیا ہے کہ ذہن و ماضی طاقت کا نتیجہ ہے  
اور اخلاق دل کی طاقت کا اور انجام کار دل کی طاقت زندگی  
پر حکومت کرتی ہے۔

علم اخلاق پر جو متن کتابیں قرن سابقہ میں لکھی گئیں ان میں  
احیاء العلوم۔ اخلاق جلالی۔ اخلاق ناصری اور اخلاق محسنی  
اہل اسلام کے لئے مایہ ناز ہیں۔

(۸۴) اخوندان اعظم دستاویضاً معلوم وینیات۔  
(۸۵) اختیار (ع) نیک لوگ۔ صوفیہ کا قول ہے کہ دنیاوی امور  
سے کبھی خالی نہیں رہتی۔ بلکہ مردان خدا کے مقدمات میں لزوم سے  
برکت پاتی رہتی ہے ان کے خیال کے مطابق ۳۵۶۔ اولیاء اللہ  
دنیا کی برکت اور اس کی آبادی کے باعث ہیں جو چھ طبقوں  
میں منقسم ہیں۔ اختیار اسی سلسلہ کی تیسری کڑی ہے اور یہ تعداد  
میں متناہیں۔

(۸۶) اخیر چہار شصتہ۔ ماہ صفر کے آخری ہفتہ کو آخری چہار  
کہتے ہیں۔ آنحضرت صلعم نے اسی روز مرض صحت سے عذابت کر  
عقل صحت فرمایا تھا۔ اس لئے یہ چہار شصتہ اکثر اسلامی ممالک  
میں عید کا دن قرار پایا۔ اہل شیعہ اور اہل حدیث اس روز کو



کوئی خاص اہمیت نہیں دیتے۔

اور ادواجہ معین الدین چشتی میں ہے کہ تمام سال میں دو لاکھ بیس ہزار بلائیں آسمان سے زمین پر نازل ہوتی ہیں اور ان کے نزول کا دن ماہ صفر کا اخیر چہارشنبہ ہے اس لئے اس دن سات آریہ سلام پانی میں دھو کر پئے تو ہر بلا سے محفوظ رہے (ماخوذ از جوہر دیکھو آریہ صلیح سلام)

(۸۷) آدوارات (پورا کرنا) (۲) قرض کی ادائیگی (۳) اطمینان قلب (۴) نماز کا وقت معینہ پر پڑھنا یعنی صدقہ کی۔

(۸۸) آداب (ع) جمع آؤب کی تہذیب نفس و اطوار پسندیدہ کو آؤب کہتے ہیں۔ آؤب کا مفہوم نہایت وسیع ہے جس میں افعال و اقوال شایستہ کی پابندی جست و ناپریام اور نیات سے اعراض و خل ہیں۔ اسلامی آؤب معاشرت کا دستور العمل خود آنحضرت صلیع مرتب فرما دیا ہے اور وہ احادیث جو مشکوٰۃ کی کتاب الادب میں مختلف عنوانوں کے تحت میں درج ہیں ہر ایک مسلمان کے لئے مکمل ہدایت نامہ ہیں۔

۲۔ آؤب کا اطلاق کئی چیزوں پر ہوتا ہے اور جس چیز کے ساتھ وہ استعمال کیا جاتا ہے اسی چیز کا آؤب اُس سے مراد ہوتا ہے مثلاً آؤب شریعت یعنی شریعت کے رسوم پر خاموش رہنا اور چون و چرا نہ کرنا یا آؤب خدمت یعنی بہت سی خدمت کرنے پر بھی۔ دینی خدمت کو حقیر جاننا یا آؤب حق یعنی اللہ کا اور بندہ کا ترسمہ پہچان لینا۔

۳۔ عربی علم آؤب کی بارہ قسمیں قرار دی گئی ہیں تاکہ کام خلل سے مصون رہے ان میں سے آٹھ اصول ہیں اور چار فروع۔ اصول

یہ ہیں۔ علم لغت۔ علم صرف۔ علم تحقیق۔ علم نحو۔ علم معانی۔ علم بیان۔ علم عروض۔ علم قافیہ۔

فروع یہ ہیں۔ علم رسم الخط۔ علم العرص الشعر۔ علم انشا۔ علم محاورات۔ یعنی علم تاریخ۔

(۸۹) آؤب فاضلہ (ع) خصائل پسندیدہ۔ کنایۃ حکمت شجاعت۔ عفت اور عدالت مراد ہیں۔

(۹۰) ادراک (ع) عقل۔ صاحب خلاق جلالی تحریر کرتے ہیں کہ نفس انسانی میں دو قوتیں ہیں ایک قوت ادراک جس کے سبب ہر ایک شے جانی جاتی ہے اور دوسری قوت تحریر کی جس کے سبب سے ہر ایک کاروبار کیا جاتا ہے۔ قوت ادراک کے دو شعبہ عقل فطری و عقل عملی ہیں (دیکھو عقل)

صوفیہ کے نزدیک ادراک کی دو قسمیں ہیں ایک ادراک بسیط اور دوسری ادراک مرکب۔ ادراک بسیط سے مراد حق کے وجود کو غفلت میں پانا (جاننا) یعنی اس بات سے غفلت ہو کر جو کچھ ادراک کیا گیا ہے وہ حق تعالیٰ کا وجود ہے لیکن ادراک مرکب اُس کو کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ کے وجود کو جانے اور اس ادراک کا شعور بھی رہو۔ ادراک مرکب ہی خطا اور ثواب کا محل ہے اور اسکی بنیاد پر کفر اور ایمان کا حکم کیا جاتا ہے۔ (تذکرۃ السلوک مصطلحات صوفیہ)

(۹۱) ادبیس۔ حضرت ادیس کا ذکر قرآن مجید میں دو مقامات پر آیا ہے اول سورہ مریم (پ ۱۶ رکوع ۳۔ آیت ۷۵) میں ہے کہ پڑھ اے محمد صلیع قصہ ادیس کا کہ وہ سچا نبی تھا۔ دوم سورہ انبیاء (پ ۱ رکوع ۶۔ آیت ۸۵) میں ہے کہ اسماعیل ادیس اور



زوال کھل ہر ایک ان میں سے صابر تھے۔

حضرت ادریس کا نام توریت میں نوح ہے اور آپ حضرت نوح کے باپ کے دادا تھے۔ حضرت آدم سے نبیوں کا جو سلسلہ آہا کہ اس کی آپ ساتویں کڑی ہیں (نسب نامہ کلان) چونکہ آپ درس کثرت سے دیتے تھے اس لئے آپ کا لقب ادریس ہوا۔ ایک پہلے تھا اپنے بیٹے کا علم نجوم۔ حساب اور میت آپ کی ایجاد ہیں تراویح اور سیاد اپنے بنایا اور کئی ہتھیاروں کے موجد بھی آپ ہیں۔ حضرت آدم دانی اجد کو بقول صاحب ذرہنگ آصفیا آپ کے ترتیب دیکر آٹھ نام معنی کئے بنائے جو اجداد ایسی کے نام سے موسوم ہے۔ کہا جاتا ہے کہ آپ پر تیس صحیفے نازل ہوئے اس لئے آپ کا شمار پانچویں رسل میں کیا جاتا ہے آپ کی ولادت شہر آفریش اور ذرات شہر آفریش میں ہوئی۔

(۹۲) ادعیتہ الماثورہ - وہ دعائیں جو آنحضرت صلم سے مروی ہیں ادعیتہ الماثورہ کہلاتی ہیں۔ علاوہ فراموشی کے جو نمازیں آنحضرت صلم نے پڑھیں وہ بھی ادعیتہ الماثورہ میں داخل ہیں۔

(۹۳) آدم اعانت الہامی بشر جمع اداہم۔ آدم کی دستگیری میں دو قول مروی ہیں۔ ایک تو یہ کہ آدم ماخوذ ہے ادم یعنی ادم الارض سے جس سے مراد ہے خاک زمینی زمین سے مخلوق شدہ دوم یہ کہ ادمیت سے ماخوذ ہے اور ادمیت کے معنی گندم گرن ہیں بعض محققین ان اشتقاق کو صحیح قرار نہیں دیتے اس لئے کہ آدم لفظ عجمی ہے اور ادم اور ادمیت عربی میں عجمی لفظ اشتقاق عربی لفظ سے مشعور نہیں ہو سکتا (خیات اللغات)

حضرت آدم پہلے پیغمبر ہیں جن پر صحیفے نازل ہوئے اور جن سے نسل انسان جاری ہوئی۔ آپ کا لقب صفی اللہ ہے آپ کی دستگیری کے لئے اُس مٹی سے جو آپ کا پتلا بنانے کے بعد باقی رہی تھی خلد اقصا نے حضرت عوا کو پیدا کیا (تفسیر عمدة البیان سورہ نسا جلد اول) اور ان دونوں میان اور بیوی کو جنت میں رکھا۔ حضرت آدم نے تو ۹۳۰ برس کی عمر پائی۔

صاحب تفسیر القرآن لکھتے ہیں کہ قرآن مجید میں حضرت آدم کا قصہ آٹھ جگہ آتا ہے یعنی سورہ بقرہ - سورہ آل عمران - سورہ اعراف - سورہ فجر - سورہ بنی اسرائیل - سورہ کہف - سورہ طہ - سورہ جن - ہم ان آیتوں جگہ کی آیتوں کا ترجمہ اس طرح جمع کرتے ہیں جس میں تمام مضمون ایک جگہ سلسلہ وار جمع ہو جائے۔

اور جب تیسرے پروردگار نے فرشتوں سے کہا کہ میں زمین میں ایک خلیفہ پیدا کرنے والا ہوں۔ بولے کیا تو اس میں ایسے کو خلیفہ کرے گا جو اس میں فساد کرے اور خون بہائے۔ اور ہم تو تیری تعریف جیتے ہیں اور تجھ پاک کو یاد کرتے ہیں۔ کہا میں جانتا ہوں وہ جو تم نہیں جانتے (سورہ بقرہ) میں پیدا کرنے والا ہوں ایک آدمی مٹی - ریتیلے گارے اور بدبودار کچرے (سورہ ص) اللہ نے آدم کو سب نام سکھا دیے پھر ان کو فرشتوں کے سامنے پیش کیا اور کہا کہ مجھ کو ان کے نام بتاؤ اگر تم سچے ہو۔ بولے تو ہی برگزیدہ ہے اور تو نے جو کچھ ہم کو سکھایا ہے اُس کے سوا ہم کچھ نہیں جانتے۔ بیشک تو ہی حائے والاحکمت والا ہے۔ کہا اے آدم ان کے نام ان کو بتا دے پھر جب اوم نے ان کے نام بتا دیے تو خدا نے کہا کہ میں نہ کہتا تھا کہ میں آسمانوں کی اور زمین کی چھپی ہوئی باتوں کو جانتا ہوں اور



جو تم ظاہر کرتے ہو اور جو چھپاتے ہو اس کو بھی جانتا ہوں (سورۃ  
بے شک ہم نے تم کو پیدا کیا اور تمہاری صورت بنائی۔ پھر ہم نے  
فرشتوں سے کہا کہ آدم کو سجدہ کرو (سورۃ اعراف) جب میں اسکو  
ٹھیک کر چکوں اور اس میں اپنی روح پھونک دوں تو تم اسکو  
سجدہ کرتے ہوئے جھک پڑو (سورۃ الحج) سب فرشتوں نے سجدہ  
کیا (سورۃ الحج) مگر شیطان نے نہیں کیا۔ وہ سجدہ کرنے والوں  
میں نہ تھا (سورۃ اعراف) وہ جن میں سے تھا۔ پس نافرمانی کی اپنے  
پروردگار کی (سورۃ کہف) سجدہ کرنے والوں کے ساتھ ہونے سے  
انکار کیا (سورۃ الحج) اور تکبر کیا اور وہ کافروں میں سے تھا (سورۃ لقہ)  
خدا نے کہا اے ابلیس کیوں تو سجدہ کرنے والوں کے ساتھ نہوا (الحج)  
کس چیز نے تجکو منع کیا کہ سجدہ نہ کرے۔ اس کو جسے میں نے اپنے ہاتھ  
سے بنایا۔ تکبر کیا تو نے یا تو بڑوں میں ہے (سورۃ ص) کس بات نے  
تجکو روکا کہ میرے حکم کرنے پر بھی تو سجدہ نہ کرے (اعراف) ابلیس نے  
کہا کہ کیا میں ایسے کو سجدہ کروں جسے تو نے گارے سے پیدا کیا ہو  
(بنی اسرائیل) میں ایسا نہیں ہوں کہ اس آدمی کو سجدہ کروں  
جسے تو نے ٹھری مٹی سے بنایا (الحج) میں اس سے بہتر ہوں تجکو تو نے  
آگ سے پیدا کیا ہے اور اس کو تو نے رتیلے گارے اور بدبودار کچھڑ  
سے پیدا کیا ہے (اعراف) خدا نے کہا دور ہو یہاں سے تجکو نہیں  
چاہئے تھا کہ یہاں تکبر کرتا۔ یہاں سے ذلیل و خوار ہو کر نکل (ہذا)  
بیشک تجھ پر قیامت تک لعنت رہے گی (الحج) بے شک تو ذلیلوں  
میں ہے۔ ابلیس نے کہا قیامت تک مواخذہ ہونے کی مہلت مجھے  
خدا نے کہا تجکو مہلت دی گئی (اعراف) وقت معین تک۔ ابلیس نے  
کہا اے پروردگار تجکو تیرے بہکانے ہی کی قسم کہ میں دنیا میں بُری

باقوں کو ابھی کر دکھاؤں گا (الحج) اور تم تیری عزت کی ان سب کو  
بہکانو (ص) اور ان کے لئے تیرے سیدے راستہ کی راہ ماری  
کرنے کو گھات میں بیٹھوں گا۔ پھر ان کے آگے سے اور ان کے پیچھے  
سے ان کے دائیں اور ان کے بائیں سے ان پر آن پڑوں گا اور  
تو ان میں سے بہتوں کو شکر کرنے والا نہ پائے گا (اعراف) ابلیس نے  
کہا۔ مجکو بتا کہ کیوں اس شخص کو مجھ پر برتری دی ہے۔ اگر تو مجھے  
قیامت تک مہلت دی تو اس شخص کی اولاد کو بجز چند کے بجز تیرے  
اکھاڑ دوں گا (بنی اسرائیل) بجز تیرے خالص بندوں کے جو  
ان میں ہوں۔ خدا نے کہا خالص بندے ہونا ہی میرے تک پہنچنے  
کا سیدہ راستہ ہے (الحج) خدا نے کہا سچ بات یہ ہے اور میں سچ کہتا  
ہوں (سورۃ ص) اگر جو لوگ ان میں سے تیری پیروی کریں گے۔  
بیشک بھر دوں گا جہنم کو (اعراف) تجھ سے اور ان سب سے جنہوں  
نے تیری پیروی کی (ص) جا۔ پھر ہو کوئی ان میں سے تیری پیروی  
کرے گا تو بیشک جہنم تمہاری سزا ہوگی۔ پوری سزا۔ بہکان ان میں سے  
جس کو بہکا سکے اپنی آواز سے اور پڑھ جائے پر اپنے سوار پریدل  
لیکر اور حصہ بانٹ لے ان کے مال میں اور اولاد میں اور ان سے  
وعدہ کرے اور کوئی وعدہ تو ان سے نہ کر سکے گا۔ بجز دھوکے کے  
(بنی اسرائیل) بیشک میرے بندوں پر تجکو غلبہ نہیں بجز ان گناہوں  
کے جنہوں نے تیری پیروی کی (الحج) خدا نے کہا (بقول آدم) تو اور  
تیرا جوڑا جنت میں رہ اور کھاؤ (اعراف) اس میں سے پیٹ بھر  
(بقول جہان) سے تم چاہو اور اس درخت کے پاس مت جاؤ۔ اگر  
جاؤ گے تو ظالموں میں سے ہو گے (اعراف) خدا نے کہا اے آدم  
یہ ابلیس تیرا اور تیرے جوڑے کا دشمن ہے یہ تم کو جنت سے نکالے گا



کہ تم بدبخت ہو جاؤ۔ یہاں تو تم نہ بھوکے ہو گے نہ تنگے۔ نہ پیاسے ہو گے اور نہ دھوپ میں جلو گے (طہ) پھر دوسو سے زائد دیا انکو شیطان نے تاکہ جو پوشیدہ بُرائیاں اُن میں تھیں اُن کو ظاہر کرے (اعراف) شیطان نے کہا کہ آدم کیا بتلاؤں میں تجھکو ہمیشہ رہنے کا درخت اور بُرائی نہ ہونے والی سلطنت (طہ) اور کہا کہ خدا نے تجھکو بجز اس کے اور کسی لئے اس درخت سے منع نہیں کیا کہ تم فرشتے ہو جاؤ گے یا ہمیشہ رہو گے۔ اور اُن سے قسم کھا کر کہا کہ بے ثبوتی میں تمھارا خیر خواہ ہوں۔ پھر اُن کو دھوکے میں ڈال دیا پھر جب انھوں نے اُس درخت کو چکھا تو اُن دونوں کی شرم گاہیں ظاہر ہو گئیں اور انھوں نے بہشت کے درخت کے پتوں سے اُن کو چھپانا شروع کیا (اعراف) خدا نے ان دونوں کو لٹکا کر کیا میں نے تم کو اس درخت کے کھانے سے منع نہیں کیا تھا۔ اور تم سے نہیں کہہ دیا تھا کہ شیطان تمھارا علائقہ دشمن ہے (اعراف) پس اُن کو شیطان نے ڈانگنا دیا اور جس میں تھے اُس میں سے نکال دیا۔ خدا نے کہا دو دور ہو تم اس میں سے تم ایک دوسرے کے دشمن ہو اور تمھارے لئے ایک مدت تک زمین پر رہنا اور اُس سے منفعت اٹھانا مقدور ہو چکا (تقرآ) اس میں تم جو گے اور اس میں مرو گے۔ اس میں سے اٹھو گے (اعراف) انا قرآنی کی آدم نے اپنے پروردگار کی اور ہیکل کیا (طہ) پھر آدم کے دل میں اُس کے پروردگار نے چند باتیں ڈالیں۔ پھر اُس کو خدا نے معاف کیا۔ وہ بیشک بڑا معاف کرنے والا ہرمان ہو (تقرآ) آدم اور اُس کی بیوی نے کھالے پروردگار پہاڑ سے ہم نے اپنی جانوں بچھڑا دیں اور اگر تو ہم کو نہ بخشے گا اور نہ ہرمانی کرے گا تو بیشک ہم نقصان والوں میں ہونگے

(اعراف) پھر اُن کے پروردگار نے اس کو پسند کیا اور اُن کو معاف کیا اور سیدھی راہ بتائی (طہ) خدا نے کہا تم سب یہاں سے دور ہو۔ پھر میرے پاس سے تمھارے پاس ہدایت پہنچے گی۔ پھر جو کوئی میری ہدایت کی پیروی کرے گا تو اُس پر کچھ خوف نہ ہو گا اور نہ وہ غمگین ہو گا (تقرآ) اور نہ بے گناہ ہو گا اور نہ بدبخت ہو گا (طہ)

صاحب تفسیر القرآن نے حضرت آدم کے قصہ کو بیان کر کے ایک دلچسپ بحث کی ہے اس کا ملخص یہ ہے کہ ان آیتوں میں خدا نے تعالیٰ نے انسان کی فطرت اور اُس کے جذبات کو بیان کر کے تو بے ہیمیمہ کی (جو انسان میں ہیں) بُرائی یا دشمنی سے انسان کو آگاہ کیا ہو پس انسان کا جنت میں رہنا اُس کی فطرت کی ایک حالت کا بیان ہے یعنی اُس حالت کا جبکہ وہ سکھ کسی امر و نہی کا نہ تھا اور اُس شجرہ ممنوعہ کے پاس جانا اور اُس کا پھل کھانا اُس کی فطرت کی اُس حالت کا بیان ہو جبکہ وہ مکلف ادا و نواہی ہوا۔ اور جہو ط سے اُس کی فطرت کی اُس حالت کا تبدیل ہونا مراد ہو۔ جبکہ وہ غیر مکلف سے مکلف ہوا۔ ملائکہ سے مراد توئے ملکوتی اور ابلیس سے مراد توئے بہیمی ہیں پس یہ ایک نہایت عمدہ اور دلچسپ بیان فطرت انسانی کا ہے اور اس غرض سے کہ ہر شخص اس کو سمجھ سکے اور فائدہ اٹھا سکے اس راز فطرت کو ایک دلچسپ قصہ کے پیرایہ میں خدا نے تعالیٰ نے بیان فرمایا ہو۔

(۹۴) آدم ثانی (ع) حضرت نوح علیہ السلام کو آدم ثانی کہتے ہیں اس لئے کہ طوفان کے بعد دوبارہ جو نسل بنان دینا میں قائم ہوئی وہ حضرت نوح علیہ السلام کے بیٹوں کی اولاد تھی اور موجودہ



اہل عالم حضرت نوح کی نسل سے ہیں اس لئے کہ دیگر اہل کشتی نے اپنے بعد کوئی اولاد نہیں چھوڑی۔

(۹۵) اودیت (سنسکرت) ہندو فلسفہ کی اصطلاح ہے۔ اودیت کو فارسی میں ہمہ اوست اور عربی زبان کی عجمی اصطلاح میں وحدت الوجود کہتے ہیں۔ اور خاص عربی میں اس کیفیت کے اظہار کے لئے کوئی مفرد لفظ نہیں ہے۔

یہ واقعہ ہو کہ بت پرستی کی روک تھام کے لئے اور خدا وحدہ لاشریک کی پرستش قائم کرنے کے لئے وقتاً فوقتاً انبیاء کرام مختص القوم مختص المقام یا مختص الامر یعنی لیکر آئے۔ ان کی بعثت کے ساتھ ساتھ مختلف قوموں اور مختلف ملکوں میں حکماء اور فلاسفہ بھی پیدا ہوئے جنہوں نے اپنے اپنے ایصال و عواطف کے مطابق شرک کو دلائل فلسفیانہ سے ہٹانا چاہا۔ چنانچہ اودیت ان ہی فلاسفوں کی سعی اور جانکاہی کا نتیجہ ہے۔ مسئلہ اودیت نے ہندوؤں کے فلسفہ ویدک کو ایکو برہم دویتو ناستی کے رنگ میں رنگ دیا۔ اس مقولہ کا مطلب یہ ہو کہ کائنات میں ایک ہی خدا سائر و دائر ہے۔ دوسرے کوئی نہیں ہمارا وجود اور نیز دیگر اشیاء کا وجود محض "مایا" ہو حقیقت میں ہر ایک جگہ اور ہر ایک چیز میں خدا ہو۔ بلکہ ہر ایک چیز خدا ہے۔

مسئلہ اودیت نے ہندوستان میں جنم لیا اور رفتہ رفتہ ہندوؤں کا مستقل مذہب بن گیا۔ جو ویدانت کے نام سے موسوم ہے ساتویں صدی عیسوی کے آغاز میں اس عقیدہ کے چند ہندو لوگ شرتی فارس کے صوبجات میں سکونت پذیر ہوئے جن کا اثر کم و بیش عراق و عجم تک پھیل گیا اس مذہب نے ایران میں "ہمہ اوست" کا نام پایا۔

اور اپنے معقدین کی خاص تعداد پیدا کر لی۔ یہاں تک کہ دوسرا سانی کے آخری زمانہ میں یہ مذہب ایران میں رائج ہو گیا تھا۔

یہ امر متنازعہ فیہ ہے کہ اسلامی تصوف اس مسئلہ اودیت یا (ہمہ اوست) سے کب آشنا ہوا۔ بعضے علماء اسلام کا قول ہو کہ "ہمہ اوست" جو تصوف کا اہم ترین مسئلہ بن گیا ہو فرقہ اسماعیلیہ کے عقیدہ کا "حلول" سے ماخوذ ہو اس لئے اسلامی الاصل ہے۔ دوسری عجمت کہتی ہو کہ تیسری صدی ہجری میں مسئلہ اول اول بایزید بسطامی کی وجہ سے تصوف میں داخل ہوا۔ اور چونکہ بایزید بسطامی ایرانی نژاد تھے اور اپنے ہم وطنوں کے مذہبی رجحانات سے واقف تھے۔ یہ مسئلہ ایرانیوں کے عقیدہ سے ماخوذ ہو۔ ایران میں یہ عقیدہ ہندوؤں سے پہنچا اس لئے یہ لکھا کہ مسئلہ ہمہ اوست ہندی خیال کا زیادہ سے زیادہ ہندوستان و ایران کے متفقہ خیال کا نتیجہ ہے بالکل حق بجانب ہے۔

اودیت یعنی خدا کی غیر محدودیت نے عباد اور معبود۔ خالق اور مخلوق میں کوئی تمیز باقی نہیں رکھی۔ اس غیر محدودیت کا اثر تمدن اور سیاست پر پراثر مضبوط اور پابندی جاتی رہی۔ عملی قوت کو سخت نقصان پہنچایا اور شترک فی العمل معدوم ہو گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ سیاست کی چول ڈھیلی ہو گئی۔ تاریخ شاہد ہے کہ ہندوستان نے جب سے اس نے اودیت کو اپنا معمول بنایا ایک قالب بے جان ہو گیا اور کوئی قومی مرکز قائم نہ کر سکا۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بیرونی حملہ آور دن نے اپنی عملی قوت سے کام لیکر اس پر قبضہ کر لیا۔ ایران کے ہمہ اوستیوں کا بھی یونانیوں کے مقابلہ میں یہی حال ہوا۔ اور یونانیوں کو بھی جو "پان تھی ایزم" میں متفرق تھے رومانیوں کے مقابلہ میں



ذیل ہوتا پڑا۔

(۹۶) آدینہ ان جموع کا روز جمعہ

(۹۷) آذان (ع) انویٰ منیٰ خبر کرنے کے ہیں۔ عت شرع میں مخصوص اوقات میں مخصوص الفاظ کے ساتھ نماز کے وقت کے آنے کی خبر کرنے کو کہتے ہیں۔ جو شخص آذان دیتا ہو موزن کہلاتا ہے اور وہ وقت مخصوص پر قبل از کھڑے ہو کر کلمات آذان با آواز بلند قرائت کرتا ہے۔ چھوٹی مسجدوں میں موزن دروازے کے قریب کھڑا ہوتا ہے لیکن بڑی مسجدوں میں اس کے قیام کے لئے مینار سے تعمیر کئے جاتے ہیں۔

یہ امر تخاصر علیہ ہے کہ آذان (جو فی زمانہ مروج ہے) اگر سال سے شروع ہوتی ہے لیکن جموع کا خیال ہو کہ فرضیت رکوع کے ساتھ ساتھ اسناد ۱۰۰ میں آذان بھی تعین ہوئی تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ جس وقت آنحضرت مسلم کو مدینہ منورہ میں جمعیت و اطمینان حاصل ہو گیا اور فرض نماز بھی جو سلام کے وجود کے ساتھ آیا تھا بتدریج تکمیل کو پہنچ گیا تو آنحضرت مسلم کو خیال ہوا کہ کوئی علامت ایسی مقرر کی جائے کہ جس سے مسلمان بغیر بلائے ہوئے نماز کو مسجدوں میں آجائے اور ان میں آنحضرت مسلم کے راتے میں ندائے عبادت کے لئے جو علامات یہود نصاریٰ میں مقرر تھیں یعنی بوق و ناقوس کا بجانا وہ مرغوب طبع اقدس نبویؐ میں اس لئے آنحضرت مسلم نے اپنی مخصوص قوت فکری و ملکوتی سے طریقاً آذان بذریعہ ندائے انسانی مقرر فرمایا۔ یہی حضرات اُن احادیث کا بھی ہو جو در بیان اہل تسنن و اہل تشیع متفق علیہ ہیں کہ علاوہ جو کچھ روایات اس سلسلہ میں ہیں وہ بحال ہی فضیلت اور صحت کے زیادہ تر کسی خاص عقیدت کے اظہار کا

پہلوئے ہوئے ہیں۔

۱۔ اہل تسنن اہل تشیع کلمات آذان میں تھوڑا فرق ہو اور وہ یہ کہ اہل تسنن نماز صبح کی آذان میں لفظ خیر من النوم، اصلوٰۃ خیر من النوم کہتے ہیں اور اہل تشیع ان کلمات کے بجائے ہر پنجو قہ آذان میں اسی علیٰ خیر اہل کہتے ہیں۔

آداب آذان یہ ہیں کہ

۱۔ تکبیر الاحرام سننے ہی میں جلا و جل شانہ کہیں یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اعادہ کریں جو موزن کہہ رہا ہو۔

۲۔ اگر آذان راہ چلتے ہوئے سنائی دے تو ٹھہر جانا چاہئے اگر لیٹے ہوں تو لیٹھ جانا چاہئے۔

۳۔ آذان وہ شخص نہیں دے سکتا جو حالت جنب میں ہو اور وہ شخص جو شراب پیئے ہوئے ہو اور نہ دیوانہ اور نہ عورت۔

آذان کی نسبت طبرجیمس ایک قصہ نقل اور نامور عیسائی ہنر نگار پیدیا جلد ۱۰ میں اسلام کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ موزن کی آواز جو سادہ اور دلکش ہوتی ہے اگرچہ دل میں بھی شہر کے شور و غل کے باعث ٹھانی معلوم ہوتی ہے لیکن رات کے سنائے میں اس کا اثر اور بھی عجیب طور سے شاعرانہ معلوم ہوتا ہے۔ یہاں تک بہت سے اہل یورپ بھی پیغمبر مسلم کو اس امر پر مبارکباد دیے بغیر نہیں رہ سکتے کہ انھوں نے صوت انسانی کو یہودیوں کے ناقوس اور عیسائیوں کے گرجا گھر کے گھنٹہ پر ترجیح دی ہے۔

(۹۸) آذان (ع) اجازت۔ پروانگی۔ آذان کے متعلق جو حکامات قرآن مجید میں موجود ہیں وہ دو صورتوں میں ہیں۔

اول۔ آذان سرے داخل مکان۔



دوم۔ اذن شفاعت گناہ گاران۔

چنانچہ ہم پہلی صورت کے احکامات کو بالشرح یہاں نقل کرتے ہیں اور صورت دوم کے احکامات مجملہ جکی غریبہ شرح شفاعت کے تحت میں ہوگی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

اول۔ اذن سرائے داخلہ مکان مشرق میں فعل عموماً بدھند ہی میں داخل ہو کر بغیر اذن کے کسی دوسرے شخص کے مکان میں داخل ہو جائے لیکن مسلمانوں کے لئے اذن کا طلب کرنا فرضیت میں داخل ہے۔ چنانچہ سورہ نور دہیار کو ع ۴۷ آیت ۲۹-۲۷ میں ہو کر لے مونیس کسی غیر کے گھر میں داخل نہ ہو۔ یہاں تک کہ تم اُن سے اذن طلب کرو۔ اور گھر والوں کو سلام کرو۔ اذن لینا تمہارے واسطے بہتر ہے تاکہ تم فلاح پاؤ ۱۲۔

اگر تم اُن (آباد) گھروں میں جن میں تم جانا چاہتے ہو کسی کو نہ پاؤ کہ اُس سے اذن طلب کرو۔ تو تم اُن گھروں میں داخل نہ ہو۔ جب تک کہ تم کو اذن نہ ملے۔ اور اگر تم سے واپس لوٹ جانے کو کہا جائے تو بے تامل لوٹ جاؤ۔ تمہارا لوٹ جانا پاکیزہ تر ہے اور اللہ تمہارے افعال سے خوب واقف ہے۔

پھر تمیر گناہ نہیں اگر تم اُن گھروں میں جن میں کوئی نہیں رہتا داخل ہو۔ اور اُن گھروں میں جن میں داخل ہونے سے تمہارا فائدہ ہو یعنی جن میں تمہارا مال تجارت محفوظ ہے (خدا تمہارے ظاہر و باطن سے خوب واقف ہے۔

قواعد اذن یعنی کن لوگوں کو مکان میں داخل ہونے وقت اذن لینا چاہئے اسی سورہ نور (پ ۱۸ رکوع ۸ آیت ۵۷-۵۶) میں مندرج ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ غلام اور نابالغ لڑکے رات دن

تین مرتبہ اذن لیکر داخل ہوں یعنی نماز صبح سے پہلے۔ دوپہر کی وقت۔ جب پکڑے آنا کر رکھ دیے جائیں اور نماز عشاء کے بعد۔ بالغ لڑکوں کو سب وقوتوں میں اذن لینا چاہئے۔ اُن گھروں میں سے جو ان یا بہائی بہن۔ ماموں اور خالہ کے گھر میں یا اُس گھر میں سے جسکی کبھی ملکیت میں ہے بغیر اذن کے جا سکتے ہیں۔

حیث میں آیا ہے۔

۱۔ اُس شخص کو گھر میں آنے کا اذن نہ دو جو سلام کے ساتھ ابتدا

نہ کرے (راوی جابر)

۲۔ آنحضرت صلعم جب کسی شخص کے گھر جاتے تو دروازے کے سامنے اپنا منہ نہ کرتے بلکہ گھر کے دائیں یا بائیں طرف سے تشریف لاتے اور پھر فرماتے سلام ہو تمیر سلام ہو تمیر راوی عبد اللہ بن بشر

۳۔ رسول مقبول صلعم نے بجواب سوال فرمایا کہ ان کے گھر میں بھی اذن لیکر داخل ہو (راوی عطاء بن یسار)

مندرجہ بالا احادیث کے علاوہ اور بھی حدیث الشکوۃ کتاب الادب باب استبدان میں درج ہیں۔

دوم۔ اذن بکے شفاعت۔ بغیر خدا کے حکم کے کوئی کیسی سفارش نہیں کر سکتا۔ چنانچہ خداوند تعالیٰ فرماتا ہے (۱۱) سورہ بقرہ ۲۷۱ رکوع ۳۴ آیت ۲۵۶ کوں شخص ایسا ہے جو اُس کے نزدیک سفارش کرے مگر جس کو وہ اذن ہے (۲) سورہ میرم دپ ۱۶ رکوع ۴ آیت ۱ کوئی شفاعت نہیں کر سکتا (یوم قیامت میں) اگر وہ کہ جس نے رمان اذن حاصل کر لیا ہے (دیکھو شفاعت)

۳۔ اصطلاح فقہ میں اذن ازالہ حجر و اسقاط حق کو کہتے ہیں (راذن)



(۹۹) ارادہ (ع) قصد - خواہش اور نیت - ارادہ اس  
انجذاب قلبی یا ہر طبعی کام ہے جو کسی نافع یا مضر شے کے تحمل  
یا وقوع غرضی کی وجہ سے حیات کے اندر پیدا ہوتا ہے۔

اصطلاح تصوف میں ارادہ سے مراد آتش محبت کی وہ  
چنگاری ہے جو خدا کی طرف بلا کر اس ذات واحد میں فنا ہونے  
کی خواہش پیدا کرتی ہے (تذکرۃ السلوک مصطلحات صوفیہ بعض  
مشایخ طریقت ارادہ سے ترک عادت مراد لیتے ہیں یا بمعنی کہ عادت  
انسانی ہے کہ شہوت اور خواہش کی طرف مائل ہو لیکن مشایخ اپنے  
مرید سے ان عادات کو ترک کراتے ہیں تاکہ شہوت و خواہش نہ ہو۔

(۱۰۰) ارادہ (ع) ارادہ کے پھر جانا - اصطلاح میں دین سے  
برگشتہ ہونا۔ شخص جو دین اسلام قبول کر کے ترک کر دے۔ مرتد کہلاتا  
ہو۔ ارادہ کے لئے جو رغبت عقل اور اختیار شرط ہیں۔ اس لئے کہ

نابالغ دیوانہ اور مجبور غیر مکلف ہیں۔ مرتد کی دو قسمیں ہیں (۱) فطری  
مرتد (۲) ملی مرتد۔ فطری مرتد وہ ہے جس کی پیدائش اسلام پر ہوئی  
ہو یعنی اقرار طہ کے وقت مان اور باپ دونوں مسلمان ہوں یا انین

سے ایک اور بعد دین اسلام سے منحرف ہوا ہو۔ فطری مرتد اگر مرد ہو  
تو اس کو باوجود توبہ کے رجوع کا اختیار نہیں دیا گیا ہے بلکہ وہ قتل  
کیا جائے گا۔ اس کی زوجہ اس سے علیحدہ ہو جائے گی اور شوہر کی  
وفات والی عدۃ میں بیٹھے گی اس کا مال ورثہ آپس میں تقسیم  
کرے گی اگر فطری مرد عورت ہے تو قتل نہ کیا جائے گی بلکہ توبہ کا اختیار  
دیا جائے گا۔

دوم۔ ملی مرتد وہ شخص ہو جو کفر سے اسلام لائے اور پھر برگشتہ  
ہو جائے ایسے شخص سے توبہ کرانے کے یقین تو بہ کی بیعت میں دن تک

اگر اس بیعت میں تائب نہ ہوا تو قتل کیا جائے گا۔ ملی مرتد کی املاک بھی  
ارادہ کے ساتھ ہی اس کی ملکیت سمجھائے گی اگر دوبارہ مسلمان  
ہو گیا تو ملک اس کے قبضہ میں دید جائے گی۔ ملی مرتد کا عقد نکاح  
بمنع ہو جائے گا۔ اس کی بیوی بعد عدۃ کے جو طلاق کا حکم رکھتی ہے  
نکاح ثانی کی مجاز ہوگی اس کا مال بشرطیکہ تائب نہ ہونے کے باعث  
قتل کر دیا گیا ہو بعد اسے قرعہ مسلمان ورثہ کو ملے گا (جامع الحجومی  
کتاب حدود)

مرتد کا نکاح اور ذبیحہ بافلاق ائمہ اربعہ باطل ہے۔ طلاق اور  
ام الولیٰ ناجائز صحیح اور عقد معاوضہ موقوف ہے اور باقی عقد و مثلاً مہر کرنا  
اور اجارہ کرنا۔ اور وصیت کرنا۔ تدبیر کرنا۔ نکاح کرنا۔ امام ابو حنیفہ  
کے نزدیک موقوف لیکن صحابہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نافذ ہیں  
(نور الہدایہ کتاب الجہاد باب ارادہ)

اگر مرتد نابالغ لڑکا ہے تو اس سے تعرض نہ کیا جائے گا حتیٰ کہ  
بوغ کو پہنچے۔ بعد بلوغ اس سے توبہ کرائی جائے گی۔ اگر تائب  
ہوگا تو حقوق مسلم کا مستحق ورنہ مستوجب قتل ہوگا۔ پاگل اور مدہوش  
جن کی قوت تمیز سلب ہو چکی غیر مکلف ہیں۔

وہ ذمی جو جبراً مسلمان بنایا گیا ہے اگر مرتد ہو جائے تو قتل  
نہیں کیا جائے گا (ہدایہ جلد سوم جامع الحجومی) مرتد کی وصیت اگر مرد  
تو موقوف اور اگر عورت ہے تو نافذ سمجھی جائے گی (ہدایہ جلد چہارم)  
(۱۰۱) ارتقاء (ع) لغوی معنی بلند ہونا۔ سلسلہ ارتقاء افسوس میں  
صدی کے نصف اخیر میں (سائنسی فنک طور سے علمی طور پر ثابت  
ہو کر علمی دنیا میں انقلاب عظیم کا باعث ہوا ہے حکماء یورپ نے  
اس کثافات کی اولیت کا فخر ڈارون کو دیا ہے لیکن حقیقت میں فیصلہ



ایک طرف ہے کیونکہ ارتقاء انواع کا خیال ڈارون کا بالکل مجتہدانہ خیال نہیں کہا جاسکتا۔ اس لئے کہ ڈارون سے صدیوں پیشتر متعدد حکمائے اسلام اسی خیال کو ظاہر کر چکے تھے حکماء اسلام میں سے علامہ ابن مسکویہ (المتوفی ۱۰۳۱ھ) نے اپنے کتاب (فوز الاصفیاء) میں جو فلسفہ و شریعت کی تطبیق پر لکھی ہے آجکل کے ماہرین علم الحیات کی طرح نباتات سے ذمی حیات کی ابتدا شروع کی ہو۔ خواجہ نصیر الدین طوسی (المتوفی ۶۷۲ھ) نے اپنی کتاب اخلاق ناصری میں (مقالہ اول فصل چہارم) میں انسان کی اشرف موجودات ہونے پر جن خیالات کا اظہار کیا ہے وہ صرف بحرف وہی ہیں جو آئیسویں صدی عیسوی کے اخیر میں ڈارون سپر ہیکل اور ہیکل کی زبان سے ادا ہوئے ہیں۔

مصنفین اخوان اصفیاء نے رسالہ نباتات کی تہذیب میں یہ دعویٰ کیا ہے کہ جمادات۔ نباتات۔ حیوانات اور انسان کے عالم ایک دوسرے سے سلسلہ سلسلہ وابستہ ہیں۔ اس لئے بلاخوف تردید کہا جاسکتا ہے کہ سلسلہ ارتقاء کے مسلمات حکماء اسلام کے اقوال میں موجود ہیں۔ اگر فرق ہو تو اس قدر کہ ڈارون نے ان مسلمات کی تشریح شاہدہ اور تجربہ کی وساطت سے کی ہے اور حکماء اسلام نے تذکیہ نفس اور صلاح باطن کی مدد سے۔

ارتقاء کے یہ خیالات کچھ حکمائے اسلام تک محدود نہ تھے بلکہ اُس زمانہ میں عام طور پر تعلیم یافتہ طبقہ میں شائع ہو گئے تھے مثال کے طور پر نظامی عروضی سمرقندی (جس کا اصلی نام احمد بن عمر بن علی سمرقندی تھا) کا چہار مقالہ ۵۵۱ھ دیکھئے تو معلوم ہو جائے گا کہ مصنف نے اس کتاب کی تہذیب میں مخلوقات ارضی کی تخلیق کو

اس ارتقائی ترتیب سے بیان کیا ہے کہ گویا سلسلہ مسئلہ ہستی معنوی (من تصنیف مولانا محمد جلال الدین المتوفی ۶۷۲ھ) کا مطالعہ کیجئے تو معلوم ہو جائے گا کہ مولانا دوم نے نباتات۔ حیوانات و انسانیت کے ساتھ ساتھ مراتب ملکوتیت و لاہوتیت کو اپنے خاص ملہانہ انداز میں کس طرح بیان کیا ہے۔

سلسلہ ارتقاء کو حکماء یورپ نے ادیات تک محدود رکھا ہے اور ارتقاء کی آخری منزل انسان پر ختم کر دی ہے لیکن حکماء اسلام کی خواجہ نصیر الدین طوسی نے افق انسانیت سے اوپر انسان کی ربانی عالم اشرف و ملائکہ و عقول تک بیان کی۔ یہاں تک کہ وہ مقام وحدت تک ترقی کر جاتا ہے (اخلاق ناصری حقیقت میں یہ انجنت حیرت انگیز ہے کہ حکماء یورپ ارتقاء گزشتہ کو تسلیم کر کے ارتقاء آئندہ یعنی معاد سے انکار کر دیں۔ کہا جائے گا کہ حیات بعد المات کے واقعات کو شاہدہ و تجربہ سے ثابت کیا جائے تاکہ اہل سائنس ایمان لادیں لیکن جس طرح سائنس دان مادیات کی تحقیق میں عاجز ہو کر بجائے یقین کے مظنہ کو اپنا رہبر بنائے ہوئے ہیں اگر واقعات معاد کو بھی بطور مظنہ ہی تسلیم کر لیتے تو تو قیام عالم کے صد ہا سرستہ راز ان پر کھل جاتے اور ان میں بھی صاحبان کشف و مراقبہ اور ارباب جذب و سلوک نظر آنے لگتے۔ موجودہ یورپ پر تو تجربہ اور شاہدہ کا نشہ چڑھا ہوا ہے جس کو دنیوی حکومت نے دوا تہ نہادیا ہے اس لئے اُن کا قلب سلیم غلیظ ہو گیا ہے سچ ہو قیامِ فلح من زکھا و قد غاب من دہلہا۔ یقیناً وہ مراد کو پہنچا جس نے اُس کو یعنی قلب کو پاک کیا اعدا مراد ہوا جس نے اُس کو بدیون میں گھاڑ دیا (سودہ و اثس پ ۳۰ رکوع اول آیت ۹-۱۱)



کہ انواع موجودات سب ایک دوسرے سے مربوط ہیں۔ ایک کی انتہا دوسرے کی ابتدا ہے۔

**اجسام مادی طبعی** اجسام طبعی اندر دس جسم رتبہ میں مساوی ہیں ایک دوسرے پر کوئی شرف اور فضیلت

نہیں رکھتے اس لئے کہ سب کی تعریف ایک ہے اور پہلی اولیٰ سب کی قوام ماہیت میں داخل ہو اختلاف اول کا ظہور جن سے وہ انواع عناصر تقسیم ہوتے ہیں کبھی ایسے تباہین کا مقتضی نہیں جو ایک دوسرے پر موجب شرف ہو بلکہ ایسوقت تک وہ رتبہ اور قوت میں برابر ہوتے ہیں۔

**اختلاف مراتب** جس وقت عناصر میں باہم امتزاج اور اختلاف کا ظہور ہوتا ہو اور جسم مرکب بقدر قرب

اعتدال حقیقی و وحدت معنی و مبدا فیاض سے متاثر ہو کر صورتی پیدا قبول کرتا ہو اس وقت اس میں ترتیب و اختلاف مدارج پیدا ہونے لگتا ہے۔ انواع جمادات میں سے جن کے مادہ میں قبول صورت کی استعداد زیادہ ہوتی ہے۔ وہ دوسروں سے باعتبار اعتدال مزاج شریف تر ہوتے ہیں۔ اور اس شرف کے مراتب بے شمار ہیں یہاں تک کہ اجسام مرکب (یعنی بعض جمادات) میں نفس نباتی کے قبول کرنے کی قوت حاصل ہو جاتی ہو۔

**ارتقاء جمادی** اب جسم جماد اس نفس نباتی سے مشرف ہو جاتا ہے اور اس میں چند برتر خصوصیات پیدا ہو جاتی

ہیں۔ مثلاً غذا حاصل کرنا۔ نمو۔ جذب موافق و ترک مخالف۔ یہ تو تین بھی حسب تفاوت استعداد متفاوت ہوتی ہیں۔ مرجان۔ افق جمادات سے نزدیک تر ہو اور معاون سے ترقی کر کے ان نباتات کی حد تک

کتاب نورالانوار من تصنیف علامہ ابوعلی احمد المعروف بہ بن مسکویہ کا مطالعہ اس نظر سے کرنا چاہیے کہ ثابت کر رہا ہو کہ جو غیبیہ علامہ ابن مسکویہ نے کیا ہم دین صدی عیسوی میں پیش کی تھی وہ غیبیہ صدی عیسوی میں ڈراؤن کے ہاتھ سے دسکی شرب ابن گئی اس ثبوت میں ہم علامہ ابن مسکویہ ہی کی کتاب سے اقتباس پیش کرتے ہیں۔ لیکن اس خیال سے کہ علامہ کی تصنیف عام لوگوں کے فہم سے بالاتر ہے ہم محقق طوسی کی تحریر کا ترجمہ "رسالہ معارف" سے نقل کر کے ہدیہ ناظرین کرتے ہیں۔ چونکہ محقق طوسی کا ابن مسکویہ کی تصانیف کے ترجمہ کرنے کا بھی فخر حاصل ہے اس لئے محقق طوسی کی یہ تحریر دو اشعار کا اثر رکھتی ہے۔

قبل اس کے کہ ترجمہ شروع کریں ہم مسئلہ ارتقاء کے مسلمات کو جو سائنس نے قائم کئے ہیں مختصر کے ساتھ رسالہ معارف سے نقل کرتے ہیں۔

۱۔ موجودات عالم کی ترتیب جن ذرات مادی سے ہوئی وہ اپنی آخری ہیئت اور مفرد حالت میں یکساں اور مساوی ہیں۔

۲۔ چون چون ان میں ترکیب و تالیف پیدا ہوتی جاتی ہے یعنی اجسام مرکب و متحدہ بن گئے ہیں تو ان میں باہم فرق مدارج و اقیانوس مراتب پیدا ہوتا جاتا ہو۔

۳۔ مرکبات مادہ میں پست ترین مرتبہ جمادات کا ہو جمادات کی انتہائی ترقی یہ ہو کہ ان میں صفات نباتی پیدا ہونے لگیں بعد کہ نباتات کا درجہ اور حیات نباتی کا کمال یہ ہو کہ حیات حیوانی سے مل جائے۔ بعد از حیوانیت کا رتبہ ہو اور حیوانیت کی ترقی کی آخری منزل یہ ہو کہ اس میں خواص انسانی پیدا ہو جائیں پس ظاہر ہے



پہونچ گیا ہے جو خود بخود استزاج عناصر اور آفتاب و ہوا کی مدد سے  
اگتے ہیں اور جن میں نہ تو عصہ دراز تک خود باقی رہنے کی قوت ہے  
اور نہ اپنے نوع کے باقی رکھنے کی۔ یہاں تک کہ ان کا مرتبہ ختم دار  
گھاس اور میوہ دار درخت تک پہنچ جاتا ہے اور ان میں خود  
باقی رہنے اور اپنے نوع کے باقی رکھنے کی پوری قوت پیدا ہو جاتی  
ہو اور ان میں بعض ایسے ہونے لگتے ہیں جن میں نر اور مادہ کا بھی  
اقتیاز ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ درخت خراب تک ترقی کر جاتے ہیں۔  
جس میں چند خواص حیوانات پائے جانے لگتے ہیں مثلاً اس میں  
ایک جز ایسا ہوتا ہے جس میں حرارتِ عرضی زیادہ ہوتی ہو۔ وہ  
بمنزلہ دل کے ہوتی ہے۔ اور اس سے شاخیں اسی طرح نکلتی ہیں  
جس طرح دل سے شریانیں۔ اس کی مادہ نرسے بار آور ہوتی ہو اور  
جس مادہ سے بار آور ہوتی ہے اس کی بوجہ حیوانات کے لطف کی سی  
ہوتی ہے۔ جب اس کا سر کاٹ ڈالتے ہیں یا اس کے دل پر کوئی  
صدمہ پہنچتا ہے یا پانی میں غرق ہو جاتا ہے تو خشک ہو جاتا ہو  
بعض ماہرین فنِ فلاح نے تو اس کی عجیب خاصیت یہ بھی بیان  
کی ہے کہ اس کے بعض مادہ درختوں کا میل کسی خاص نر کی جانب  
ہوتا ہو کہ سوا اس کے کسی دوسرے سے بار آور نہیں ہوتے یہ  
خاصیت بمنزلہ عشق کے ہے۔ غرض کہ اس درخت میں اس طرح کی  
بہت سی خاصیتیں ہیں جن سے اس میں حیوانات کے مرتبہ تک  
صرف تلاشِ غذا میں حرکت کرنا باقی رہ جاتا ہے۔ حدیث نبوی  
ہے کہ اپنی پھولے درخت خراب کی تعظیم کر کہ اس کی خلقت آدم  
کی بقیہ مٹی سے ہوئی ہے۔ اس جانب اشارہ کرتی ہے یہ نہاد  
کمال نباتات اور ابتدائے کمال حیوانات ہے۔

**ارتقاء نباتاتی** نباتات کی اس ترقی کے بعد مرتبہ حیوانیت  
شرع ہوتا ہے جس کی پہلی منزلوں کے  
ڈاٹھے حیات نباتاتی سے ملے ہوئے ہوتے ہیں مثلاً بعض کیڑے  
کوڑے جو گھاس کی طرح خود بخود پیدا ہوتے رہتے ہیں اور جن میں  
افزائشِ نسل کی قوت نہیں ہوتی۔ بعض کی پیدائش کسی خاص فصل میں  
ہوتی ہے اور جہاں دوسری فصل ہوئی وہ نیست و نابود ہو جاتے  
ہیں۔ ان کو صرف حرکتِ ارادی و احساس و تلاشِ غذا کی بنا پر  
نباتات پر فضیلت حاصل ہوتی ہے۔ اس سے آگے بڑھ کر ان حیوانات  
کا مرتبہ جن میں قوتِ غفنی موجود ہوتی ہے جسے یہ دفع ضرور  
کر سکتے ہیں یہ قوت بھی مختلف ہوتی ہے۔ بلحاظ قوت ہر ایک کو  
آلات بھی ملتے ہیں مثلاً سینک۔ دانت۔ پنجے۔ سم۔ شہر پر جو بمنزلہ  
نیزہ۔ چھری۔ خنجر۔ گمڑا و تیر کے ہیں جن میں یہ قوت ناقص ہے  
ان کے لئے دوسرے اسباب دفعِ ہیا ہیں مثلاً آہو کے لئے دم  
روباہ کے لئے حیلہ۔ شاہدہ سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ جانوروں  
اور پرئیوں کے لئے وہ آلات و اسباب فراغت جن کی ان کو حاجت  
ہو فراہم کر دیے گئے ہیں جو آلات قوت سے محروم ہیں انہیں الہام  
خداوندی نے ان مصالح پر مطلع کر دیے ہیں جن سے وہ بہ آسانی  
حصولِ کمال شخصی و نوعی کر سکیں یعنی اندوہ۔ طلبِ نسل۔ اولاد کی  
حفاظت و تربیت۔ آشیانہ بنانا۔ غذا کا ذخیرہ فراہم کرنا۔ اپنے  
انباے جنس کو اس میں سے دینا۔ موفقت و مخالفت کے بڑا کرنا  
غرض اس درجہ احتیاط و فہم و فراست و صواب و تدبیر کو عطا ہوئی  
ہو کہ عقل متحیر ہو کہ قدرتِ صانع کی معرفت ہوتی ہے۔ سبحان الذی  
اعطی کل شیء خلیفہ ثم ہدی۔ بنسبت نباتات کے صنف حیوانات کے



مدارج میں زیادہ تفاوت پایا جاتا ہے اس کا سبب یہ ہو کہ حیوانا  
بساط سے بعد کچھ ہیں اور نباتات سے قریب۔ بلند ترین حیوانات  
وہ ہوتے ہیں جو تعلیم کو قبول کر کے اپنا کمال حاصل کر سکتے ہیں  
مثلاً گھوڑا اور باز۔ یہ تو تہ جس قدر زیادہ ہوگی اتنا ہی ان کا تہ  
بلند ہوگا چنانچہ بعض حیوانات کے لئے بجائے تعلیم کے صرف شاہد  
افعال کافی ہوتا ہو اور جو کچھ دیکھ لیتے ہیں بے ریاضت و شفقت  
اس کی نقل کرتے گتے ہیں اور یہ مراتب حیوانات کی انتہا ہو۔

**ارتقا حیوانی** یہاں سے مرتبہ انسان کی ابتدا ہوتی ہو  
اس ابتدائی درجہ کے انسان (یعنی وحشی  
حیوان نما انسان) اطراف عالم میں سکونت پذیر ہیں مثلاً سٹوٹان  
مغرب میں۔ ان کے افعال و حرکات حیوانات سے مشابہ ہوتے ہیں  
یہاں تک کہ باہمی تفاوت کے مدارج اتفضل سے طبیعت کی بنا پر  
لے پائے رہتے ہیں مگر اس کے بعد مراتب کمال نقصان اور وہ اول  
تکڑی بنی ہو جاتے ہیں چنانچہ جن جن میں یہ تہ کم کل ہوتی ہیں  
وہ ان کے صحیح استعمال سے درجہ کمال تک پہنچ جاتا ہے اور ان  
افخاص سے کہیں آگے بڑھ جاتا ہے جن میں یہ تہ کم بنتا کم ہوتی ہیں  
ان میں ابتدائی درجہ ان لوگوں کا ہے جو قوت عقیدہ سے علم طبع  
کی صنعت و حرفت و آلات کے موجد ہیں۔ اس کے بعد وہ گروہ  
ہے جو ہندوستان و عقل علوم اور معارف و کتاب فضائل میں سرگرم  
رہتا ہو ان سے بالاتر وہ نفوس قدسیہ ہیں جو بذریعہ وحی و الہام  
معرفت حقایق حاصل کرتے ہیں اور ملائکہ اقسام مقربان رب  
الغز سے اخذ احکام فرماتے ہیں اور خلقت کی تکمیل اسائن کے  
معاش و معاد کا انتظام ان کے ماتحتوں میں ہو اور یہ کمال نوع

انسان کی حد ہے۔ نوع انسانی میں بتقابل نوع حیوانی اس قدر تفاوت ہے  
جتنا کہ حیوانات و نباتات میں بیان کیا گیا ہو۔ اس مرتبہ پر پہونچ کر  
انسان کی رسانی عالم اشرف و ملائکہ و عقول تک پہونچاتی ہو یہاں  
تک کہ وہ مقام وحدت تک ترقی کر جاتا ہے جہاں دائرہ وجود کا  
اختتام اس طرح ہوتا ہے جیسے ایک خط مستقیم کسی نقطہ سے شروع  
ہو کر اپنا دورہ ختم کر دیتا ہے۔

(۱۰۲) ارث۔ لغت اور شرع میں اس کو کہتے ہیں جو نقل کی  
جاتی ہے مورث سے وارث کو یعنی مرنے والے سے اس کے وارثوں  
کو جو چیز پہونچتی ہے خواہ وہ نقد ہو یا جنس (یا اقسام مال) اور ارث  
اعراض میں مجازاً ہوتا ہے کیونکہ اعراض یعنی علم۔ علم شجاعت وغیرہ  
میں قابلیت ہی نہیں ہے کہ قسمت یا ارث ان میں جاری ہو سکے  
(فرائض)

(۱۰۳) ارون۔ نام ہے ایک نہر کا سورہ آل عمران پتا رکون  
۵ آیت ۱۳۹ میں ہو اور نہ تھا تو اسے محمد صلعم ان کے نزدیک جب  
وہ ڈالتے تھے (واسطہ فرعون کے نہر میں) اپنے قلوب کو تاکہ جا نہیں  
کہ کون ان میں ضامن ہو مریم کا اور نہ تھا تو اسے محمد صلعم ان کے  
نزدیک جب جھگڑتے تھے وہ یعنی عابد مریم کی پرورش کے مقدر  
میں اس آیت میں جس نہر کی طرف اشارہ ہے اس کا نام ارون  
ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ جب حضرت مریم پیدا ہوئیں تو  
ان کی ماں احنہ ان کو کپڑے میں لپیٹ کر مسجد میں لے گئیں اور  
عابدون سے اس قدر کہنے لگنے لگیں کہ عابدون میں جھگڑا  
ہوا کہ کون حضرت مریم کی پرورش کرے آخر ش قمر نے اسے کیسے  
قرار پائی لہذا ہر ایک عابد نے اپنا قلم جس سے توبت لکھتے تھے نہر



اور ان میں ڈالائیں جو جب شرط کے قرعہ حضرت ذکریا کے نام آیا اور وہ ہی حضرت مریم کے کفیل ہوئے۔

(۱۰۴) ارض - کئی معنوں میں مستعمل ہے (۱) رقم معاوضہ (۲) رقم جرمانہ خصوصاً دیت جراحہ (۳) وہ تحفہ جو قاضی کی خدمت میں بجدول نظر عنایت بھیجا جائے یعنی رشوت (۴) وہ رقم جو مشتری کو بائع سے حاصل ہو چکے بلکہ میں نقص نکل آئے۔

(۱۰۵) ارض (ع) زمین جمع اراضی - قرآن مجید میں جو آیات تخلیق ارض پر دلالت کرتی ہیں انکا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو پانی پر مثل بستر کے بچھایا اور اس کو آرام دہ فرش بنایا ہے سورہ بقرہ پل رکوع ۳ آیت ۲۰ و سورہ رعد پل رکوع ۱۳ رکوع اول آیت ۳-۱۰ سورہ البنا پل رکوع اول آیت ۱۶ جو خدا کے قبضہ قدرت میں ہے سورہ زمر (ایک رکوع ۱۷- آیت ۱۶) اور جس کو بروز قیامت دوسری زمین سے بدل دے گا سورہ ابراہیم پل رکوع ۱۳ رکوع ۷ آیت ۴۹

زمین اور اس کی پیداوار کے متعلق جو احکامات شریعت میں ہیں ہم ان کو مختلف عنوانوں کے تحت میں لکھتے ہیں۔

اول - زکوٰۃ (الف) جس کھیت کی آبپاشی بہتے ہوئے پانی سے یا تالابوں سے یا نہر سے یا بارش سے ہو اس میں زکوٰۃ عشر یعنی دسواں حصہ ہو لیکن جس میں آبپاشی رہٹ سے ہو یا آدمی اور اونٹ وغیرہ کریں اس میں نصف عشر یعنی بیسواں حصہ زکوٰۃ کا ہے غلہ میں جو زمین سے پیدا ہوا ہو نصاب زکوٰۃ پانچ وقت ہے۔ (ایک وقت برابر ہے انگریزی تین پاؤ یعنی ۶۰ تولہ کے) اور زمین کی ہر پیداوار میں زکوٰۃ واجب نہیں ہو۔ غلہ کی جنسوں میں گہوڑوں

جو چھٹارے اور شقی پر زکوٰۃ واجب ہے لیکن ان کے سوائے دوسرے غلوں پر جو کھیتے اور پختے ہیں یعنی وزن ہوتے ہیں ان کا سنت ہو (جامع ابو موسیٰ کتاب زکوٰۃ)

(ب) خراجی زمین کی پیداوار میں عشر نہیں - خراجی زمین اس زمین کو کہتے ہیں جو فوج کشی کر کے فتح کی ہو اور وہ ان کے باشندوں کو اس زمین پر قائم رکھا ہو یا امام نے صلح کر کے زمین حاصل کی ہو (نور الہدایہ)

(دوم) زمین کا وقف - زمین کا وقف جائز ہے اگر کوئی شخص ایک زمین وقف کرے اور بعد میں معلوم ہو کہ اس زمین کا بڑا حصہ ایک دوسرے شخص کی ملکیت ہے تو وقف اس بقیہ حصہ کا بھی جائز ہوگا بشرطیکہ وقف و دومی ہو نہ کہ عارضی (ہدایہ جلد دوم)

(سوم) زمین کا بیع - زمین کا بیع جائز ہے۔ اور اس کے بیع میں اشجار بھی جو اس زمین پر ہیں داخل ہوں گے لیکن کھیت داخل نہیں ہوگا جب تک شجر مرافق اور منافع کی نہیں کی جائے گی (نور الہدایہ کتاب بیع)

(چہارم) دعویٰ زمین عقار (یعنی شے غیر منقول مثل زمین کے) عقار کے دعویٰ میں شرط یہ ہے کہ دعویٰ اس کے حدود بیان کرے یعنی چاروں حدیں یا کم از کم تین حدیں اور ان حدود کے مالکوں کے نام اور ان کے باپ داداؤں کے نام بھی بیان کرے (نور الہدایہ کتاب دعویٰ)

(پنجم) اجارہ - زمین کو اجارہ پر دینا جائز ہے اور جب تک اجارہ تمام ہو جائے تو مناجرہ کو لازم ہے کہ عمارت اور درخت انکھیر کر خالی زمین مالک کے حوالہ کرے اگر مدت اجارہ ختم ہو جائے



جمع اراذل۔ صاحبان خیابان کی تحقیق کے موافق ارملہ کے معنی ہیں۔

۱۔ عورت بیوہ۔

۲۔ مرد بے زن یعنی زندہ وا۔

بیوہ حرہ کی عدۃ وفات چار ماہ دس یوم ہے جو دوسرے الفاظ میں سوگ کا زمانہ کہا جاتا ہے۔ اس زمانہ عدۃ میں بیوہ پر مانگ پٹی مٹی سرسہ ہندی۔ چڑھی۔ بلاق۔ نتھ غرضکہ ان سب چیزوں کا استعمال جو عرف میں سنگار کہلاتی ہیں حرام ہے اس سوگ کرنے میں مدخولہ وغیرہ مدخولہ اور بالغہ و نابالغہ۔ جوان بوری سب برابر ہیں خواہ حیض کی عادت ان کی مقرر ہو یعنی مستقیم لکھیں ہوں، خواہ نہ ہو اور یہی حکم ان مدخولہ لونڈیوں کا ہے جن کا آقا مر جائے کہ وہ بھی چار ماہ دس یوم تک سوگ کریں لیکن وہ کینزین جن کے شوہر مر جائیں تو وہ بعد وفات اپنے شوہر کے بیوہ حرہ کی میعاد سے نصف میعاد یعنی پندرہ دن کی عدۃ رکھیں گی اور ترک زینت کریں گی (جامع عباسی) بعد انقصائے عدۃ بیوہ بٹہ طیکہ حاملہ عقد ثانی کرنے کی مجاز ہے اگر میت صاحب اولاد ہے (خواہ وہ اولاد کتنی بھی نیچے کے طبقہ کی ہو) تو ترکہ میں سے بیوہ کا آٹھواں حصہ اگر اولاد ہے تو چوتھا حصہ ہے۔

اسلام کا سب بڑا احسان جو جنس لطیف پر ہے وہ حق وراثت ہے حالانکہ دنیا کی اکثر قوموں نے عورتوں کو حق وراثت سے محروم کر دیا ہے لیکن اسلام نے ورثہ میں تقریباً تمام عورتوں کو ذوی الفروض میں شمار کیا ہے یعنی ان صحاب وراثت میں جبکہ حصے شریعت لازمی اور ضروری قرار دیے ہیں۔

اور کھیتی کے جو اس زمین پر بولی ہے کٹنے کا وقت نہیں آیا تو ستاجر جبر نہیں کیا جائے گا بلکہ فصل کٹنے تک مہلت دیجادو گی (نور الہدایہ کتاب اجارہ)

ہشتم رجوع از ہجرہ خالی زمین ایک شخص نے ہبہ کی بعد اس کے موہوب اپنے اس زمین عنایت بنالی اور درخت جگا جس سے زمین کی قیمت بڑھ گئی تو وہاں ہبہ کو رجوع جایز نہ ہوگا اگر موہوب اپنے نصف زمین موہوب کو فروخت کر ڈالا تو نصف باقی میں وہاں ہبہ رجوع کر سکتا ہے (نور الہدایہ کتاب ہبہ) عاریت عاریت۔ زمین کا مکان بنانے یا درخت بونے کے لئے عاریت دینا صحیح ہے۔ اور جو جس وقت چاہے عاریت سے رجوع کر سکتا ہے اور تعمیر کو حکم دے سکتا ہے مکان یا درخت کے کھودنے کا اور ایسی حالت میں جو نقصان ہوگا تو معیر اس کا ضامن نہ ہوگا اگر زمین کہیں بونے کے لئے عاریت دی ہے تو معیر قبیل کٹنے لکھت کے زمین واپس نہیں لے سکتا جب ایک زمین کاشت کرنے کے لئے عاریت دی جائے تو اس کا شرعاً جو اردستان کی عبارت پر منحصر ہے اور وہ ان الفاظ میں ہو کہ زمین کھانے کو دی ہے (نور الہدایہ کتاب عاریت)

ہشتم زمین ہوات آباد کی جاسکتی ہے اور شخص امام کے اذن سے زمین کو آباد کرے گا تو وہ اس کی ملک ہو جائے گی خواہ وہ ذمی ہی ہو ساگر زمین ہوات میں ہیں تک آباد نہیں کی گئی تو امام اس سے بیکر دوسرے کو حوالہ کرے گا۔ (نور الہدایہ کتاب احوال ہوات)

(۱۰۷) ارملہ (ع) بیوہ وہ عورت جس کا شوہر وفات پا گیا ہو



اس لئے بااوقات دیگر مذاہب کی عورتیں (مثلاً نصرانیہ) جو مسلمانوں کے عقد میں آچکی ہوں اور ملکہ نہیں ہوئیں۔ بعد وفات شوہر اوعائے قبول اسلام کر دیا کرتی ہیں۔ تاکہ میراث سے بوجہ اختلاف دین محروم نہ رہ جاویں اس لئے فقہاء اہل تسنن نے اس مقدمہ میں حسب ذیل اصول قرار دیے ہیں۔

۱۔ کوئی مسلمان فوت ہوا اور اس کی زوجہ (اہل کتاب) کہا کہ وہ اپنے خاوند کی حیات میں مسلمان ہوگئی تھی۔ اور باقی ورثہ نے کہا کہ بعد وفات اس کے مسلمان ہوئی۔ تو قول ورثہ کا مستند ہوگا۔

۲۔ کوئی نصرانی مر گیا اور اس کی بیوہ نے کہا کہ وہ اس کے فوت ہو جانے کے بعد مسلمان ہوئی اور باقی ورثہ نے کہا کہ وہ کسی موت کے قبل مسلمان ہوئی تھی تو قول ورثہ کا مقبول ہوگا لیکن امام زفر کے نزدیک قول عورت کا مستند ہوگا (غور الہدایہ کتاب القضاء)

واضع ہو کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اہل کتاب (نصرانیہ اور یہودیہ سے) نکاح جائز ہے لیکن فقہاء امامیہ کے نزدیک نکاح دومی (جب تک وہ مسلمان نہ ہوں) حرام ہے۔ لیکن بعض علمائے امامیہ شیعہ کے نزدیک دیا اسلام میں کتابیہ عورت سے متعہ جائز ہے مگر یہ شرط ہے کہ عورت کو شراب پیئے اور پورے گلوں کھانے سے منع کرتا رہے۔ نکاح کتابیہ کے بارہ میں فقہاء کے اقوال بحث نکاح میں درج کیئے جائینگے انشاء اللہ تعالیٰ۔

(۱۰۸) ارنب (ع) خرگوش۔ ارنبہ اس کی تائیدت ہو بعض کہتے ہیں کہ مادہ خرگوش کو بھی ارنب ہی کہیں گے۔ ائمہ اربعہ اہل تسنن

بالاتفاق خرگوش کو حلال جانتے ہیں (ہدایہ جلد چہارم) ان کی متدل بہ مندرجہ ذیل حدیث ہے۔ روایت ہے حضرت انس سے کہ ہم خرگوش کو پکڑ لائے زنج کیا اور رسول خدا صلعم کی خدمت میں اس کا گولا اور رائیں بھیجیں پس آنحضرت صلعم نے اس کو قبول فرمایا (المشکوۃ کتاب الصدور الذبائح باب ما یحل اكله و یحرمه فصل اول)

فقہائے امامیہ کے نزدیک خرگوش حرام ہے اس لئے کہ وہ ان حشرات الارض میں سے ہے جو زمین کے سوراخوں میں لپکتے ہیں (جامع الحجوی)

(۱۰۹) ارم (ع) باغ اور نام ہے عاد کے مورث اعلیٰ کا یہ لفظ سورہ فجر پ ۳۳ کو رع اول آیت ۶ میں آیا ہے۔ جمہور مفسرین نے اس آیت میں ارم سے مراد ایک باغ لیا ہے جس کو شداد بادشاہ قوم عاد کا لگایا ہوا کھتے ہیں۔ اس باغ میں ایک محل تھا اس محل اور باغ کی زمین میں لعل یا قوت پکھے ہوئے کھے باغ کی دیواریں سونے اور چاندی کی تھیں درخت آمدود یا قوت اور یلم کے اور محل بھی ہر قسم کے بیش بہا حواہرات سے مزین کیا گیا تھا۔ زعفران سجائے گہانس اور عنبر بجائے مٹی کے تھے۔ لیکن بعض محققین زمانہ حال کا قول ہے کہ عاد اولیٰ نے جن میں مشہور بادشاہ گندراہے کوئی عمارت قابل شہرت نہیں بنائی اس لئے ان کے نزدیک مفسرین کی شداد دالی ارم ایک خیالی شے سے زیادہ تہہ نہیں رکھتی آیہ شریفہ مذکورہ بالا کے معنی ان کی تحقیق میں یہ ہیں کہ کیا نہ دیکھا تو نے کہ کیونکر کیا تیرے پروردگار نے عاد کے ساتھ جو ارم کی اولاد تھے اور ایسے



قد آور تھے کہ ان کے مانند شہر دن میں پیدا نہیں کئے گئے  
بالفاظ دیگر تحقیق حال آدم سے مراد باغ نہیں لیتے بلکہ قوم عاد  
کا مورث اعلیٰ جس کا نام آدم تھا خطبات احمدیہ

(۱۱۰) ارمیہ (یا یرمیا) غیاث اللغات میں بالضم ارمیہ مسموع  
لکھ کر نام حضرت الیاس کا لکھا اگر ذوالمعارف مجلس میں جو دعائے  
استغاثہ امام جعفر صادق سے ہے اس میں حضرت الیاس کا نام  
الگ اور ارمیہ کا نام الگ ہے جس سے پایا جاتا ہے کہ آپ ایک جدا  
نبی تھے آپ کا صریح ذکر تو قرآن پاک میں نہیں ہے لیکن خیرین  
عرب کا قول ہے کہ آپ محدسہ عدنان و قریش کے مورث اعلیٰ  
کے روحانی معلم تھے اور بخت نصر کے ہنگام میں آپ نے محد کی  
امداد کی تھی۔ آپ کے کاتب وحی برخیا نے حضرت یحییٰ کی اولاد  
کا شجرہ لکھا ہے اور محد کو ان کی اولاد میں بتایا ہے (ماخوذ از  
خطبات احمدیہ)

(۱۱۱) ارمیہ (ع) جمع ارمیات۔ وہ خوارق عادت  
افعال جو کسی نبی کے عہد نبوت پر فایز ہونے سے پیشتر ظاہر ہوں  
ارمیس کہلاتے ہیں۔

(۱۱۲) ارمیہ (ع) ارمیہ میں جو اعتدال کا محل ہوا اس کو  
ارمیتہ کہتے ہیں (تذکرۃ السلاک ص ۱۶۸)

(۱۱۳) ارمیہ (ع) خوارق کا گردہ جو اپنے بانی تافہ ابن اڑق  
کے نام سے موسوم ہوا۔ ابن اڑق کا عقیدہ تھا کہ حضرت علی رضی  
عنہ (نور الدین) کافر تھے اور ان کا قاتل حق پر تھا۔ ارمیہ کے عقائد  
مخصوصہ ہیں۔

۱۔ ہمارے مخالفین مسلمانوں کے شہر دار الکفر ہیں اور جو ان

سکونت اختیار کرے کافر ہے۔

۲۔ اطفال ہمارے مخالفین مسلمانوں کے دوزخ میں جائینگے  
۳۔ مخالفین مسلمانوں کی اولاد اور ان کی عورت کا قتل جائز ہے  
اور ان کی امانتوں کو صرف کر ڈالنا مباح۔

۴۔ تقیہ قبول اور غل و دھوکا میں حرام ہے۔  
۵۔ زانی محسن کا رجم کرنا درست نہیں۔  
۶۔ مرکب گناہ کبیرہ کافر ہے۔

۷۔ نبی سے صدور گناہ ممکن ہے اور ہر گناہ کفر ہے (مذہب اسلام)

(۱۱۴) آذر (ع) بمعنی عیش کجی۔ زبان عجی پیر فرزت حضرت  
ابراہیم کے سلسلہ میں آذر کا ذکر سورہ انعام (پ ۷، رکوع ۹ آیت ۶۸)  
میں آیا ہے کہ وہ بتوں کی پوجا کرتا تھا بعض مفسرین کا خیال ہے  
کہ آذر حضرت ابراہیم کے والد کا نام تھا لیکن فی حقیقت آذر  
حضرت ابراہیم کا چچا تھا۔ آپ کے والد کا نام تاریخ تاریخ تھا  
لیکن آذر نے حضرت ابراہیم کی پرورش کی تھی اس لئے مجازی  
معنوں میں اہل عرب آذر کو حضرت ابراہیم کا باپ کہتے تھے اور  
اسی حسی کی رعایت سے آذر کو حضرت ابراہیم کا باپ خدا نے تعالیٰ  
نے بھی فرمایا ہے۔

آذر پہلا شخص ہے جس نے بتوں کی کاغذی تصاویر کے  
بجائے پتھر کی محدثین عبادت کے لئے تراشیں اور ان کو مروج کیا  
آذر کا پیشہ برت فروشی تھا جو اس زمانہ کے مغز ترین پیشوں میں  
شمار ہوتا تھا۔ برت فروشی کا احترام یہاں تک کیا جاتا تھا کہ بادشاہ  
وقت بت فروش سے سلسلہ مناکحت پیدا کرنا عزت سمجھتا تھا چنانچہ



نزد بادشاہ وقت) نے اپنی لڑکی کی شادی آندے کر دی تھی۔

(۱۱۴) ازل (ع) وہ ہمیشگی جس کا شروع نہ ہوئے جیسے کہ ابد اس ہمیشگی کو کہتے ہیں کہ جس کی انتہا نہ ہو۔

(۱۱۵) ازہر (جامع) ع۔ بہت روشن۔ جامع ازہر نام ہے دارالعلوم کا جو مصر میں ہے اور ان شاندار یادگاروں میں سے ہے جو خلفاء فاطمیہ نے وادی نیل میں قائم کی تھیں۔ جامع ازہر کو ایک عبادت گاہ کی حیثیت سے ابوالحسن جوہری نے جو خلفاء فاطمیہ پہلا تھا بعد فتح مصر ۳۵۹ھ ۲۱ فروری ۹۷۰ء میں تعمیر کرایا اور راہ رمضان ۳۶۱ھ میں اول جمعہ اس جامع میں پڑا گیا تعمیر کا سلسلہ ختم ہی ہوا

تھا کہ جامع ازہر میں درس و تدریس کا سلسلہ جاری ہو گیا لیکن باضابطہ طور سے جامع ازہر میں تعلیم کا آغاز ۳۷۸ھ میں خلیفہ الغریز باللہ کے عہد حکومت میں ہوا۔ اس علم دوست خلیفہ نے ایک

اورد دوسری شاندار درس گاہ ۳۶۹ھ میں تعمیر کرائی اور اس کا نام "ایوان الکبر" رکھا۔ اس ایوان کے ایک حصہ میں فقہاء تعلیم دیتے تھے

اس حلقہ درس کا نام مجلس حکمت تھا جس میں عملیہ طریقہ پر مردوں

کو مذہبی تعلیم دی جاتی تھی۔ علاوہ مجلس حکمت کے جامع ازہر بھی شہر کا ان

علوم کی پیاس بجھاتا رہا۔ خلیفہ الحاکم بامر اللہ نے جامع ازہر کی دہرغریز

دیکھ کر اس کے ضروری مصارف کے لئے وقف کا فرمان جاری کیا۔ اس

وقف کی مالیت ایک ہزار سترھ دینار یعنی پانچزار تین سو تیس روپیہ

سکہ حال سالانہ تھی۔ اس کے علاوہ روشنی کے لئے چالیس قندیلیں آویزاں

کیں۔ ملک الطاہر نے جو خاندان مالیک سے چوتھا حکمران تھا ۶۶۵ھ ۶۱۲۶۶

میں جامع ازہر میں بعض نئی عمارتیں تعمیر کرائیں اور بعض عمارات میں ترمیم

کی۔ جامع میں کئی فقہاء مقرر کئے جو امام شافعی کے مذہب کی تعلیم دیتے

تھے۔ ان کی تنخواہیں اس وقف سے دی جاتی تھیں۔ جو امیر ملک

خازن داد نے کیا تھا ۵۷۲ھ ۶۱۳۲۲ میں مصر میں زلزلہ آیا اور اس کے

صدر سے جامع ازہر کی نئی عمارتیں تہہ بہہ ہو گئیں ۵۷۲۵ھ ۶۱۳۲۲

میں قاضی نجم الدین لشعری کے زیر اہتمام تعمیر کا کام دوبارہ

شروع ہوا اور کئی جدید عمارتیں اضافہ ہوئیں ۵۷۶۱ھ ۶۱۳۵۹ میں جامع

ازہر میں سلطان ناصر بنے چند عمارتوں کا اور بھی اضافہ کیا اور

ایک حلقہ درس فقہاء حنفیہ کا قائم کیا۔ اور ان تمام امور کے مصارف

کے لئے قیمتی جائیدادیں وقف کیں۔ جامع ازہر میں بہت سی تبدیلیاں

وقتاً فوقتاً ہوتی رہیں اور کئی نئی عمارات کا اضافہ ہوتا رہا۔ یہاں

کہ ۱۳۰۹ھ میں ایک نمایاں تبدیلی عمل میں آئی۔ یعنی طلبہ کی سکو

کے لئے متعدد دکان بنائے گئے اور ایک عام کتب خانہ کھول دیا

گیا۔

جس چیز نے جامع ازہر کو تمام مابعد اسلام میں ممتاز کر دیا ہے

وہ وہی مدرسہ ہے جو ۳۷۸ھ میں فاطمی خلیفہ الغریز باللہ نے قائم

کیا تھا۔ اس زمانہ میں بھی مع کی شہرت دور دور ہے اس میں

بلاد مسلا کے کل قطار سے طلبہ ہندوہین۔ فی الواقع مسجد شری علوم

عربیہ کی اخیر سکس موش ہو۔ زمانہ سابقہ میں اس مدرسہ کے طلاب

کی تعداد بارہ ہزار تھی۔ اور اس وقت بھی کچھ کم نہیں ہے جامع میں

متعدد رواق دیگر ممالک کے ناموں پر بنے ہوئے ہیں اور جو ظالم

جس ملک کا ہوتا ہے اسی ملک والی رواق میں رہتا ہے سب

اعلا۔ دس جامع کا شیخ عظم کہلاتا ہے جامع ازہر کے اہل فنی نظام

اور تعلیم کی نگرانی اسی کے ماتھ میں رہتی ہے۔ اس کی تنخواہ وہ دیگر شیوخ

کی تنخواہوں وغیرہ کا مجموعی خرچ چھپس لاکھ روپیہ سالانہ قریب ہے



یہ بہاری رقم اوقات کی آمدنی اور شرت تعلیم کی امداد سے ادا کی جاتی ہے۔

ایک زمانہ تھا کہ تعلیمی مرکز سیاست میں خاص اہمیت رکھتا تھا اور اس کے شیوخ حکومت کے اراکین ہو گئے تھے چنانچہ ۹۰۷ھ میں ملک شرت ابوالنصر قاضی کو انھوں نے مصر کا سلطان بنایا اور ۱۲۱۳ھ میں جب نیریدین عظم قاہرہ میں داخل ہوا تو سب پہلے اسے جامع ازہر کے شیخ عظم سے ملاقات کی ۱۲۲۰ھ میں محمد علی مصر کا خلیفہ اسی جماعت کا بنایا ہوا تھا۔ لیکن اب وہ اثر و اقتدار ایک بڑی حد تک معدوم ہو چکا ہو۔

جامع ازہر میں قدیم طریقہ تعلیم دیا جاتا ہے جب بھی اس میں اصلاح کی تجویز ہوتی تو شیوخ جامع نے سخت مخالفت کی لیکن خدا خدا کر کے عباس حلوی بادشاہ جدید مصر کی کوشش طریق تعلیم کے بدلنے میں کیس قدر کامیاب ہوئی علاوہ دینیات کے طبیعیات ہند اور تاریخ کا درس بھی شروع ہو گیا ہے اگر اصلاح اور ترقی کی باگ ڈور سنبھالی گئی تو بتدریج یہ قدیم یونیورسٹی علوم و فنون جدیدہ کی بھی قابل تعلیم درس گاہ بن جائے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

(۱۱۶) اسباط ارجع ہر سبط کی نفی میں اسباط اس جماعت کو کہتے ہیں جو باپ کی طرف رجوع ہوتی ہے۔ اس لحاظ سے اسباط کا اولاد کی اولاد پر بھی اطلاق ہوتا ہے لیکن قرآن مجید میں اکثر مقامات پر اسباط سے حضرت یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام کی اولاد اور ان کی اولاد کی اولاد مراد ہے جس طرح حضرت اخیل کی اولاد کے مختلف شعبے قبائل کہلاتے ہیں اس طرح حضرت اسحاق کی اولاد کے شعبے اسباط کہلاتے ہیں یہاں اور فرق محض اس لئے کیا گیا ہے کہ ان دونوں

بزرگواروں کی اولاد میں امتیاز ہو جائے۔

(۱۱۷) اسبوع ارجع ہفتہ کا روز۔ ساقدان دن۔ جمع اسبوع۔ اہل اسلام کا ہفتہ دشل یہود و نصاریٰ کے بختیہ یعنی اتوار سے ہرگز شنبہ یعنی سنیچر ختم ہوتا ہے۔

اقوام عالم کی زبانوں میں دنوں کے نام سیاروں کے نام پر پائے جاتے ہیں جس کی وجہ غالباً یہ کہی جاسکتی ہے کہ جب انسان نے مخلوقات ارضی کی پستش سے قدم آگے بڑھایا۔ اور اجرام علویہ کی عبادت شروع کی تو اس نے اجرام فلکی میں سے سات روشن اور چمکدار سیارے انتخاب کئے۔ اس لئے کہ یہ چلتے پھرتے تھے۔ ان سیاروں کو خدا کا منظر کچھ کر پستش شروع ہوئی اور ایک ایک دن ان کی عبادت کے لئے مخصوص کر دیا گیا۔

(۱۱۸) استبرار ارجع لغوی معنی بڑی ہونے کی خواہش کرنا۔ اصطلاح فقہین نوٹدی کے رحم کی برادرت طلب کرنا۔ اس طرح کہ حیض تک انتظار کیا جائے تاکہ معلوم ہو جائے کہ حاملہ ہے یا نہیں استبرار کہلاتا ہے۔ ایک آقا کسی نوٹدی کو اگرچہ وہ بکرہ ہی خرید کر لے کر آیا اور بچہ خواہ عورت ہی کیوں نہ ہو یا غلام ہو یا اس نوٹدی کا محرم ہو یا وہ نوٹدی اس آقا کے قبضہ

میں وصیت یا میراث کے سبب آئی ہو تو اس مالک پر اس نوٹدی کی وطی یا دوائی وطی یعنی بوسہ و مساس وغیرہ حرام ہوں گے یہاں تک کہ اس کے رحم کی صفائی حل سے معلوم ہو جائے۔ مدت استبرار کی ان عورتوں کے لئے جو حائضہ ہیں ایک حیض ہے اور ان عورتوں کے لئے جن کو حیض نہیں آتا ایک ماہ اور حاملہ کے لئے وضع حمل ہے۔ عقد نکاح میں استبرار واجب نہیں اور نہ اس زوجہ کے لئے واجب ہے جو خریدی گئی ہو۔ دنور الہدایہ کتاب استبرار جلد چہارم



۲۔ استبرائیشاب کی نجاست سے بڑی ہونے کے لئے بھی کیا جاتا ہے جس کا طریقہ یہ ہے کہ پیشاب کرنے کے بعد تبرز سے ذکر تک کی جڑ اور جڑ سے حشفہ کے سرے تک تین تین دفعہ اس طرح کہ کلمہ کی انگلی ذکر کے نیچے اور انگوٹھا اوپر رہے زور سے دبا کر سو تین پھر تین دفعہ سر ذکر کو چوڑے دیں۔ یہ تو حرکتیں بہتر ہیں۔ ورنہ تین دفعہ ذکر اور حشفہ کو دبا کر بخوڑ دینا بھی کافی ہے اس کے بعد جو قطرہ آوے وہ وضو شکن نہیں (تحفۃ العوام)

۳۔ جانوروں کا استبراء بھی کیا جاتا ہو یعنی حلال جانور کا جو آدمی کا فضلہ کھانے کے باعث حرام ہو جاتا ہو۔ استبراء کہا جائے گا۔ جس کی کیفیت یہ ہے کہ نجاست خور جانور دن کو باندھ دیں گے اور استبراء کے دنوں میں پاک واندہ و چارہ کھلا دیں گے مدت استبراء میں اختلاف ہے لیکن مشہور یہ ہو کہ آٹنی کا استبراء چالیس دن کا لگائے بس دن کا بھیڑ بکری کا دس دن کا ہونا چاہئے۔ (جامع الجفری)

(۱۱۹) استبصار (ع) مینا ہونا یقین کے ساتھ دیکھنا۔ فرقہ امامیہ کی احادیث کی مستند کتاب ہے شیخ نصیر الدین ابو جعفر محمد طوسی علیہ الرحمۃ نے ۹۱۶ھ میں مرتب کی ہے۔

(۱۲۰) استثناء (ع) لغوی معنی الگ کرنا۔ اور نکالنا یعنی کسی چیز کے حکم سے کسی چیز کو باہر کرنا استثناء کہلاتا ہے اور جس چیز سے نکالتے ہیں اس کو مستثنیٰ منہ اور جسے نکالتے ہیں اس کو مستثنیٰ کہتے ہیں اقراء میں استثناء صحیح ہے بشرطیکہ اقرار کے متصل ہو۔ استثناء کی صحت کے لئے ضروری ہے کہ استثناء کے بعد مستثنیٰ منہ میں سے کچھ بچ رہے کہ مقدار میں کم ہی کیوں نہ ہو۔

(۱۲۱) استجلاد (ع) روشن کرنا کسی چیز کو جلا دینا۔ اصطلاح

تصوف میں مبتغلا کہتے ہیں بغیات میں ذات باری تعالیٰ کے ظہور کو (کنز اسرار القدم)

(۱۲۲) استحاضہ (ع) وہ خون جو عورت کی رگ میں سے جس کو عاقل کہتے ہیں جاری ہو جائے جس کی تعداد تین دن سے زیادہ اور دس دن سے کم ہو استحاضہ کا حکم رکھنا ہے مستحاضہ عورت کو جائز ہے کہ نماز پڑھے روزے رکھے اور محاجات کرے (الکواۃ کتاب الطہارت باب التاحضہ)

استحاضہ میں خون رحم سے نہیں آتا بلکہ کوئی رگ جو متعلق فرج داخلی ہو پھٹ جاتی ہو تو حالت استحاضہ میں نماز درست ہو لیکن ہر نماز کے لئے مستحاضہ کو تجدید وضو کر کے کرنا چاہئے (رکن الدین) برعکس اسکے حائضہ کو جماع۔ روزہ۔ نماز۔ دخول مسجد میں آن (تلاوت قرآن جائز نہیں۔ استحاضہ اور حیض کے خون کی شناخت یہ ہو کہ حیض کے خون میں بدبو ہوتی ہے اور استحاضہ کے خون میں نہیں ہوتی۔

(۱۲۳) استحسان (ع) قبول کرنا۔ اصطلاح فقہ میں استحسان عبارت ہے حسن امر کے طلب کرنے سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ عبارت ہے قیاس کے ترک کرنے سے اور اس امر کے اختیار کرنے سے جو لوگوں کے لئے آسان تر ہے بعضوں نے کہا کہ عبارت ہے حکام میں آسانی کے طلب کرنے سے۔ خلاصہ یہ کہ استحسان سختی کا چھوڑنا۔ اور آسانی کا لینا ہے (در مختار) مثلاً حکم شریعت ہے کہ ہر چیز خود ہوئی جائے وہ بخوڑی بھی جائے جیسے کہ کپڑا لیکن برتن کا بخوڑنا ممکن نہیں اس لئے اس کا دھونا بغیر بخوڑنے کے جائز ہے (نور الانوار)

(۱۲۴) استخارہ (ع) استخارہ سے مراد ہے خدا سے خیر و شر کی



سورہ اخلاص کو تین بار پڑھ کر آئہ عندہ مفتاح الغیب الہی جن کو آیتہ الفتح کہتے ہیں (دیکھو آیتہ الفتح) اور جو سورہ انعام (رکوع ۷، آیت ۵۹) میں ہو پڑھ کر قرآن مجید کھلو۔ اور دہن صفحہ کی ساتویں سطر سے تفاعل کر دے بعضے لوگ بجائے ساتویں سطر کے قرات کے حرف "خا" اور تین کو گنتے ہیں جو اُس صفحہ میں آئے ہوں۔ اگر خا زیادہ ہوں تو خیر یعنی موافق اور تین "خا" زیادہ ہوں تو شر یعنی مخالف سمجھتے ہیں۔

دوم۔ ایک نہایت آسان طریقہ استخارہ کا ایک قلمی نسخہ مرسوم بہ "وظائف الکبریٰ" سے نقل کیا جاتا ہے۔ پہلے گیارہ مرتبہ درود شریف پڑھو اور تین مرتبہ قل ہوا اللہ احد اور ایک مرتبہ سورہ النجم بعد از ان دست راست بتبیح پر رکھ کر آنکھوں کو بند کرو۔ اور دل کو جناب الہی کی طرف متوجہ کر کے پڑھو بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یا خیر و یا خیر فی خیرۃ فی العافیۃ۔ بتبیح کے دانے کھینچ کر ان کا شمار کرو۔ اور دو دو دانے گنو اگر خیر میں ایک وا نہ رہے تو خوف ہے اور اگر دو باقی رہیں تو خسر ہے واللہ اعلم بالصواب۔

(۱۲۵) استدراج (ع) درجہ بدرجہ پڑھنا۔ یہ لفظ قرآن مجید میں کفار اور مشرکوں کے دوزخ کی طرف آہستہ آہستہ قدم بڑھانے کے معنوں میں آیا ہو چنانچہ سورہ اعراف (پ ۹ رکوع ۲۳) آیت ۱۸ میں ہو کہ "اور جن لوگوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا۔ قریب ہو کہ درجہ بدرجہ بڑھائیں ہم (ستدرجہنہم) اس جگہ سے کہ نہ جائیں وہ یعنی آہستہ آہستہ ہلاک کریں۔

(ب) سورہ ن (پ ۲۶ رکوع ۲) آیت ۴۴ قریب ہے کہ پکڑیں ہم (خذے تعالیٰ) ان کو درجہ بدرجہ اُس جگہ سے کہ نجات

طلب کرنا اور کسی بات میں غیب سے آگاہی پانا۔ مشکوٰۃ کتاب الصلوٰۃ باب بطور فصل اول میں ایک حدیث جس کے راوی حضرت ہابرین درج ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دعا استخارہ بہت اہتمام سے سکھایا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ جب تم کسی کام کا قصد کرو تو دو رکعت نماز علاوہ فرض کے پڑھو پھر کہو یا الہی تحقیق کر میں خیر کی طلب تجھ سے کرتا ہوں تیرے علم کی مدد کے بھر دے پھر وہ طلب قدرت کرتا ہوں تیری قدرت کے واسطے سے اور تیرے فضل کا متمنی ہوں کہ تو قادر ہے اور عالم الغیب یا الہی کلیم اگر جس کا میں قصد رکھتا ہوں تیری دانست میں میرے لئے دین دنیا میں بہتر ہو۔ اور میری زندگی کے لئے اور میرے انجام کے لئے مفید ہے تو اس کو میرے لئے مہیا کر اور مجھے آسان کر اور اس میں مجھے برکت دے اور اگر کام جس کا قصد رکھتا ہوں تیرے علم میں میرے لئے یعنی میرے دین کے لئے اور میری زندگی کے لئے اور میرے انجام کے لئے بُرا ہے تو مجھ کو اس سے باز کر اور اس کو مجھ سے اور مہیا کر میرے لئے جھلائی دے ان بھی ہو اور مجھ کو اُس کے ساتھ راضی کر اس دعا کے بعد اپنے کام کا نام لےوے۔

مسلمانوں میں تفاعل اور استخارہ کے کئی طریقہ مروج ہیں اولاً ہم اس استخارہ کو لکھتے ہیں جو قرآن مجید سے کیا جاتا ہو مجلسی رحمہ اللہ علیہ نے (مفتاح الغیب) میں کئی طریقے قرآن مجید سے خال دیکھنے کے لکھے ہیں مثلاً جب نماز کے لئے اٹھو تو قرآن مجید کو کھول کر دیکھو جو صفحہ قرآن کا نکلے اُس کی پہلی سطر سے استخارہ کرنا چاہئے۔ اگر آیت خیر ہو تو عمل کرو۔ اور اگر آیت شر ہے تو اُس سے اجتناب کرو۔

ایک اور طریقہ استخارہ قرآن کا متبادل ہو یعنی سورہ فاتحہ اور



۱۵ اور مہلت دونوں میں (خدا برتر) ان کو تحقیق کہ عذاب میرا سخت ہو۔

۲۔ مافوق العادة باتوں کے اظہار کے لئے جو اصطلاحات مقرر

ہیں ان میں سے ایک استدراج بھی ہو اگر خرق عادت پیغمبر سے ملتا ہو تو مجرہ ہے اور اگر کافر سے طور میں آئے تو استدراج ہے یعنی حضرت عیسیٰ نے مرنے کے بعد عجزا تھا اور دجال مردے زندہ کرے گا تو استدراج ہو۔

(۱۲۶) استدلال (ع) دلیل طلب کرنا کتب تفاسیر میں ان کلمات

کے لئے استدلال آتا ہے جو محتاج ثبوت نہیں ہیں۔

(۱۲۷) استرجاع (ع) یعنی دی ہوئی چیز کا واپس لینا۔ انا للہ

وانا الیہ راجعون کہہ کر مصیبت کے وقت خدائے تعالیٰ سے استمداد کرنا

(۱۲۸) استسقا (ع) پانی چاہنا۔ اصطلاح شریعت میں طلب

باران کے لئے دعا کرنا اور مخصوص طریقہ پر نماز پڑھنا استسقا کہلاتا ہے

استسقا ایک بیماری کا نام ہے جس میں پیاس بہت لگتی ہو۔

(۱۲۹) استصواب (ع) لغوی معنی کسی چیز کو اس کے قیدی حال

پر باقی رکھنا۔ اصطلاح میں استصواب کے مراد وہ احکام شریعت سابقہ

ہیں جن کو بعد کی شریعت نے قائم رکھا اور منسوخ نہیں کئے (۱۳۰) اصطلاح

فقہ میں حکم سابق کو دیکھ کر حال پر دیا ہی حکم رکھنا استصواب کہلاتا ہے

(۱۳۰) استغفار (ع) طلب بخشش کرنا۔ جناب امیر علیہ السلام کا

ارشاد ہو کہ استغفار ایک اہم ہو کہ صفات ششگانہ کا مجموعہ ہو یعنی۔

۱۔ گزشتہ پر نادم ہونا۔

۲۔ گناہان گزشتہ کی طرف عود کرنے کا ترک ہمیشہ کے لئے کرنا۔

۳۔ مخلوق کے واجب الادا حقوق کا ادا کرنا۔

۴۔ جو فرض و واجب ضائع ہو گیا ہو اس کے حق کو ادا کرنا۔

۵۔ اس گوشت کا جس نے اکل حرام سے نشوونما پائی ہو خنزیر

الہم کے ساتھ پھلانا۔

۶۔ طاعت و عبادت کے مرنے نفس کو اس طرح چکھانا جس طرح

سیاہ کاریوں کے مرنے چکھائے ہیں (توفیعات جناب امیر)

قرآن مجید میں استغفار انبیاء علیہم السلام کی اس طلب مغفرت کے

لئے بھی آیا ہے جو انھوں نے انھار عبودیت کے لئے خدائے عزوجل

سے کی ہے۔ لیکن بعض عیسائی عالموں نے ان آیات سے انبیاء علیہم السلام

کے غیر معصوم ہونے پر استدلال کیا ہے۔ یہ استدلال محض اس بنا پر ہو کہ

استغفار کی فلاسفی کا بغور مطالعہ نہیں کیا گیا ہے اور نہ اس کے اوپر

نظر ڈالی گئی ہے۔

استغفار کا مادہ غفر ہے جس کے معنی ڈھانپنا ہے اور اس واسطے

خود کو مغفرت کہتے ہیں کہ وہ لڑائی میں سرکڑ ہانپے رکھتی ہے اب اگر کوئی

شخص خدائے تعالیٰ کی درگاہ میں گناہوں سے استغفار کرتا ہے تو اس کے

معنی یہ ہی نہیں ہوتے کہ وہ پہلے گناہ کر چکا ہے۔ بلکہ اس کے معنی

یہ بھی ہیں کہ اسے خدا ہمارے گناہوں کے درمیان پردہ جایل کرے

۔ تاکہ ہم سے گناہ سرزد نہ ہونے پاویں۔ اگر استغفار انبیاء سے انبیاء

علیہم السلام کا معافی طلب کرنا۔ ان گناہوں کی بابت جو ان سے

سرزد ہو چکے ہیں۔ مراد لے لیا جائے تو بھی استغفار اس ترک ادائیگی

و وقوع میں آنے کے سبب سے کیا جاتا ہے جو بہ تعاضل بشری ان سے

سرزد ہوئے ہیں اور چونکہ وہ خدا کے خاص بندے ہیں اس لئے وہ

ترک ادائی کو بھی خدا کے دبار میں ذنوب تعبیر کر کے استغفار طلب کرتے

ہیں۔

(۱۳۱) استقامت۔ لغوی معنی سیداپن۔ اصطلاح میں کسی فعل کی



کتاب الطہارت فیصل استنجا ایس معلوم ہو کہ طہارت سے مراد اصطلاح  
قرآن میں پانی سے استنجا کرنا ہے۔ لیکن مکروہ ہو استنجا کرنا زمر کے  
پانی سے البتہ اس سے غسل اور وضو جائز ہے (در مختار)

فقہاء ائمہ کے نزدیک پیشاب کی آلائش سے سرور پانی کے  
سوا کسی چیز یعنی ڈھیلہ و کپڑے وغیرہ سے پاک نہیں ہوتا لیکن مخرج  
براز بشرطیکہ نجاست میں اپنی حد سے سوانہ ہو تین عدد ڈھیلے یا تین  
عدد پارچوں سے تین دفعہ پوچھنے پر پاک ہو جاتا ہے ورنہ ایک دفعہ  
اس قدر پانی ڈالا جائے کہ نجاست دور ہو جائے (تحفۃ العوام) لیکن  
فقہاء اہل سنن کے نزدیک استنجا ڈھیلوں سے کرنا واجب ہو امام شافعی  
اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک تین ڈھیلے لینے شرط ہیں اگر کم سے  
بھی پاکی ہو جائے تو کافی ہے لیکن ستر کو داہنا ہاتھ نہ لگایا جائے۔  
بلکہ بائیں ہاتھ سے پکڑ کر رکھنا بھی مکروہ ہو (نور الہدیہ کتاب الطہارۃ  
فیصل استنجا)

محققین کی رائے ہے کہ اسلام میں استنجا بکلونج بعد پیشاب سنت  
عمری ہو اور فقہاء اہل سنن نے حضرت عمر کے اس فعل پر اجماع کر لیا ہو  
ہم اس مقام پر دو قول نقل کرتے ہیں۔

۱۔ حضرت محدث دہلوی اپنی کتاب ازالۃ الخفا میں حضرت عمر کے  
اجتماعات کو نقل کر کے لکھتے ہیں کہ ابو بکرؓ ناجی یعنی یسار ابن ہریرہ سے  
روایت ہے کہ حضرت عمر جس وقت پیشاب کرتے تھے تو اپنے ستر کو  
ڈھیلے سے مسح کرتے تھے۔ اور اس کو پانی سے نہیں دھوتے تھے۔  
چنانچہ استنجا بکلونج پر اہل سنت نے اجماع کیا ہو۔

۲۔ مولوی عبدالحی صاحب حاشیہ شرح وقایہ میں لکھتے ہیں کہ  
پیشاب کی طہارت پانی سے تو ثابت ہے مگر کلونج لینا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

اس شدت سے پابندی کرنا کہ وہ اس کی فطرت ثانیہ میں جائے استنجا  
کہلاتا ہے قرآن مجید میں ہے کہ تحقیق جو لوگ کہتے ہیں کہ ہمارا رب  
اللہ ہی ہے مگر مستقیم رہتے ہیں جیسا کہ حکم دیا گیا ہے انہ اسوۂ شوری ہیں  
رکوع ۲۔ آیت ۱۱۵

حدیث میں آیا ہو دین پر قائم ہو جاؤ اور کیا اچھا ہو اگر تم استنجا  
حاصل کرو خدا اس عمل کو پسند کرنا ہو جو ہمیشہ ہو اگر تھوڑا ہو۔ اگر استنجا  
پیدا کر لو گے فلاح پاؤ گے (کنز العمال جلد دوم)

۳۔ صفویوں کے نزدیک استقامت سے مراد ہے سارے عہد و  
پیمان کو پورا کرنا۔ صراط مستقیم پر قائم رہنا اور ہر ایک دین و دنیا کے  
کام میں اعتدال کی رعایت رکھنا۔ بعضوں نے کہا ہے کہ استقامت سے  
مراد دائرے اطاعت و اجتناب معاصی کو جمع کرنا ہے (تذکرہ ہلوک  
مصطلحات صفویہ)

۱۳۲۱ استقبال (یعنی ایسی پیشوائی کرنا) مالک شریفیہ میں  
رواج ہے کہ کسی بزرگ یا دوست کے تشریف لانے پر چند قدم آگے  
جا کر نیاز حاصل کرتے ہیں اس پیشوائی کو استقبال کہتے ہیں۔

۲۔ مکر مکر کی طرف نماز کے لئے نہ کرنا بھی استقبال کہلاتا ہے۔  
۳۔ زیادہ تر عہدہ بھی استقبال کہلاتے ہیں۔

۱۳۳۱ استنجا (یعنی پانی سے دھونا تاکہ ناپاکی دور ہو طہارت  
بقل کے بارے میں حضرت مسلم نے سخت تاکید فرمائی ہے اور بے احتیاطی  
کو موجب وعید شدید فرمایا ہو چنانچہ مروی ہے کہ غدا قبر زیادہ تر  
اسی سبب ہوتا ہے کہ لوگ پیشاب سے ہنر از نہیں کرتے (مسلم بخاری)  
اہل فقہاء کی توصیف بائیں وجہ کہ وہ لوگ پانی سے استنجا کرتے تھے۔

سورۃ توبہ پل رکوع ۱۳۔ آیت ۱۱۰۹ میں وارد ہوئی ہے (توبہ)



رکھنے والا یعنی مالک اور عرش کے معنی بادشاہت و مملکت کیلئے  
ہیں (تفسیر کبیر) عرش کے اور بھی کئی معنی ہیں جو اس لفظ کے تحت میں  
بیان کئے جاویں گے انشاء اللہ تعالیٰ اور بتلایا جاوے گا کہ عرش  
سے مراد اصطلاح قرآن میں تخت رب العالمین فوق السموات و  
موجود فی الخارج ہے یا مملکت اور بادشاہت یعنی وہی معنی ہیں  
جو آیات مندرجہ بالا میں مفسرین نے بالاتفاق لئے ہیں۔ چونکہ اہل  
تسنن اور اہل تشیع خدائے تعالیٰ کو جسم و مکان سے منزہ تسلیم کرتے  
ہیں اس لئے انھوں نے ان آیات کے معنی میں تاویل کی ہے۔  
لیکن اسلام کے معنی و چند فرقے مثلاً شیعہ مجسمہ اور کرامیہ خدائے تعالیٰ  
کی جسمیت کے قائل ہیں لہذا ان کا معمول یہ ان آیات کے ظاہر ہی  
معنی ہیں فرقہ کرامیہ کے بانی ابن کرام سیستانی نے تو خدا کو خوبصورت  
انسان بنا کر تخت پر بٹھادیا ہے۔

(۱۳۶) استیلا (ع) ولادت چاہنا۔ اصطلاح فقہ میں لونڈی  
کا مالک بچہ جنا اور ام الولد ہونا (ام الولد)

(۱۳۷) استیلام (ع) استیلام کے لغوی معنی ہیں توجہ کرنا اور فقہا  
کی اصطلاح میں کسی چیز کو ہاتھ لگانے یا بوسہ دینے کو کہتے ہیں ارکان  
حج میں سے استیلام حجر اسود ایک رکن ہے اور اس کا طریقہ یہ ہو کہ  
مسجد حرام میں داخل ہو کر اور دعائیں مانگ کر جب حجر اسود کی طرف  
جاتے ہیں تو دونوں ہاتھ حجر اسود پر رکھ کر دونوں ہونٹوں کو حجر  
پر لگاتے ہیں اگر کسی کو ایذا نہ ہوتی ہو تو بوسہ دینا بہتر ہے ورنہ تکیہ و  
تہلیل کافی ہے (ہدایہ)

چونکہ مسلمان حجر اسود کو ایک متبرک چھر سمجھتے ہیں جس کو حضرت  
ابراہیم نے تعمیر خانہ کعبہ کے بعد بطور منجھ لقمہ فرمایا تھا اس لئے

کسی حدیث صریح سے معلوم نہیں ہوتا۔ البتہ حضرت عمر کے فعل سے  
بصراحت ثابت ہے کہ جب وہ پیشاب کرتے تھے تو ڈھیلے سے سنبھا کرتے  
یا خاک کو پونچھ ڈالتے تھے اور پانی سے طہارت نہیں کرتے تھے جیسا کہ  
مصنف عبد الرزاق حلیۃ الاولیاء و النعم اور واسطی طبرانی میں مذکور ہے۔  
(۱۳۸) اشتقاق (ع) پانی یا ہوا کو ناک کے راستے سے نکلنا  
کسی چیز کو سونگھنا اصطلاح شرع میں وضو کے وقت ناک میں پانی  
ڈالنے کو اشتقاق کہتے ہیں۔

(۱۳۹) استواء لغت میں اس کا استعمال چند معنوں میں آیا ہے  
(۱) کامل ہونا جسے استوت خلقۃ یعنی سقط (جس بچہ کا اسقاط  
ہو جائے) کی خلقت کامل ہوگئی (۲) پختہ ہونا جیسے استوی الطعام یعنی  
آکھانا پختہ ہو گیا (۳) جم کر بیٹھنا جیسے استوی علی بعیرہ یعنی فلاں اپنی  
اٹنی پر جم کر بیٹھا (۴) مالک ہونا جیسے استوی علی سریر الملک یعنی  
ملک اور سلطنت کے تخت کا مالک ہوا۔ صاحب قاموس لکھتے ہیں کہ  
استوی کے معنی (۵) معتدل ہونا (۶) حد بلوغ کو پہنچنا (۷) چڑھنا  
(۸) قصد کرنا (۹) متوجہ ہونا (۱۰) غالب ہونا۔

استوی علی العرش کا ذکر قرآن مجید میں آٹھ مقامات پر آیا ہے۔

(۱) سورہ اعراف پ ۸ رکوع ۵۲ (۲) سورہ یونس پ ۱۱۔  
رکوع اول آیت ۳ (۳) فرمان پ ۱۹ رکوع ۵ آیت ۶۰ (۴) سورہ  
السجدہ پ ۲۱ رکوع اول آیت ۴ (۵) سورہ جدید پ ۲۷ رکوع  
اول آیت ۴ (۶) سورہ رعد پ ۱۲ رکوع اول آیت ۳ (۷) سورہ طہ  
پ ۱۶ رکوع اول آیت ۴ (۸) سورہ بقرہ پ اول رکوع ۳۰ آیت ۲۰  
اور (۹) سورہ حم سجدہ پ ۲۵ رکوع اول آیت ۱۱ میں استواء الی  
اسما آیا ہے۔ مفسرین نے ان آیات میں استوی کے معنی غلبہ و قدرت



سوانح عمری کے اہم واقعات پر روشنی ڈال رہا ہے۔

حضرت ابراہیم نے اپنے بیٹے کو حکم خدا راہ خدا میں قربان کرنے کا ارادہ کیا۔ یہ ذکر قرآن مجید کی سورۃ الصافات (پ ۲۳ رکوع ۳۰ آیت ۱۱۲-۱۹۰) میں مذکور ہے لیکن اس امر کی تصریح نہیں ہو کہ حضرت اسحاق کی قربانی (یعنی خدمت خدا کے لئے مخصوص کرنے) کا حکم تھا یا حضرت اسمعیل کی اور نہ کسی معتبر اور مستند حدیث سے اس کی صحت پائی جاتی ہے لیکن عام مسلمانوں کا خیال یہ ہے کہ وہ حکم حضرت اسمعیل کے بارہ میں تھا اور دیکھو اسمعیل!

(۱۳۹) اسحاقیہ۔ مذہب اسحاقیہ کو جس شخص نے اختراع کیا اس کا نام اسحاق تھا اور عبد اللہ ابن معاویہ کے اصحاب میں سے تھا۔ اس کا قول تھا کہ تمام مشایخ و مباح ہیں انسان کو کسی چیز کی تکلیف نہیں دینی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نبوت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شریک ہیں۔ صاحب صواعق محرقة لکھتے ہیں کہ اسحاقیہ کا عقیدہ یہ بھی تھا کہ اللہ ہو تعالیٰ ائمہ کے ساتھ متحد ہو گیا۔ لیکن ان میں یہ امر تنازعہ فیہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بعد اللہ تعالیٰ کس امام کے ساتھ متحد ہوا (مذہب السلام)

(۱۴۰) اسراف۔ اس کا معنی اسراف کی ضرورت سے زیادہ خرچ کرنا اور ہر شے کا اپنے حوصلے سے تجاوز کر جانا اسراف کہلاتا ہے پس جو شخص بے اعتدالانہ خرچ کرتا ہے مرف ہے۔ قرآن مجید میں خدائے تعالیٰ نے مرف کی مذمت کی ہے چنانچہ سورۃ اعراف (پ ۸ رکوع ۳۰-آیت ۲۹) میں ہو کہ کہا دیکھو لیکن اسراف نہ کرو۔ اللہ مرف کو دوست نہیں رکھتا۔

اسراف کے ہم معنی ایک اور لفظ تبذیر قرآن پاک میں آیا ہے

اس کو بوسہ دیتے ہیں صحیحین میں ہے کہ حضرت عمر ایک مرتبہ حجر اسود کے پاس آئے اور اس کو بوسہ دیا پھر فرمایا کہ قسم اللہ کی میں جانتا ہوں کہ یہ ایک پتھر ہے اور یہ نہ تو کسی کو ضرر پہنچا سکتا ہے اور نہ نفع دے سکتا ہے اگر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بوسہ دیتے نہ دیکھتا تو میں ہرگز بوسہ نہ دیتا۔ (۱۳۸) اسحاق۔ حضرت اسحاق حضرت ابراہیم کے دوسرے صاحبزادے ہیں جو حضرت سارہ کے بطن سے تولد ہوئے حضرت اسحاق کی پیدائش کا ذکر کلام مجید میں دو عنوانوں سے ہے۔

اول بطور عظیمۃ الہی مثلاً سورۃ انبیاء (پ ۱ رکوع ۵ آیت ۲۷) میں ہے کہ اور جب ابراہیم نے خدائے تعالیٰ سے ابراہیم کے واسطے بطن سارہ اسحاق اور یعقوب کو سوال سے زائد (یعنی حضرت ابراہیم نے بیٹا مانگا تھا ابراہیم نے پوتہ بھی دیا اور ہر ایک کو ان میں سے نیک اور صالح بھی کیا)

دوم بطور بشارت مثلاً سورۃ ہود (پ ۱ رکوع ۷-آیت ۷۰) میں ہے اور البتہ ہمارے رسول (جبرائیل میکائیل۔ اسرافیل اور کرئیل) ابراہیم کے پاس خوشخبری لیکر آئے اور ابراہیم پر سلام کیا تو ابراہیم نے جواب سلام دیا۔ ابراہیم نے دیر نہ کی بھٹنا ہوا پھر ان کے پاس لایا پس جو ابراہیم نے دیکھا کہ ان کے ہاتھ کھانے کی طرف نہیں پہنچتے ہیں تو ان کو جنبی جان کر دل میں خوف کھایا۔ انھوں نے کہا ہم سے خوف نہ کرو ہم قوم لوط کی طرف بھیجے گئے ہیں ان کی بوسی ان پر مچو کہ پیغام کھڑے ہوئے سنتی تھی پس وہ خوشی سے ہنسے ابراہیم نے اسحاق کی پیدائش کی خوشخبری سارہ کو دی (یعنی یہ کہ اسحاق سارہ کے بطن سے پیدا ہوگا) اور اسحاق کے چچے یعقوب الخ

حضرت اسحاق کا ذکر کلام مجید میں متعدد مقامات پر آیا ہے جو انگی



(۱۱۴۳) اسرائیلیات - محدثین کی اصطلاح میں ان روایات کا نام ہے جو المود (کتب یہود) سے منقول ہیں۔ اور ان روایات کی ابتداء اہل اسلام میں عبداللہ بن عمرو بن عاص سے ہوئی اور اس طرح پرکہ انکو اہل کتاب کی کتابوں کا ایک باشرعہ لگ گیا اور انھوں نے قصص نبی اسرائیل اور روایات یہود کو کثرت سے بیان کرنا شروع کر دیا۔ ان روایات کا سلسلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک قطع ہے لیکن غلطی سے لوگوں نے انکو احادیث نبوی سمجھ لیا۔ مفسرین اسلام نے ان روایات کو کثرت سے نقل کیا۔ اور اس طوطے سے یہ فاسد مادہ اسلامی کتب دینیات میں منتقل ہو گیا لیکن جب ان منقولات کو تحقیق و تدقیق کی کسوٹی پر کسا تو محض خرافات ثابت ہوئے۔

(۱۱۴۴) اسقاط (ع) اگرنا۔ اور ڈال دینا۔ قرآن مجید میں تو اسقاط حمل کے متعلق کوئی تفصیلی احکام نہیں ہیں لیکن کتب فقہ میں تنباطی احکام درج ہیں چنانچہ جنین اور اس کی ہڈی کی وقوع صورت پر مدلل بحث کی گئی ہے جنین چار ماہ بعد اسقاط حمل کرنا زندہ درگور کا حکم رکھتا ہے (ہدایہ)

(۱۱۴۵) اسلام (ع) خدا کے آگے گردن رکھنا۔ اسلام شتق ہو مسلم سے جو باختلاف احکامات مختلف اشکال میں اکثر مختلف معانی پیدا کرتا ہے مسلم مصبتیں اور اسلام کے معنی کسی چیز کے سوئپ دینے اور گردن جھکا دینے کے ہیں پس اسلام کا مفہوم یہ ہے کہ جو کچھ انسان اپنے پاس رکھتا ہے وہ معبود حقیقی کے حوالہ کر دے یعنی عبودیت میں کمال حاصل کر کے دوسری قوموں کے ساتھ صلح و آشتی دامن و امان کے ساتھ زندگی بسر کرے۔

اسلام کی مندرجہ بالا حقیقت کو ہر نبی اور پیغمبر نے بالتصریح

مثلاً بنی اسرائیل (پ ۱۵ رکوع ۳۰ آیت ۲۹-۲۸) میں ہے کہ نہ بجا خرچ کرو نہ خرچ کرنا تحقیق کہ بجا خرچ کرنے والے اخوان الشیاطین ہیں لیکن اسراف اور تبذیر میں ایک باریک فرق ہے اور وہ یہ کہ تبذیر کسی چیز کو اس کے مصرف کے علاوہ خرچ کرنے کو کہتے ہیں اور اسراف کا خرچ اپنے صحیح مصرف میں ہوتا ہے حضرت امام جعفر صادق نے فرمایا ہے کہ راہ خدا میں خرچ کرنا میانہ روی ہے اور غیر طاعت خدا میں اسراف (عمدۃ البیان)

(۱۱۴۱) اسراء (ع) شب کو سیر کرنا۔ یہ لفظ سورہ بنی اسرائیل (پ ۱۵ رکوع اول) میں آیا ہے اور اس مقام پر اسراء سے جمہور مفسرین نے وہ رات کا سفر مراد لیا ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آیات خدا کو باطمینان دیکھا۔ بالفاظ دیگر اسراء سے مراد واقعہ معراج لیا گیا ہے۔

علماء اسلام میں اختلاف ہے کہ اسراء اور معراج دو جدا گانہ واقعات ہیں۔ یا دونوں ایک دفعہ اور ایک ساتھ ہی ایک ہی رات میں ہوئے۔ صاحب تفسیر القرآن لکھتے ہیں کہ وہ قول جو مقبول اور متفق علیہ ہے اور احادیث سے جو امر مشترک پایا جاتا ہے۔ اور جو قرآن مجید کی دلالت نص سے ثابت ہے وہ یہ ہے کہ اسراء اور معراج ایک دفعہ ایک ساتھ اور ایک ہی رات میں ہوئے۔ آیا معراج جسمانی تھی یا بالروح تحت "معراج" میں ذکر کیا جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

(۱۱۴۲) اسرائیل - لغوی معنی مقبول خدا یا نبی خدا کے ہیں حضرت یعقوب کا نام ہے اور آپ کی اولاد اسی مناسبت سے بنی اسرائیل کہلاتی تھی (بنی اسرائیل)



اشکا لکھا ہے اور یہی وہ سلاک ہے جس پر گامزن ہونے کی ان برگزیدہ اُلو  
مقدس ہستیوں نے یقین فرمائی ہے اور وہی شخص مسلم ہے جو اس راہ  
مستقیم پر چلے۔ سورہ آل عمران دہ رکوع ۹-آیت ۷۹-۸۰ میں ہے  
کہ کوہ محمد صلیم ہم خدا کے ساتھ ایمان لائے اور اس چیز پر جو ہم پر  
نازل کی گئی ہے۔ اور اس چیز پر جو نازل کی گئی ہے ابراہیم بھائی  
یعقوب اور اس کی اولاد پر۔ اور اس چیز پر کہ دی گئی ہے موسیٰ کو  
جیسے کو اور دوسرے نبیوں کو اُن کے پروردگار کی طرف سے اور ہم ان میں  
سے کسی میں تفریق نہیں کرتے۔ ہم مسلمان ہیں اور ہر شخص اسلام کے  
سوا دوسرے دین کو طلب کرے نقصان پانے والوں میں سے ہوگا۔  
اصطلاح قرآن میں وہ چیز جس پر یقین رکھنے سے مسلم کہلایا  
جاتا ہے توحید باری تعالیٰ ہے اور اسی توحید پر تمام فضائل روحانی  
وجہاتی متفرع ہوتے ہیں۔ توحید کیا ہے۔ خدا کو ایک ماننا اور وحدہ  
لا شریک جانا۔ پس اسلام بت پرستی کے رگ و ریشہ کا استیصال کر کے خدا  
وحدہ لا شریک کی پرستش قائم کرنا ہے۔ اقرار توحید کے بعد ان مقدس  
ہستیوں کی نبوت کی تصدیق جنہوں نے توحید کی تعلیم دی۔ اور جو  
باحث ہوئے خدا کے جانتے اور اس کی صفت پہچاننے کے۔ بنی آدم  
پر واجب ہے یہ یعنی تصدیق نبوت اسلام کا دوسرا رکن قرار دیا گیا ہو  
کہ اللہ کے بعد رسول کی اطاعت کریں تاکہ اُن پر رحمت نازل ہو (سورہ  
آل عمران یک رکوع ۱۳۴-آیت ۱۳۶)

توحید کی دہی سچی تعریف جس کو رسولان مہلف دیتے چلے آئے  
تھے اور اہل دنیا فراموش کرتے رہے آج تیرہ سو برس سے زیادہ ہو  
اگر حضرت محمد مصطفیٰ صلیم نے پھر یقین فرمائی اور اس تکمیل کے ساتھ  
کہ کسی نبی نے نہیں دی تھی۔ اور اس سبب آنحضرت صلیم قائم البتین

کہلائے۔ آنحضرت صلیم نے فرمایا کہ وحدت فی الذات (یعنی خدا کے  
ساتھ دوسرے شخص یا کوئی شے شریک نہیں) وحدت فی الصفات  
(یعنی جو صفیتیں خدا کی ہیں وہ دوسرے میں نہیں ہیں اور نہ دوسرے  
میں ہو سکتی ہیں) اور وحدت فی العبادات (یعنی دل کا تذلل خاص  
خدا کے لئے مخصوص ہے) پر ہر مومن کو اعتقاد رکھنا چاہئے۔ اور ظاہر  
ہے کہ ان اعتقادات کے ساتھ ایمان وحدت ذات باری پر بھی جو وہ  
کمل ہو جاتا ہے۔

یہ امر کہ مسلم کون لوگ ہوتے ہیں اور ان کے فرائض کیا ہیں مندرجہ  
ذیل آیت سے واضح ہو جاتا ہے۔ ”یہ وہ لوگ ہیں جن کو اکہم (خدا  
تعالیٰ) زمین میں تمکین دین تو وہ (باقاعدہ) نماز پڑھیں گے۔ اور زکوٰۃ  
دیں گے اور نیک کاموں کا حکم کریں گے اور بدی سے مانع ہوں گے۔“  
سورہ الحج پ ۱۷ رکوع ۱۶-آیت ۱۵۰) اس بنا پر مسلمان داعظ بھی ہوتا  
ہے اور محتسب بھی۔ داعی مذہب بھی ہے اور ماہر شریعت بھی۔ غرض کہ  
مسلم ڈرتا ہے خدا سے اور ڈرتا ہے ساری دنیا کو۔ جھکتا ہے خدا کے آگے  
اور جھکتا ہے اپنے آگے کل دنیا کو۔ محکوم ہے خدا کا اور حاکم ہے سائے  
جہان کا۔ وہ الہی الاصل انسان ہے اور ایک خدا کا ہو کر رہتا ہے۔  
مندرجہ بالا بیانات سے واضح ہو جاتا ہے کہ آنحضرت صلیم نے  
کوئی نیا مذہب یا انوکھا دین جاری نہیں کیا۔ یہ وہیت اور بعد از ان  
عیسائیت میں جو نقایص پیدا ہو گئے تھے زیادہ تر اُن کی اصلاح کی  
جس کا ذکر سورہ شوریٰ (پ ۲۵ رکوع ۲-آیت ۱۱) میں موجود ہے  
جس زمانہ میں اسلام کا ظہور ہوا اُس وقت ادیان سابقہ میں سے  
کوئی دین اپنی صلیت پر باقی نہ رہا تھا۔ شرک و بدعات نے توحید اور  
سنن راشدہ کو مٹا دیا تھا۔ خود غرضی۔ عالموں کی شہریت۔ تقلد جاہل



کی جہالت اور متعصب دینداروں کے غلبے سے تمام شرعیوں کے موضوع بدل گئے تھے۔ بنی آخر الذمان نے اگر حق کو باطل سے جدا کیا اور جو اکھوٹ اور ملاوٹ کی شرعیوں میں مل گیا تھا اس کو دور کر کے ایک خالص کُنڈن نکالا۔ اور اُس کا نام اسلام رکھا۔ یہ اسلام فطرت الہی کے مطابق ہے اور علم حقایق الاشیاء اُس کی تعریف اور علت غائی ہے لیکن آج کل اسلام ایک خیالی مذہب ہے جو کہ مجموعہ ہے ہمارے آدم و دوسو اس کا اور بت پرستوں کی رستوں اور شرکوں کی عادتوں کا اور دل خوش کن کہانیوں کا۔ جس کے متعلق سرورِ کیم سورگتے ہیں کہ۔۔۔ اسلام میں جو قرآن کی سخت بندوں میں جکڑا ہوا ہے عیسائی نبی کی طرح زمانہ اور موقع کے مختلف حالتوں کے لحاظ سے تغیر ہو ہی نہیں سکتا۔ اور دنیاوی معاملات میں پیشوائی اور راہ نمائی کرنا تو درکنار اس میں یہ قابلیت ہی نہ تھی کہ سوسائٹی کی رفتار اور قوم کے عروج کا ہم قدم رہ سکے "کیسا جھوٹا ہے یہ قول سرورِ کیم سورگ کا جہان تکفیر اسلام سے تعلق ہے اور کیسا سچا ہے جہان تک مسلمانوں کے غلط خیالات اور خُلا اسلام حالت سے متعلق ہے (تہذیب الاخلاق)

(۱۱۴۶) اسمِ عظیم (ع) بڑا نام۔ خدائے تعالیٰ کے اسمائے حسنہ میں وہ اسم جس کے واسطے دعا مستجاب ہوتی ہے اور سوال قبول ہو جاتا ہے اسمِ عظیم کہلاتا ہے۔ علماء کی ایک جماعت تو اس ترجیح ہی کی منکر ہے جو بعض اسماء اللہ کو بعض پر دجاتی ہے اُن کے نزدیک اسمِ عظیم کاخیل غیر شرعی ہے لیکن جو جماعت ترجیح کو جائز سمجھتی ہے اُس کے اقوال تین اسمِ عظیم میں مختلف ہیں اور جتنے منہ اُنہی باتوں کا مصداق ہیں پسند اقوال ذیل میں درج کیے جاتے ہیں۔

پہلا قول۔ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ آیات قرآنی یعنی (۱) اللہ

لا الہ الا ہواحی القیوم (سورہ بقرہ ۲) اللہ لا الہ الا ہواحی القیوم (سورہ آل عمران ۱۳) عن اللہ اللہ الحی القیوم (سورہ طہ ۱۶۰) میں اسمِ عظیم ہے۔ اور وہ "حی" و "قیوم" اور "اللہ" میں سے ایک ہے۔ دوسرا قول حضرت علی مرتضیٰ سے مروی ہے کہ اسمِ عظیم (تفسیر عمدة البیان)

تیسرا قول حضرت جعفر صادق سے منقول ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم اسمِ عظیم ہے۔

چوتھا قول حضرت امام رضا سے روایت ہے کہ بعد نماز صبح سو مرتبہ بسم اللہ الرحمن الرحیم "و لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم" کا ورد اسمِ عظیم کا اثر رکھتا ہے۔

پانچواں قول۔ امام فخر الدین رازی سے منقول ہے کہ "ہو" اسمِ عظیم ہے۔

چھٹا قول۔ صوفیائے کرام کہتے ہیں کہ "ہو اللہ" اسمِ عظیم ہے۔ ان اقوال کے علاوہ اور بھی کئی قول مروی ہیں لیکن حقیقت یہ معلوم ہوتی ہے کہ اسم کو جس اسم کے ساتھ بندہ خشوع و خضوع اور استغراق کے طور پر یاد کرے اس طرح کہ باطن میں سوائے اسم کے اور کچھ نہ ہو وہی اسمِ عظیم ہے اور اُسی کے واسطے سے دعا مستجاب ہوتی ہے۔ (راخو از رسالہ صوفی)

(۱۱۴۷) اسمِ جلالی و جمالی۔ خدائے تعالیٰ کے وہ اسماء صفات جو اُس کے جلال و کبریائی اور عظمت کو ظاہر کریں جلالی کہلاتے ہیں (مثلاً یحکم۔ العدل۔ البکر اور وہ اسماء صفات جو اس کی رحمت و ارف و شفقت و عنایت کا اظہار کریں جمالی کہلاتے ہیں (مثلاً الرحمن۔ السميع۔ الحفیظ)



علیت کا بڑا حصہ ان ہی دونوں اسموں کے خواص پر مرتب ہے اور عامل ان کا درجہ "دشمنی یا دوستی" کے پیدا کرنے کے لئے کیا کرتا ہے اسم جلالی کا ظلیف صداوت پیدا کرنے یا ضرر پہنچانے کے لئے کیا جاتا ہے اور اسم جالی محبت اور الفت کا رشتہ قائم کرنے کے لئے بڑا جاتا ہے۔

(۱۴۸) اسم ذات و اسم صفت۔ وہ اسم جو خداے تعالیٰ کی ذات پر دلالت کرے مثلاً اسم ذات کہلاتا ہے اور وہ اسم جو خداے برتر کی صفت کا اظہار کرے مثلاً "الرحمن" اسم صفت کا موسوم ہوتا ہے۔

(۱۴۹) اسماء الحسنیٰ۔ خدائے تعالیٰ کے اسمائے مبارک بہار اللہ علم الاعمال کے موضوع ہیں جن کا درجہ اس غرض و غایت سے کیا جاتا ہے کہ انسان درجہ انسانیت سے ترقی کر کے کمال روحانیت حاصل کرے۔

(۱۵۰) اسماؤ الرجال۔ آدمیوں کی سوانح عمریان عربوں نے جب مذہبی تاریخ جکو "سیر" کہتے ہیں لکھنا شروع کی تو انھوں نے ایک شاخ موسوم بہ علم رجال قائم کی جس کے سبب سے روایات کی تقابلیت سے بحث کی جاتی ہے۔ یہ علم رجال عربوں کا حصہ ہے علم رجال کی بدولت کم از کم ایک لاکھ شخصوں کے حالات قلم بند ہو گئے اگر ڈاکٹر اسپرنگر کے قول کا اعتبار کیا جائے تو یہ تعداد پانچ لاکھ تک پہنچتی ہے۔

قرن ادلیٰ میں اہل عرب افراد رجال مثلاً محدثین، حفاظ فقہاء، ادباء اور شعراء وغیرہ کے حالات طبعیت میں درج کرتے تھے اور ہر ایک فن کے لوگ اپنے اپنے علم اور شہرت کے لحاظ سے اسی خاص

طبقہ میں ذکر کئے جاتے تھے لیکن بعدہ فرداً فرداً ایک کامل فن کی سوانح عمری کو قلمبند کیا گیا۔ کتابوں میں جو "دطرز جدید" پر مرتب کی گئیں دریات الاعیان من تالیف ابن خلکان (المتوفی ۷۶۸ھ) زیادہ مشہور ہے) ابن خلکان نے اس کی ترتیب حروف تہجی پر رکھی ہے۔ دریات الاعیان کے بعد صد ہا کتابیں افراد رجال کے حالات میں لکھی گئیں ہیں مثلاً فوات الوفا (من تالیف صلاح الدین کیسی المتوفی ۷۶۴ھ) کتاب الدوافی (من تالیف صلاح الدین صفوی المتوفی ۷۶۴ھ) اور مرآة الزمان (من تالیف مبدط خوری) وغیرہ وغیرہ (علوم العرب)

(۱۵۱) آسمان (نیلارنگ والا) آکاش (دیکھو سہارا) (۱۵۲) اسمعیل۔ اسمعیل عبرانی میں سماع ایمل ہے (سماع کے معنی "منابہ" اور ایمل کے معنی اسد) جس کے معنی خدا کا بیٹا ہوا ہیں۔ چونکہ خدائے تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کی دعا اور حضرت ہاجرہ کی فریاد پر فرزند دیا تھا اس لئے انھوں نے اس کا نام اسمعیل رکھا حضرت اسمعیل ۱۹۱۰ ق م میں پیدا ہوئے۔ آپ حضرت ابراہیم کے خلف اکبر ہیں جو بطین ہاجرہ سے تولد ہوئے۔ قرآن مجید کی متعدد آیات آپ کے صابر، نیک اور صاحب ایمان ہونے کی شہادت دے رہی ہیں۔ سورہ مریم (پ ۱۶) کو ع ۴۔ آیت ۵۵ میں اسمعیل صادق الوعدہ کا ذکر ہے جو رسول بھی تھے اور نبی بھی بعض مفسرین اسمعیل صادق الوعدہ کو ایک جداگانہ رسول لکھتے ہیں۔ بایں سب کہ حضرت ابراہیم کی جیت میں حضرت اسمعیل رسول نہیں ہو سکتے تھے۔ لیکن جو مفسرین کا مذہب ہے کہ اسمعیل صادق الوعدہ سے مراد اسمعیل ابن ابراہیم ہیں حضرت اسمعیل کی سوانح عمری کے خاص خاص



واقعات یہ ہیں۔

۱۔ آپ کی جلاوطنی۔ عیسائی مصنفین نے اس واقعہ کو ایسا گہرا رنگ دیا ہو کہ اصلی صورت مسخ ہو گئی ہے۔ آپ کی عمر جلاوطنی کے وقت کیا تھی اور آپ کس مقام پر جلاوطن کئے گئے۔ اختلافی واقعات میں گئے ہیں۔ سرسید احمد نے اپنی تصنیف، خطبات احمدیہ، خطبہ اول جغرافیہ جزیرۃ العرب میں ان واقعات کی نہایت چھان بین کی ہے اور علماء رضائے کے اقوال سے اور اناجیل مروجہ کی امداد سے جو کچھ تحریر کیا ہے وہ یہ ہے کہ حضرت ابراہیم نے اپنی پہلی بی بی حضرت سارہ کے کہنے سے اپنی دوسری بی بی حضرت ہاجرہ اور ان کے بیٹے حضرت اسمعیل کو جو ہوشیار اور بڑے ہو گئے تھے۔ گھر سے نکال دیا اور وہ دونوں بیابان، یرشلیع، میں چلے گئے۔ چلتے چلتے اور سفر میں طے کرتے ہوئے وہ اُس مقام پر پہنچے جہاں اب مکہ معظمہ ہے پیاس کی شدت سے حضرت اسمعیل کی حالت خراب ہو گئی اور مرنے کی نوبت پہنچ گئی حضرت ہاجرہ ان کو درخت کے سایہ میں بٹھا کر پانی کی تلاش کو ادھر ادھر دوڑتی پھرین اور پانی ملا۔ اور جہاں پانی ملا تھا اُسی جگہ انھوں نے سکونت اختیار کر لی۔ قرآن مجید سے بھی یہ ہی ثابت ہوتا ہے کہ وہ مقام بیابان خلیل اور غیر مروجہ تھا (سورۃ ابراہیم پ ۱۳ رکوع ۶۔ آیت ۲۰)

۲۔ آپ نے تعمیر خانہ کعبہ میں حضرت ابراہیم کا ہاتھ بٹایا (سورۃ بقرہ پ ۲ رکوع ۱۵۔ آیت ۱۲۱)

۳۔ آپ ذبیحہ السجین سورۃ الصافات اپ ۳۳ رکوع ۳۰۔ آیت ۱۳ میں حضرت ابراہیم کے اس قصہ کا ذکر ہے جو انھوں نے اپنے بیٹے کی قربانی (خدمت خدا کے لئے مخصوص کرنے) کے بارے میں کیا تھا لیکن

اس امر کی تصحیح نہیں ہے کہ یہ حکم حضرت اسمعیل کے متعلق تھا یا حضرت اسحاق کے۔ محدثین میں سے ابن عباس۔ ابن عمر اور عبد اللہ بن احمد وغیرہم کا خیال ہے کہ وہ حکم حضرت اسحاق کی نسبت تھا۔ اور ابن سعود۔ مجاہد۔ عسکریہ۔ قتادہ اور ابن اسحاق حضرت اسمعیل کو ذبیحہ اللہ بتاتے ہیں اور عام مسلمانوں میں خواہ سنی ہوں یا شیعہ یہی قول مقبول بھی ہے کہ حضرت اسمعیل کی نسبت حکم قربانی تھا صاحب سیرۃ النبی نے منجملہ اور دلائل کے جو حضرت اسمعیل کے ذبیحہ ہونے کے متعلق لکھے ہیں یہ بھی تحریر کیا ہے کہ اُس زمانہ کی قومی سوا کی بنا پر کہ بڑا بیٹا قربان کیا جاتا تھا حضرت اسمعیل ہی قربان کئے گئے۔ اور مسلمانوں کی عید اُضحیٰ اُسی قربانی کی یادگار ہے۔

عام مسلمانوں کا خیال ہے کہ حضرت ابراہیم نے حضرت اسمعیل کے گلو پر خنجر پھیرنا چاہا لیکن ان کی چھری کے نیچے ایک دُنبہ آگیا۔ لیکن صاحب سیرۃ النبی اس خیال کو غلط بتاتے ہیں اور لکھتے ہیں کہ قربانی کے معنی اُس زمانہ میں "خدمت خدا کے لئے مخصوص کر دینا" تھے چنانچہ حضرت اسمعیل خانہ کعبہ کی خدمت کے لئے مخصوص کر دیے گئے تھے۔

۴۔ حضرت اسمعیل عرب مستعارہ کے مورث اعلیٰ ہیں۔ آپ کے بارہ بیٹے تھے۔ ان فرزندوں کے نام یہ ہیں۔

بنائوت۔ قیدار۔ ردیل۔ ہیام۔ شمع۔ دواہ۔ شا۔ حدر۔ تیما۔ بطور۔ ناش۔ قیدام۔ اور یہ سب حجاز کے اُس خطے میں۔ جہاں اب مکہ معظمہ ہے آباد تھے۔ یہ بارہ بیٹے اور ان کی اولاد اُس ایفائے وعدہ کی ابتداء کی گویاں تھیں جو خدائے تعالیٰ نے حضرت ابراہیم سے حضرت اسمعیل کو برکت دینے کے متعلق کیا تھا (توریت سفر تکوین باب ورس ۱) اور اُسی ایفائی آخری گڑھی آنحضرت صلم کی ذات باریکات تھی۔



اور دیکھ لیا کہ کس طرح امت اسمعیلیہ امت عظمیٰ میں تبدیل ہو گئی۔  
 (۱۱۵۳) اسمعیلیہ فرقہ اسمعیلیہ جماعت شیعہ کی ایک شاخ ہے جو  
 حضرت اسماعیل بن امام جعفر صادق سے منسوب ہے۔ جماعت شیعہ کی یہ  
 دوسری تفریق تھی جو حضرت جعفر صادق کے وصال کے بعد ہوئی یعنی  
 وہ گروہ جسے حضرت اسماعیل کو جو حضرت امام جعفر صادق کے فرزند اکبر  
 تھے اور آنجناب ہی کی حیات میں قضا کر گئے تھے امام تسلیم کر کے ان کے  
 صاحبزادے امام محمد کو اپنا امام تسلیم کیا۔ اسمعیلیہ کہلایا۔ چنانچہ امام محمد  
 فرقہ اسمعیلیہ کے ساتویں امام ہیں۔ اور انہیں کی ذات پر امامت ظاہری  
 کا پہلا سلسلہ ختم ہو جاتا ہے امامت ظاہری کے اختتام پر امام مستور  
 کا جو اسمعیلیوں میں اختلافی سلسلہ ہے وہ شروع ہوتا ہے اور ان میں  
 سے ایک جماعت جو بعد میں متعلیٰ (یعنی بوہرون کی جماعت) کہلائی ان کے  
 دستور کی قائل ہوئی جن کے اسم مبارک امام عبد اللہ۔ امام احمد اور  
 امام حسین ہیں۔ لیکن دوسری جماعت جو بعد میں اسمعیلی نزاریہ (یعنی  
 غوثوں کی جماعت) کہلائی ان کے دستور کی قائل نہیں ہے۔ غرض کہ جب  
 ۳۰۶ھ میں جلادانہ چتر ہمدی کا قہضہ ہو گیا تو انھوں نے فرقہ  
 اسمعیلیہ کے دین کا اظہار کلمہ کھلا کر دیا اور اس کی تبلیغ اپنا فرض اور  
 سمجھ کر داعیوں کو مختلف حصص میں بھیلا دیا۔ خلیفہ ہمدی سے جن کا  
 اصلی نام ابو محمد عبد اللہ ہے پھر ظاہر اماموں کا سلسلہ شروع ہوا ابتداً  
 ہمدی کا دار السلطنت تیروان مغرب تھا بعد ازاں جب شہر ہمدی  
 آباد ہو گیا تو اس کو دار السلطنت بنایا۔ خلفائے فاطمیہ مصر نہی حضرت ہمدی  
 کی اولاد میں ہیں۔ امامت ظاہر کا دور دورہ حضرت ہمدی سے شروع  
 ہوتا ہے ان کے بعد ابو القاسم ملقب بقائم بامر اللہ ان کے بعد ابو طاهر  
 اسمعیل ملقب بمنتور باللہ اور ان کے بعد ابو تیم ملقب بفرزدین اللہ

ان کے بعد ابو منصور زین الملک بفرز اللہ۔ ان کے بعد ابو علی منصور ملقب  
 حاکم بامر اللہ۔ ان کے بعد ابو الحسن علی ملقب بظاہر۔ ان کے بعد نصر اللہ  
 امام ہوئے۔ ان آٹھوں امام کی وفات کے بعد وہ اختلاف جو امام محمد کی  
 وفات کے بعد پیدا ہو گیا تھا بڑھتے بڑھتے افتراق کی شکل میں ظاہر ہوا  
 اور فرقہ اسمعیلیہ اپنی دو شاخوں یعنی متعلیٰ اور اسمعیلی نزاریہ میں منقسم  
 ہو گیا۔ (دیکھو فاطمیہ)

خلیفہ العزیز باللہ نے ۳۶۹ھ میں ایک شاندار عمارت تیار  
 کی جس کا نام ایوان الکبیر رکھا۔ اس ایوان یعنی لاج میں مذہبی تعلیم کے  
 لئے ایک حلقہ درس بنام مجلس حکمت قائم کیا۔ اس مجلس میں نصب  
 فیئیم نو دعوتوں پر ختم کرایا جاتا تھا۔ ان دعوتوں کا اختصار درج ذیل ہے  
 پہلی دعوت۔ داعی نہایت وقار سے منور و رس پر بیٹھتا اور دعوت  
 کے سامنے سبیل شریعت پر شکوک اور شبہات پیدا کرتا۔ اور اس انداز  
 سے تقریر کرتا کہ مدعو کے دل میں اصلی رموز حل کرنے اور شبہات کے  
 دور کرنے کا شوق پیدا ہو۔ مثلاً خدا نے دنیا کو سات دن میں کیوں پیدا  
 کیا۔ کیا وہ ایک دن میں پیدا کرنے سے عاجز تھا۔ جائزہ کے لئے روئے  
 کی قضا کا حکم ہے۔ لیکن قضا نماز کی ممانعت کیوں ہے۔ صراط کے کیا معنی  
 ہیں۔ کرایا کا تبیین کیا ہیں۔ علی ہذا القیاس تمام قرآن مجید احادیث  
 اور اقوال فلاسفہ پر اعتراض اور شکوک وارد کئے جاتے۔ جب داعی  
 سمجھ لیتا کہ مدعو کے دل میں یہ تمام سوالات جاگزیں ہو گئے ہیں اور وہ  
 جواب کا طالب ہے تو اس وقت داعی کہتا۔ یہ سبیل شریعت میں عجلیت  
 مست کر۔ خدا کا دین اعلیٰ ہے اس سے کہنا اہل آگاہ ہوں۔ بدوین عہد  
 آگاہ کرنا مناسب نہیں۔ خود باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ہم نے نبیوں سے  
 عہد لیا اور تجھ سے (اے محمد صلعم) اور نوح سے۔ ابراہیم سے۔ موسیٰ سے



اور عیسیٰ ابن مریم سے پختہ عہد لیا (سورہ احزاب پ ۲۱ رکوع اول آیت ۸۰) جب مدعو مشکک فی المذہب ہو جاتا ہے اور عہد کر لیتا ہے اس وقت شبہات مذکورہ بالا کا جواب سبیل مذہب کے مطابق دیا جاتا ہے جب اس طریقہ پر تعلیم قرآن ختم ہو جاتی ہے تب مدعو سے دعوت دوم شروع کرنے کے قبل حلف لیا جاتا ہے کہ وہ اپنے داعی کے ہدایات کو بغیر کسی بحث و حجت کے تسلیم کر لیا کرے۔

دعوت دوم۔ جب مدعو سب باتیں پہلی دعوت کی قبول کر لیا ہے تو اس کو سمجھایا جاتا ہے کہ خدا سے تعالیٰ نے اقامت مذہب اور اس کی حفاظت صرف ائمہ حق کی ذات سے وابستہ رکھی ہے جب یہ اعتقاد راسخ ہو جاتا ہے تو داعی تیسری دعوت اشاد کرتا ہو۔

دعوت سوم۔ جب تیسری دعوت کی مجلس میں مدعو حاضر ہوتا ہے تو داعی کہتا ہے کہ ائمہ حق شاہین یعنی حضرت علی حضرت حسن حضرت حسین حضرت زین العابدین حضرت محمد باقر حضرت جعفر صادق اور حضرت محمد بن اسماعیل بن جعفر صاحب الزمان امام مایل قرآن کے ماہرین اور وعاء ان کے وارث۔

دعوت چہارم۔ اس دعوت میں داعی بیان کرتا ہے شرائع کے مجدد..... سات ہیں اور ہر ایک کو ناطق کہتے ہیں۔ ہر ایک ناطق پیغمبر کے ساتھ ایک ایک وحی تھا جس کو صامت بولتے ہیں ان پیغمبران صامت کا فرض یہ ہے کہ پیغمبر ناطق کی شریعت کو بغیر ترمیم و اضافہ کے مستحکم کریں پیغمبران ناطق و صامت اسمائے گرامی یہ ہیں۔

پیغمبران ناطق پیغمبران صامت

(۱) حضرت آدم علیہ السلام ﴿ حضرت شیث علیہ السلام  
(۲) حضرت نوح علیہ السلام ﴿ حضرت سام علیہ السلام

پیغمبران ناطق پیغمبران صامت

حضرت ابراہیم علیہ السلام ﴿ حضرت اسماعیل علیہ السلام  
(۳) حضرت موسیٰ علیہ السلام ﴿ حضرت ہارون علیہ السلام  
(۴) حضرت عیسیٰ علیہ السلام ﴿ حضرت یحییٰ علیہ السلام  
(۵) حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام ﴿ حضرت علی مرتضیٰ علیہ السلام  
(۶) حضرت اسماعیل بن جعفر صادق ﴿ حضرت اسماعیل بن جعفر صادق

(۷) صاحب زمان محمد بن اسماعیل ان پر علوم اولین و آخرین ختم ہو گئے۔ لہذا کسی پیغمبر کی ضرورت نہیں۔ اُمّی اُطاعت میں ہدایت و نجات منحصر ہیں۔

دعوت پنجم۔ اس دعوت میں داعی کہتا ہے کہ ہر صامت پیغمبر نے اشاعت دین کے لئے بارہ بارہ نقیب یا داعی مطابق عدد ہینون کے مقرر کئے ہیں۔ اس تعین اعداد میں خاصیت باری تعالیٰ یہ ہے کہ بنی اسرائیل کے نقیب بھی بارہ تھے نقیب آنحضرت صلم یعنی انصاری بھی بارہ تھے۔ اس طرح ہاتھ کی ہر چٹا انگلیوں میں بارہ جوڑ ہیں۔ نرنگشت میں دو ہیں جن کا مطلب یہ ہے کہ انسان کا بدن مثل زمین کے ہے اور انگلیاں مثل جزائر کے ہیں۔ ایسے ہی ریڑھ کے بارہ جوڑ ہیں الغرض اس تسلیم کا خلاصہ یہ تھا کہ مدعو فنا فی الشیخ کے درجہ پر پہنچ جائے اور داعی کے حکم کی مخالفت نہ کرے۔

دعوت ششم۔ اس دعوت میں نماز۔ روزہ۔ زکوٰۃ۔ حج اور جہاد کی فلسفیانہ تعلیم دی جاتی تھی اور ظاہر سلسلہ کے باطنی معنی بتائے جاتے۔ فلاطون۔ ارسطو۔ فیثاغورس کا فلسفہ ختم کر لیا جاتا تھا۔

دعوت ہفتم۔ اس دعوت میں مسائل الہیہ کی تعلیم ہوتی



تھی شلایہ کہ در عالم (اصلی ترقیب) اور نظام عالم ایک ہی ہے اور جو کچھ در عالم ہے سب پہلے بلا واسطہ و بلا سبب صادر ہوا ہے جس کو عقل کامل کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں۔ اور اسی کو کائنات اول بھی کہتے ہیں۔

دعوت ہشتم تعلیمات ماسبق کے بعد دعویٰ کو یہ یاد کرایا جاتا تھا کہ وجود اول اور وجود ثانی میں باعتبار تقدم وہی نسبت ہے جو علت و معلول میں ہوتی ہے اور تمام کائنات کا وجود علت ثانی ہے۔

دعوت نہم یہ دعوت سب دعوات کا نتیجہ ہے۔ جب داعی عجم کی طرف سے مطلق ہوتا ہے تو اس کو علم الطبیعیات یا بعد الطبیعت اور الہیات کے تمام رموز کا انکشاف کرایا جاتا ہے۔ فارغ التحصیل ہونے کے بعد داعی اپنے دعوت سے اخیر حلف لیتا ہے (ماخوذ از فاطمی دعوت اسلام و نظام الملک طوسی)

عقائد اسماعیلیہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ قادر و مختار نہیں ہے وہ جب کسی چیز کو پسند کرتا ہے تو وہ اُس کے لئے بے اختیار ہو جاتی ہے جیسے سورج سے شعاع بے اختیار نکلتی ہے اور نہ اللہ تعالیٰ صاحب ارادہ ہے بلکہ کچھ اُس سے صادر ہوتا ہے وہ اُس کی ذات کو لازم ہے جیسے آگ کو گرمی (مذہب اسلام) اسماعیلیہ کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ خدا کو صفات سے متصف کرنا درست نہیں اس لئے کہ وہ ہر ایک چیز کا خالق ہے حتیٰ کہ اسما کا بھی اور صفات کا بھی۔

(۱۵۴) اسود عینی۔ نفوس معنی اسود کے ایسا ہے کہ ہیں۔ اسود عینی اس کذاب اور مفتری کا نام ہے جس نے زمانہ حیات آنحضرت صلیم میں نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ اس کا اصلی نام

غیلہ بن کعب تھا اور چونکہ وہ کہا کرتا تھا کہ گدھے کا مالک میرے پاس آنے والا ہے اس لئے اس کا لقب "ذوالحمارہ" یعنی گدھے کا مالک ہو گیا۔ اس کا اودعات تھا کہ وہ فرشتے سماں کے پاس وحی لاتے ہیں۔ اسود عینی شیرین کلامی شہیدہ بازی اور کہانیاں میں اپنا نظیر نہیں رکھتا تھا یہی سبب تھا کہ لوگ بہت جلد اس سے مانوس ہو گئے۔ اور مذبح اور بخران والوں نے اس کے ارشادات کو مستعاطا قبول کر لیا۔ چنانچہ اہل بخران نے مجتمع ہو کر عمرو بن حزم کو جو آنحضرت صلیم کی طرف سے عامل تھے نکال دیا۔ اس کے بعد اسود عینی مت اسود سوا لیکر صنعا کی طرف بڑھا اور شہر ابن باذان کو قتل کر کے اس کی بیوی سے نکاح کر لیا۔ اب اس کا قبضہ صنعا، حضرت اور طائف تک و عدن کی جانب بحرین تک ہو گیا۔ آنحضرت صلیم کو جب ان واقعات کی اطلاع ہوئی تو آپ نے اسود کی گمشدہ مالی اور سرکوبی کے لئے ایک جماعت کو روانہ کیا جب اس جماعت کو معلوم ہوا کہ قیس بن عبد یغوث اسود سے کبیدہ خاطر ہے تو انھوں نے اس کو اپنا ہم راہ بنا لیا اور فیروز بھی جو شہر ابن باذان کی بیوہ زنی اسود کی بیوی کا چچا زاد بھائی تھا اور اسود کے خون کا پیاسا بیٹھا ہوا تھا اس سازش میں شریک ہو گیا۔ بالآخر ایک شب اسود کی بیوی (ہمیشہ فیروز) کی شرک سے فیروز اور قیس اسود کے گھر میں گھس گھس اور فیروز نے اس کو (یعنی اسود کو) ذبح کر ڈالا (۱۵۵) اور اس کی نبوت باطلہ کا خاتمہ ہو گیا۔ اس نبوت کی سیوا زیادہ سے زیادہ چار ماہ قرار دی جاسکتی ہے۔

اسود کے قتل پر ان عامل کو بحال کر کے جن کا تقرر آنحضرت صلیم نے فرمایا تھا ایک قاصد آنحضرت صلیم کی خدمت میں بغرض اطلاع و قضا



روان کیا گیا لیکن وہ قاصد مدینہ منورہ اس وقت پہنچا ہے جب آپ وصال فرما چکے تھے لیکن وصال سے قبل آپ نے اسود کے قتل کا حال صحابہ کے روبرو بیان فرما دیا تھا۔

(۱۵۵) اسوہ حسنہ (ع) اسوہ مثل قد وہ کے ہے اور قد وہ اس حالت کو کہتے ہیں جس کو کسی دوسرے میں دیکھ کر انسان اس کی پیروی کرے بغیر اس لحاظ کے کہ وہ حالت اچھی ہے یا بُری پس اسوہ سے مقصود ایسی پیش نظر حالت ہے جس کی پیروی اور متابعت کی جاوے پس "اسوہ حسنہ" سے مراد وہ نیک عملی نمونہ ہے جس کی پیروی انسان کرے۔

قرآن مجید میں "اسوہ حسنہ" کا لفظ صرف تین مقامات پر آیا ہے: اول سورہ احزاب د پ ۲۲ رکوع ۳- آیت ۲۱ میں آنحضرت صلعم کی نسبت اور دوم سورہ ممتحنہ د پ ۲۸ رکوع اول آیت ۶ و ۷ میں حضرت ابراہیم کی نسبت۔ پس تمام قرآن مجید میں (جس کا بڑا حصہ انبیائے سابقین کے قصص و اعمال سے ملو ہے) اگر مسلمانوں کے سامنے کوئی کامل زندگی اور کسی زندگی سے از سر تا پای اعمال بطور نمونہ پیش کئے گئے ہیں اور ان کے اتباع کی دعوت دی گئی ہے تو وہ صرف دو نمونہ ہیں۔ ایک خود شریعت اسلامیہ کے داعی علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں اور دوسرا نمونہ ملت جنیفی کے داعی اول حضرت ابراہیم خلیل اللہ علی نبینا السلام ہیں را خود از سالہ جہاد و اسلام

(۱۵۶) اسیرین (قیدی جمع) اسرا و ساری۔ سورہ محمد د پ ۳۶

رکوع اول آیت ۴ میں ہو کہ جب تمھارا مقابلہ کافروں سے ہو تو ان کو قتل کرو یہاں تک کہ ان میں لڑائی کی طاقت نہ رہے۔ پھر قید کر لو اور قید کرنے کے بعد یا تو ان پر احسان رکھ کر چھوڑ دیا جائے

فدیہ لیکر۔ صاحب خطبات احمدیہ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ کافروں کے مغلوب ہو جانے پر جو ان کے قید کرنے کا حکم ہو اس مقصود ان کی جان بچانا ہے اور قید کرنے کے بعد جو حکم ان کی نسبت ہے وہ دو امر میں منحصر ہے ایک تو احسان رکھ کر چھوڑنے میں دوسرا ان سے فدیہ لیکر چھوڑنے میں پس قیدیوں کے ساتھ ان دو حکموں میں سے ایک کا عمل در آمد واجب ہے۔ ان احکام و دلائل سے جو حدانہ سورہ محمد میں بیان کئے ہیں رقیق یعنی قیدیوں کا لونڈی و غلام بنانا بالکل نیست و نابود ہو گیا۔

علماء اسلام کی رائے میں اس امر کی نسبت اختلاف ہے کہ کن صورتوں میں قیدیوں کو احسان رکھ کر چھوڑنا چاہئے بعض کی یہ رائے ہے کہ صرف اس حالت میں چھوڑنا چاہئے جبکہ وہ مسلمان کی رعایا ہو کر مسلمان کے ملک میں رہنا قبول کریں اور بعضوں کی یہ رائے ہے کہ قیدیوں کو بغیر کسی شرط کے چھوڑ دینا چاہئے۔

کتب فقہ میں اسیران جنگ کے مقدمہ میں دو حکم درج ہیں ایک حکم دوران جنگ سے متعلق ہے اور دوسرا حکم اختتام جنگ پہلے مقدمہ میں یعنی اس حالت میں جبکہ لڑائی جاری ہو امام کو اختیار ہے کہ اسیروں کو قتل کرے اور دوسرے مقدمہ میں یعنی اختتام جنگ پر اسے قتل نہ کئے جاویں گے بلکہ امام کو اختیار ہوگا کہ احسان رکھ کر ان کو چھوڑے یا فدیہ لے یا غلام بنائے (نور الہدایہ جامع الفقہ) اگر قیدی (کافر مشرک) باسلام ہو جائے تو احکامات مذکورہ اس سے ساقط ہیں۔

(۱۵۷) اشراقی (ع) حکمائے یونان کی ایک جماعت جن کو مکاشفات صوری و معنوی حاصل تھے اشراقی کہلاتے ہی حکماء



شرقی اور ترکیہ روح و صفائے باطن و رک حالات پر بخوبی قادر  
ہو جاتے تھے مثلاً اگر دو شخص حکماء اشرافین میں سے چاہتے تو  
سیکڑوں کوں سے بہ باعث تصفیۂ قلب ہم کلام ہو لیتے اور یہ وہ  
خصوصیت تھی جو حکماء و شائین سے انکو تمیز کر دیتی ہے۔ انفالون  
بقراط وغیرہ حکماء اشرافین میں سے تھے۔ حکماء اشرافین کی تحقیقات  
شرائع و ہیئت ہوا کرتی تھی۔ ان میں سے بعض انبیاء اور بعض اولیاء  
ہوئے ہیں۔ علوم و نعمت کو انھوں نے توسط وحی و الہام معلوم کیا۔  
محققین کا خیال ہے کہ حکماء اشراف مشرب و اصطلاح میں فقو  
کے شاہ تھے رگشہ اطلالیان

(۱۵۸) اشرب۔ پینے کی چیز میں۔ پانی پینے کے آداب یہ ہیں کہ  
آنچور سے کودا ہٹے، ہاتھ میں لے اور بسم اللہ کہہ کر آہستہ آہستہ پئے  
کھڑے ہو کر ایٹھ کر پانی نہ پئیں۔ پانی تین ساندون میں پئیں  
بسم اللہ کہہ کر شروع کریں۔ تب اول سانس لیں تو الحمد للہ کہیں اور  
دوسری سانس کے اختتام پر الحمد للہ رب العالمین اور تیسری کے  
بعد رب العالمین الرحمن الرحیم۔ ان آداب کا مسنون ہونا مندرجہ  
ذیل احادیث سے ثابت ہے۔

۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا۔  
۲۔ پانی پینے کے درمیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تین مرتبہ دم لیتے تھے  
اور فرماتے تھے کہ اس طرح پانی پینا یعنی کئی دفعہ کر کے پیاس کو بجھاتا ہے  
بدن کو صحت بخشتا ہے اور معدہ میں گرائی نہیں پیدا کرتا۔ (مشکوۃ)  
کتاب الاطوب اشرب فیصل اول

غریب لغت میں عبارت ہے ہر قین چیز سے چوٹی جانے لیکن  
اصطلاح شرع میں شراب وہ ہے جو نشہ کرے یعنی مست اور بیہوش

کرے۔ اصول اشرب چار چیزیں ہیں یعنی۔

۱۔ ثمار یعنی پھل مثل انگور وغیرہ۔

۲۔ حبوب جیسے گندم۔

۳۔ شیرین چیزیں جیسے گڑ۔

۴۔ البان یعنی اونٹ وغیرہ کا دودھ۔

ان میں سے انگور سے پانچ شرابیں تیار ہوتی ہیں یعنی۔

(۱) خمر (۲) باذنق (۳) منصف (۴) مثلث (۵) سنج یعنی بختیہ

اور متقے سے دو شرابیں بنتی ہیں۔

(۱) نفیع (۲) بنید اور کھجور سے تین شرابیں بنتی ہیں (۱) سکر

(بختیہ) (۲) فنیخ (۳) بنید

علاوہ ان کے حبوب و فواکہ و شہد وغیرہ سے ایک ہی چیز بنتی

ہے اگرچہ نام اس کے چند قسم کے ہیں۔ ان شرابوں پر جو شرعی احکام

مرتب ہوئے ہیں وہ کتب فقہ میں درج ہیں ہم ان پر بحث ان کی

ابجدی ترتیب کے لحاظ سے کریں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

رقیق اور بہتی ہوئی چیزوں میں سے پانچ چیزیں حرام ہیں۔

۱۔ شراب اور نشہ کی ہر چیز۔

۲۔ خون کہ اچھل کر فرج یا زخم سے جانور کے نکلتا ہے۔

۳۔ وہ چیز کہ جس میں کوئی نجاست مثل خون یا پیشاب یا

فضلے کے پڑ جائے اور وہ چیز بہتی ہو۔

۴۔ حرام جانور کا پیشاب جو نجس عین ہے۔

۵۔ حرام جانور کا دودھ (جامع الجعفری)

(۱۵۹) اشعریہ (ع) متبعین امام اشعری۔ اشعریہ کہلاتے ہیں

امام اشعری کا اصلی نام ابو الحسن علی بن سہیل ہے ۲۴۰ھ میں

۶۸۸۲ھ



پیدا ہوئے اور ۳۳۰ھ میں رحلت کی۔

مذہب اشعری اس خلا کو پر کرنے کے لئے پیدا ہوا۔ جو معتزلہ اور محدثین میں پیدا ہو گیا تھا۔ تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ جب مسلمانوں میں فلسفہ کا رواج پیدا ہوا تو نئی ضرورتوں کی بنا پر ایک نیا علم کلام ایجاد ہوا جس کے بانی معتزلہ تھے۔ گو علما و سلف مصر تھے کہ حقائق شریعت کی گہرین نہیں کھل سکتے لیکن معتزلہ نے عقل و نقل دونوں سے استدلال کا رواج جاری کیا بلکہ معقولات کو منقولات پر ترجیح دیکر فلاسفہ اور ملاحدہ کی رد میں قدم اٹھایا۔ محدثین جن کا تمام سرمایہ منقولات تھا۔ اس نئے طرز استدلال سے نہایت گرم ہوئے لہذا امام اشعری نے جو اجماعت معتزلہ کے رکن تھے اعتزال کے بزخشا ایک نئے علم کلام کی بنیاد ڈالی اور اس بعد کو دور کرنا چاہا جو معتزلہ اور محدثین میں پیدا ہو گیا تھا۔ اور منقولات کو معقولات پر ترجیح دی۔ اشاعرہ کے وہ مخصوص عقاید جو ان کے اور دیگر اہل اسلام کے درمیان حد فاصل ہیں یہ ہیں۔

۱۔ صفات خدا کے تعالیٰ خداوند ذات ہیں اور نہ عین ذات اور ہر اصل ذات واجب الوجود سے الگ بھی نہیں اور علیحدہ سے اس کی ذات میں قائم ہیں۔

۲۔ خدا کے تعالیٰ نیک و بد کا فاعل حقیقی ہے لیکن انسان کے کسب کو اس میں دخل ہے۔ دوسرے الفاظ میں کسب کی آڑ میں جبر کا مخفی عتران ہے۔

۳۔ خدا کو جائز ہے کہ انسان کو اس کام کی تکلیف دے جو اس کی طاقت سے باہر ہے۔

۴۔ خدا کو حق ہے کہ وہ مخلوقات کو عذاب دے بغیر اس کے کہ ان کا

کوئی جرم ہو۔ یا ان کو ثواب عطا کرے۔

۵۔ خدا کے تعالیٰ اپنے بندوں کے ساتھ جو چاہے کرے اس کے لئے ضرور نہیں کہ وہی کرے جو بندوں کے لئے مناسب ہے۔

۶۔ کلام خدا قیوم ہے لیکن وہ الفاظ جو قرآن مجید میں ہیں حادث ہیں ابو بکر باقلانی (المتوفی ۳۰۳ھ) نے طریقہ اشعریہ میں داخل

ہوتے ہی اشعریہ میں عقلی مقدمات کا اضافہ کیا اور چند اصول قائم کئے جو متاخرین اشاعرہ کے متدل بہ ہیں۔ باقلانی کے بعد امام حنین رحمہ اللہ کا اصلی نام عبد الملک تھا (المتوفی ۴۶۸ھ) نے جدت کی لیکن امام غزالی طوسی (المتوفی ۵۰۵ھ) نے اس طرز کو اس قدر ترقی دی کہ امام اشعری کے وضع کردہ اصول سے اشعریہ کو کوئی مناسبت نہیں رہی امام رازمی (المتوفی ۶۱۲ھ) نے اشاعرہ کے عقاید کا محور اس بلند آہنگی سے پھونکا کہ مدت تک درویشوار سے آواز باز گشت آتی رہی کہا جاتا ہے کہ اگر امام اشعری اور امام غزالی سدا رہ نہوتے اور انھوں نے اصفاد اعتزال کی کوشش نہ کرتے تو عجم ہزار ہا برس کیلور گلیلو پیدا کرتی (تاریخ اسلام)

(۱۶۰) شمویل۔ نام ہوا ایک پیغمبر کا جو بنی اسرائیل کو کالہ سے زشت سے منع فرماتے تھے۔ آپ کا ذکر یہاں سورہ بقرہ اول رکوع ۳۲۔ آیت ۲۴ میں ہے کہ جس وقت کہا انھوں نے (بنی اسرائیل) نے اپنے پیغمبر سے کہ ہمارے لئے بادشاہ مقرر کر۔ پس یہ پیغمبر در بنائے روایت مشہور، شمویل میں بعض مفسرین ان کو بنیامین یا داوید یا یحییٰ یا

(۱۶۱) اشعرا۔ بنی اسرائیل میں سے ہیں قرآن مجید میں حضرت اشعرا کا اسم مبارک تو مذکور نہیں ہے لیکن مفسرین کا اتفاق ہے کہ سورہ بنی اسرائیل (پ ۱۵) رکوع اول آیت ۴۴ میں جن فسادات



کی نسبت اشارہ ہے انہیں سے ایک میں حضرت شہید ارشد  
لکھتے ہیں۔

(۱۶۲) اصحابہ العین (ع) از غم چشم یعنی نظر لگنا۔ نظر خوا  
نیک ہو یا بد ایک خاص اثر قلب پر پیدا کرتی ہے اگر وہ نظر سبب  
حد او خیرت طبع کے ہے تو ضرر پہونچاتی ہے اگر بغیر منہض  
ہے تو قلب کو منور کرتی ہے۔

حفظ اقدم کے طور پر تشریح ہوا اگر نظر یا اثر نہ کرے سنت ہے  
چنانچہ ہمارے مذہب میں سے ایک حدیث مروی ہے کہ انہوں نے  
کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جعفر تیار کی اولاد پر نظر بسبب خوبصورت  
اور خوب سیرت ہونے کے بہت جلد اثر کرتی ہے۔ آیاتہم ان کے لئے  
منع ثمر حوائثین۔ فرمایا۔ ہاں۔ اسلئے کہ اگر کوئی چیز تقدیر پر سبقت لے جاتی  
ہے تو وہ نظر سے (الشکوۃ کتاب الطب دار الفی فی فہرست)

(۱۶۳) اصحاب (ع) جمع صاحب و صحابی کی اصطلاح میں  
وہ بزرگ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار سے مشرف ہوئے اصحاب کہلاتے  
ہیں شمس ماحد کو صحابی کہتے ہیں اتفاق اہل لغت صحابی شمس ہے  
صحبت سے اور اس کا اطلاق اشخاص پر ہو سکتا ہے جس نے  
ان کو یا زیادہ کسی صحبت اٹھائی ہو لیکن عرفاً وہی شخص صحابی کہلاتا  
ہے جو زیادہ مدت تک صحبت میں رہا ہو۔ عہد رسالت کے  
بزرگ اپنے اپنے تعلقات کی بنا پر مختلف حیثیت رکھتے تھے۔  
اس اختلاف حیثیت نے تعین صحابیت میں اختلافات پیدا  
کر دیے ہیں وہ اختلافات یہ ہیں۔

۱۔ وہ بزرگ جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خصوصیت تھی اور رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ان سے خصوصیت رہی اور پکا شرف حضوری مقرر

حضرت میں حاصل رہا۔ اصحاب کہلاتے ہیں۔ یہ قول اصولیین کی ایک  
جماعت کا ہے۔

۲۔ وہ بزرگ جنہوں نے ایک مدت تک آپ کی صحبت کا شرف  
حاصل کیا اصحاب کہلاتے جاتے ہیں۔ یہ قول جمہور اصولیین محدثین  
کی ایک جماعت کا ہے۔

۳۔ وہ بزرگ جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فیض صحبت ایک مدت تک  
حاصل رہا یا کم انکم آنحضرت کے ہر کام سے یا ایک آدمہ غزوہ  
میں شرکت کی اصحاب کہلاتے ہیں۔ یہ قول حضرت سعید ابن ابی  
کعبہ۔

۴۔ وہ بزرگ جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت حدیث  
کی ہیں اصحاب کہلاتے جاتے ہیں۔

۵۔ علامہ سخا ولی فتح المغیث میں لکھتے ہیں کہ وہ بزرگ اصحاب  
کہلاتے جاتے ہیں جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت بغیر منہض  
علم حاصل کی ہے۔

۶۔ وہ بزرگ اصحاب کہلاتے جاتے ہیں کہ مستحق ہیں جنہوں نے  
مسلمان ہونے کے بعد حالت ثبات عقل اور بلوغ میں آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی۔

۷۔ امام احمد حنبل اور امام بخاری کا قول ہے کہ وہ بزرگ اصحاب  
ہیں جنہوں نے حالت اسلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صبر دیکھا۔

۸۔ وہ بزرگ جو عہد رسالت میں موجود تھے۔ ضرور نہیں  
کہ شرف دیدار سے بھی مشرف ہوئے ہوں اصحاب کہلاتے ہیں  
(یہ قول قاضی عبدالبر وغیرہ کا ہے) ماخوذ از اسوۃ صحابہ۔  
ان اقوال میں سے ہر ایک قول ایک خاص خصوصیت رکھتا ہے



معیار صحابیت کی بلندی کے اعتبار سے اقوال نمبر ۲۰ زیادہ مناسب ہیں لیکن اس تشدد اور سختی کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ احادیث کے دفتر کا بڑا حصہ بیکار ہو جائے گا۔ امام بخاری نے اس لحاظ سے صحابیت کا میدان نہایت وسیع کر دیا ہے جیسا کہ ان کے قول سے جو نمبر ۲ پر درج ہے واضح ہوتا ہے۔

آنحضرت صلیم کے ہمراہ رکاب سعادت انتاب میں فتح مکہ کے دن ۶۲۹ھ میں دن ہزار اصحاب تھے۔ غزوہ حنین ۶۲۹ھ میں بارہ ہزار اور حج الوداع ۶۳۱ھ میں چالیس ہزار وقت وصال ۶۳۲ھ میں مسلمانوں کی تعداد ایک لاکھ چالیس ہزار تھی۔ یہ اعداد و صاف بتا رہے ہیں کہ جون ہی قریش اور یہود کی سیاسی قوت کمزور ہوئی اور منکرین کو خلوت اور جلوت میں مسلمانوں کی تلقینات کے سننے کا موقع ملا تو صداقت کے جلال نے ان کی گردنیں آٹاؤں اسلام پر جھکا دیں۔

اصحاب کے مراتب کی تفصیل یہ ہے کہ مہاجرین اولین بطور اجمال افضل ہیں انصار سے لیکن جو انصار سابقین اولین ہیں وہ افضل ہیں مہاجرین متاخرین اور انصار سے۔

مولخ ابوالفدا نے اصحاب کو تیرہ طبقوں میں منقسم کیا ہے۔  
۱۔ وہ اصحاب جو سب سے پہلے ایمان لائے یعنی حضرت خدیجہ الکبریٰ حضرت علی مرتضیٰ حضرت زید۔ حضرت ابوبکر (سلسلہ نبوی)

۲۔ وہ اصحاب جو دارالندوہ میں (سلسلہ نبوی) میں مسلمان ہوئے انہیں حضرت عمر بھی ہیں۔

۳۔ وہ اصحاب جنہوں نے ملک حبش کو ہجرت کی (سلسلہ نبوی)

۴۔ وہ اصحاب جو عقبہ کی بیعت الاولیٰ میں (سلسلہ نبوی) شریک تھے یہ حضرات سابق انصار کہلائے۔

۵۔ وہ اصحاب جو بیعت ثانیہ میں شریک تھے (سلسلہ نبوی)

۶۔ وہ اصحاب جو عقبہ کی بیعت ثالث میں شریک تھے اور جنگی تعداد میں تھے (سلسلہ نبوی)

۷۔ وہ اصحاب جنہوں نے آنحضرت صلیم کی ہجرت کے بعد ہجرت کی یعنی اس زمانہ میں جب آنحضرت صلیم مسجد قبا میں تشریف فرما تھے (سلسلہ)

۸۔ مجاہدان جنگ بدر (سلسلہ)

۹۔ وہ اصحاب جنہوں نے غزوہ بدر کے بعد اور صلح حدیبیہ تک اسلام قبول کیا (سلسلہ)

۱۰۔ وہ اصحاب جنہوں نے زیر درخت ثمرہ بیعت کی جو بیعت الرضوان کے نام سے مشہور ہے اور صلح حدیبیہ میں شرکت بھی کی۔ (سلسلہ)

۱۱۔ وہ اصحاب جو صلح حدیبیہ اور فتح مکہ کے درمیانی حصہ میں شرف باسلام ہوئے (سلسلہ)

۱۲۔ وہ اصحاب جنہوں نے فتح مکہ کے دن اسلام قبول کیا (سلسلہ)

۱۳۔ وہ اصحاب جو رسول مقبول کے زمانہ میں بچے تھے اور اور شرف دیدار سے شرف ہوئے۔

الشکوۃ کتاب مناقب صحابہ میں اصحاب کی درجہ و تہذیب

میں کئی حدیثیں درج ہیں جو آنحضرت صلیم سے مروی ہیں لیکن یہ امر اختلافی ہے کہ وہ درجہ و درجہ کبھی صحابی کی شان میں ہے یا خاص خاص صحابہ کی بعض علماء کا خیال ہے کہ ہر صحابی کی درجہ و



ایک شخص کو کھانا لانے کو بھیجا جب بادشاہ کو ان کے فرار ہو جانے کے حال پر اطلاع ہوئی اور پہاڑ کی کھوہ میں ان کا پتہ لگا تو اس نے کھوہ کا منہ بند کر دیا اور وہ لوگ وہیں مر گئے۔

رسید نے اپنی کتاب "ترقیم فی تفسیر اصحاب الکہف الرقیم" میں اصحاب کہف پر نہایت دلچسپ بحث کی ہے اور اپنی تحقیق میں مومنوں کی دوسری جماعت کے بیانات کو اصلیت پر مبنی تسلیم کرتے ہیں۔

اصحاب کہف کی صحیح تعداد اعداؤں کے ناموں میں سخت اختلاف ہے اس لئے صحت کے ساتھ ایک رائے قائم کرنا سخت دشوار ہو گیا ہے ہم یہاں تفسیر عمدة البیان ان کے نام ذیل میں درج کرتے ہیں۔

مکملین تملیخا۔ موطوس تیرونس۔ دیونس کشطوس (چرواہا کا نام ہے) تفسیر کے نام ہے)۔

ہن عباس نے ان ناموں کی تاثیر میں روایت کی ہے کہ جو کوئی انکو لکھ کر اپنے پاس رکھے تو موت دہرا اس سے امن میں ہے۔ اگرچہ انکو زمین روتا ہو تو ان ناموں کو لکھ کر اس کے زیر سر رکھیں وہ آرام سے ہو جائے گا۔ تب سر روزہ کے دفع کرنے کے لئے ان ناموں کو لکھ کر دانی دان پر باندھیں اور آسانی وضع حمل کے واسطے بائیں ران پر باندھیں (تفسیر عمدة البیان)

(۱۶۹) **اصحاب الاخر و۔** یعنی گڈے والے۔ اخذ و کی جمع اخذ و یا آئی ہے۔ قرآن مجید میں اصحاب اخذ و کا ذکر سورہ بروج اپ ۱۴ ذکر اول آیت ۳ میں ہے۔ اسے جائیں گڈے والے گڈے بھر گئی آگ گئے۔ جب وہ ان پر بیٹھے تھے۔ اور اپنے امونوں کے ساتھ جو ظلم کر رہے تھے اس پر خود گواہ تھے۔ ان مومنوں کا بھڑاسکے اور کچھ تصور نہ تھا کہ وہ خدا کے محمود پر ایمان لائے تھے۔ اس آیت قرآنی

میں اشارہ ہوا اس واقعہ کی طرف جو عند ذہن اس میں پیش آیا۔ تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ شاہان تباہ میں سے جو میں پر حکمران تھے ذہن اس (۲۵) بوجہ کتبات نے نجران کے عیسائیوں کو اس جہم میں کہ وہ یہودیوں کو عیسائی بنانا چاہتے تھے شکست دیکر گڈھوں میں جو دھکی ہوئی آگ پر تھے ڈال دیا اور ان کو خاکستر کر دیا۔ ان گرفتار شدہ عیسائیوں میں سے صرف وہی لوگ اپنی جان مستلایکے جنہوں نے یہودیت کو جو بادشاہ (ذہن اس) کا مذہب تھا قبول کر لیا۔

(۱۷۰) **اصحاب الایکہ (ع) جنگل والے (دیکھو ایکہ)**

(۱۷۱) **اصرار (ع) اہل عرب اس گھوٹے کو جو کان کھڑے رکھے اور اطاعت بجا نہ کرے اصرار کہتے ہیں لیکن اصطلاح فقہ میں از تکاب گناہ پر ہٹ کرنا اور قصد کرنا کہ آئندہ بھی وہ گناہ کیا جائے گا اصرار کہلاتا ہے۔**  
(۱۷۲) **اصطباغ (ع) غوطہ دینا۔ رنگنا۔ سورہ بقرہ اول ذکر ع ۱۶-آیت ۱۳۲ میں خدا نے تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ اللہ کا صبغہ (رنگ) ہو اور صبغہ کے بارے میں اللہ سے بڑھ کر کون ہوگا۔ اس آیت شریفہ میں صبغہ کا لفظ آیا ہے جو صبغ سے ماخوذ ہے اور اس کے معنی رنگ دینا اور اصطلاحاً تفسیر پاک کرنا ہے۔**

یہ لفظ صبغہ اشارہ کر رہا ہے نصاریٰ کی تکم اصطباغ کی طرف جو عیسائیوں میں مدت مدید سے جاری ہے۔ علاوہ عیسائیوں کے ہندوؤں کے اکثر فرقوں میں بھی جو دیدانت کے مدعی ہیں یہ رواج ہے یعنی وہ اپنے مریدوں یعنی چیلوں اور واسون کو اپنی مریدی یا غلامی میں لیتے وقت رنگتے ہیں اور ان کو رنگین کپڑے پہناتے ہیں جس سے ان کی مراد یہ ہوتی ہے کہ وہ اب دُریشی اور خدا رسیدگی میں رنگیا۔ علیٰ ہذا القیاس تکم اصطباغ میں عیسائی بھی اپنے نواسیدہ بچہ کو زرد



رنگ کے پانی میں جس کو "محمود یہ" کہتے ہیں غوطہ دیتے ہیں بایں خیال  
کہ وہ بچہ نصرا نیت میں پکا ہو جائے۔

(۱۷۳) اصطلاح (ع) باہم صلح کرنا اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ  
اتفاق کرنا ایک قوم کا۔ ایک لفظ کے معنی ٹھہرا لینے کے بارے میں ہوا  
اس لفظ کے اصل معنی کے (لغت کشوری)

(۱۷۴) اصطلاح (ع) جڑ سے اکھڑنا۔ اصطلاح تصوف میں  
اس حیرانی اور تحیر کو کہتے ہیں جو دل پر وار ہو کر دل کو ساکن بنا دے  
(۱۷۵) آصف۔ آصف بن برخیا حضرت سلیمان کے وزیر تھے  
آپ کا ذکر تلمیحاً سورہ نحل (پ ۱۹ رکوع ۳۔ آیت ۳۰) میں ہے۔  
۲۔ یعنی علماء کا خیال ہے کہ آصف بن برخیا علماء بنی اسرائیل  
میں سے تھے۔

(۱۷۶) اصفیاء (ع) برگزیدہ لوگ۔ جمع صفی کی ہے۔ اصفیاء  
وہ لوگ ہیں جنھوں نے اپنے باطن کو کوثر دینا سے پاک و صاف کر کے  
قلب کو اپنے خالق کی طرف رجوع کیا ہے۔

(۱۷۷) اصل (ع) جڑ و بیج۔ اصل کی جمع اصول ہے عون میں  
اس عقیدہ کو جو مذہب کے لئے نہایت ضروری یعنی بنی بنی کے ہوتا  
ہے اصل کہتے ہیں۔

(۱۷۸) اصنام (ع) بہت سے بت۔ جمع ہے صنم کی اصطلاح  
قرآن میں صنم اور وثن سے دہوت مراد ہیں جن کی پرستش عرب زمانہ  
جاہلیت میں کرتے تھے۔

ایک مصنف کا قول ہے کہ انسان از روئے خلقت و جبلت کے  
مذہب کا جاننے والا پیدا ہوا ہے جبکہ ہنوز حشیانہ حالت میں تھا اس  
قدرت کی بڑی بڑی اشیاء کو اپنی فرحت یا مصیبت کے اسباب کی

نظر سے دیکھا اور ان کو اپنا مسجود بنالیا۔ اور ان کے مجسمے پوجنا شروع کئے  
علاوہ ازیں ان نیک آدمیوں کو ان کی خدمات کا صلہ جن کو شعرا  
نے اپنے گیتوں اور نظموں میں زندہ جاوید بنا دیا تھا یہ ملاکہ زمانہ مابعد میں  
ان کے مجسمے بنا کر پرستش کی گئی اس طریقہ پرستش کے اختیار کرنے میں انسان  
کا نشانہ محض محفل بہ دنیا تھا۔ یہ پرستش اس عقیدہ پر کی جاتی تھی کہ پرستش  
کنندہ کو ہر قسم کی خوشی اور آسائش عطا کرنا اور ان مصیبتوں اور آفتوں  
کو دور کرنا جو اس پر نازل ہونے والی ہیں ان بتوں کے قبضہ اختیار میں  
ہے۔ ایک زمانہ دراز کے بعد جب تہذیب و شایستگی کو ترقی ہوئی تو یہی  
معبود دروہانی آسائش کے عطا کرنے کے قابل تسلیم کر لئے گئے اور انہی  
وجوہات کے زیر اثر عربوں میں بھی بت پرستی کی رسم ایک زمانہ دراز  
سے جاری تھی۔

لغت اور دیگر کتب کی چھان بین کرنے سے ان بتوں کی تعداد جو  
عرب میں پوجے جاتے تھے پنتالیس آتی ہے۔ منجملہ ان کے گیارہ دہبت  
ہیں جن کا نام قرآن مجید میں بھی آیا ہے۔ ان گیارہ بتوں کے علاوہ  
جن کا ذکر بعد میں آئے گا چونتیس بتوں کے نام یہ ہیں۔

ذوالکلب۔ بئیل۔ ایشا (مجادلہ)۔ تاملہ (مظلم الطیر)۔ شعد  
کثرشی۔ تیم۔ ذوالخری۔ باجر۔ جہاد۔ ادال۔ محرق۔ سیر۔ عیاش  
فلس۔ رضا۔ ذوالکفین۔ بجر۔ جربش۔ جلد۔ شارق۔ عالم۔ قیصر  
کسو۔ ملان۔ عون۔ منات۔ بایبل۔ جبہ۔ ابراہام۔ غلصہ۔ شمس۔  
ریام۔ فرحش۔

جن بتوں کے نام قرآن شریف میں آئے ہیں وہ یہ ہیں۔

جعت۔ طاغوت۔ لات۔ غری۔ منات۔ دوسواع۔ یغوث  
یعوق۔ شر۔ بعل۔ بعض علماء بئیل کو بعل کا محرف بتاتے ہیں۔ اس قول



کے مطابق کل تعداد چوبیس آتی ہے۔ وہ سورہ ہاسے قرآنی جن میں ان تینوں کے نام آئے ہیں ذیل میں درج ہیں۔

۱۔ سورہ نازد پ ۵ رکوع ۴ آیت ۲۵ کیا نہیں دیکھتے (آپ محمد مسلم) ان لوگوں کی طرف جو کتاب و توریت میں سے ایک حصہ دیے گئے ہیں (یعنی یہودی اگر وہ جیت اور طاغوت کے ساتھ ایمان لائے ہیں۔) انہیں کفار سے کہتے ہیں کہ تم لوگ بقابل اہل ایمان کے (مسلمانوں کے) زیادہ ہدایت یافتہ ہو۔

۲۔ سورہ نجم پ ۲ رکوع اول آیت ۱۹ پس کیا دیکھتے ہو تم لات اور عربی کر دے قریش اور منات تیسرے کچلے کو۔

۳۔ سورہ نوح پ ۲۹ رکوع ۲ آیت ۲۱ اور کیا انھوں نے اپنے معبودوں کو چھوڑ دیا کہ وہ سوائے یغوث کو یغوث کو اور نسر کو۔

۴۔ سورہ الصافات پ ۳۳ رکوع ۴ آیت ۱۱۲۳ تبیل کو پکارتے ہو اور جب اچھا پیدا کرنے والے کو چھوڑتے ہو۔

ان تینوں کے مختصر حالات یہ ہیں جب اور طاغوت (بقول مفسر جلال الدین) اہل قریش کے دہشت تھے جن کی پرستش یہودیوں کے خوش کرنے کے لئے اہل قریش نے شروع کی تھی۔ طاغوت کا ذکر سورہ بقرہ کی آیت ۲۳۳ رکوع ۳۳ آیت ۲۵۹ میں بھی آیا ہے۔ لات کو ثقیف کے قوم کے آدمی پرستے تھے ان کا عقیدہ یہ تھا کہ شان باری تعالیٰ کے کمرے نے اس میں حلول کیا ہے۔

الغری۔ غری سے مشتق ہے جس کے معنی قبلہ کے ہیں۔ غری کی تفصیل مرث غری ہے یعنی بہت غالبانہ مالی دیسی۔ اجداد اس کی پرستش بنی سلطان کرتے تھے۔ ان کا عقیدہ تھا کہ ان تینوں دھنوں میں دجنگلو وہ غری کہتے تھے، ذات باری تعالیٰ نے حلول کیا ہے لیکن زمانہ بعد میں

اہل قریش نے لڑائی کی پوسی سمجھ کر غری کی پرستش کی۔ ابوسفیان کا جنگ احد میں غری کی جو پکارنا اس خیال کی تائید میں پیش کیا جاسکتا ہے۔ منات۔ اس لفظ کا اشتقاق چند ماخذوں سے ہو سکتا ہے مثلاً۔ ۱۔ منی سے جس کے معنی بہانے کے ہیں اس لحاظ سے منات کو قربانی کا دیوانہ کہہ سکتے ہیں۔

۲۔ مناسے جس کے معنی تقدیر اور موت کے ہیں اور عشتا تائیت کی قرار دیکر کہا جاسکتا ہے کہ منات تقدیر اور موت کی پوسی تھی۔ یا قوت (یعنی) نے اس لفظ کے اور بھی اشتقاق بتائے ہیں۔

منات قبیلہ بنی نہرل اور بنی خزاعہ کا بت تھا جس کو سمندر کے کتا پر عمر بن لخمی نے نصب کیا تھا۔ قبایل قریش لات وغری اور منات کی جو پکارتے تھے اور طواف کے وقت ان سے استمداد کرتے تھے۔ دو۔ سواع یغوث۔ یغوث اور نسر کے متعلق مفسرین کا قول ہے کہ یہ نیک شخصوں کے نام ہیں اور وہ آدم اور نوح کے درمیانی حصوں میں گزرے ہیں۔ عوام ان کے بہت متعقد تھے اور قوم نوح ان ہی تینوں کی پرستش کے باعث عذاب میں مبتلا ہوئی لیکن بعض محققین اس قول سے اختلاف کرتے ہیں اور وہ ان تینوں کو بھی اہل عرب ہی کے بت بتاتے ہیں اور قوم نوح کو بت پرست نہیں کہتے ان معنوں میں کہ اس قوم نے اپنے معبودوں کی پرستش مورتیں بنا کر نہیں کی۔ حالانکہ وہ کسی اللہ کی عبادت کرتے تھے۔ (نوح)

دو۔ بنی کلب کا بت مرد کی شکل کا روضۃ الجندل میں تھا۔ وہ مشتق ہو گا جس کے معنی محبت کے ہیں بعض علماء اس کی اصل اوتباتے ہیں جس کے معنی زبان بابلی میں آفتاب کے ہیں۔

سواع بنی ہمدان کا بت عورت کی شکل کا تھا۔ یغوث تیسرے کی صورت



میں تھا جس کو پہلے بنی مراد پڑھتے تھے۔ بعدہ بنی غطفیف پڑھنے لگے یعوق  
 شتق ہے عوق سے جس کے معنی روکنے کے ہیں پس یعوق سے مراد وہ  
 ذات ہے جو مصیبتوں کو روکتی ہے۔ نسر گد کی صورت کا بت تھا جس کی  
 پرستش بنی حیر اور آل ذبی کلعا کرتے تھے۔ نسر کی معنی گد کے ہیں۔ اس کی  
 شکل کا ایک مجموعہ کو اکب آسمان پر ہے جس کو نسر کہتے ہیں۔

اہل قریش کے معبود عظم کا نام بعل ہے۔ بعل کے لغوی معنی قوت کے  
 ہیں مجازاً آفت اور بعدہ شوہر کے ہوئے بعل شام والوں کا معبود تھا جسکو  
 عمرو بن لُحی شام سے لایا تھا۔ اس لفظ بعل کو حرن کر کے اہل قریش بعل کہتے  
 ہیں۔

روایات میں ہے کہ خلیل بن ثکن کی تعمیر کردہ عمارت میں جو خدا  
 وحدہ لا شریک کی عبادت کے لئے مخصوص تھی تین سوسات بت خدائی کے  
 دعویدار کھڑے تھے جن کو فتح مکہ (۶۱۰ء) کے دن آنحضرت صلم نے توڑ  
 پھوڑ ڈالا اور بت پرستی کے رگ دریشہ کا استیصال کر دیا۔ جاراحت و  
 زہق الباطل ان الباطل کان زہوقاً (بنی اسرائیل رکوع ۹)

علاوہ ان بتوں کے جو خانہ کعبہ میں تھے حجر اسود کی تعظیم بھی ابتدا  
 زمانہ سے ہوتی چلی آتی ہے۔ یہ وہ پتھر ہے جس کو ابوقیس (نام پہاڑ کا) سے  
 اٹھا کر حضرت ابراہیم نے بطور مذبح کے نصب کیا تھا۔ زمانہ جاہلیت میں  
 ایک عورت کے ہاتھ سے کعبہ کے پرے میں آگ لگ گئی جس کے بعد کعبہ  
 و حجر اسود دونوں جل گئے۔ اور حجر اسود کالا ہو گیا۔ ان احادیث کا خلاصہ  
 جو ترمذی و ابن ماجہ و دارمی میں ہے یہ ہے کہ حجر اسود اول اول دود  
 کے مانند سفید تھا لیکن ان کے گناہوں نے اسے سیاہ کر دیا۔

توریت (کتاب پیدائش باب چوتھا درس ۲۶) کی تفسیر سے جو  
 بشپ پیکر کے کسی ہے مفسر شریح ہوتا ہے کہ اولاد شیث (بن آدم) نے اپنے

تین خدائے خادم اور پوجنے والے امتیازی نام سے پکارا جس کا نتیجہ یہ ہوا  
 کہ مقدس اور پاک لوگ خدا کہہ کر پکارے جانے لگے اور یہی بنیاد پڑی  
 اور وہ کو خدا ماننے کی اور بعدہ بت پرستی کی راخوز از تفسیر عمدة البیان  
 خطبات احمدیہ۔ ارض القرآن۔ تہذیب الاخلاق)

ایام جاہلیت میں عربوں میں بتوں کی پوجا کرنے کا قاعدہ یہ تھا کہ  
 وہ بتوں کو سجدہ کرتے تھے۔ ان کے گرد طواف کرتے تھے اور نہایت ادب  
 عظمت سے بوسہ دیتے تھے اونٹوں کی قربانی ان پر کرتے تھے۔ یوشیون کا پہلا  
 بچہ بطور نذر بتوں پر چڑھاتے تھے اپنے کھیتوں کی سالانہ پیداوار اور خوشی  
 کے نفع میں سے ایک معین حصہ خدا کے واسطے اور دوسرا حصہ اپنے بتوں  
 کے واسطے اٹھا رکھتے۔ اگر بتوں کا حصہ سیطرہ ضائع ہو جاتا تو خدا کے  
 حصہ میں سے اس کو پورا کر دیتے۔ اگر خدا کا حصہ سیطرہ ضائع ہوتا تو بتوں  
 کے حصہ میں سے اس کو پورا نہیں کرتے تھے۔ سب زیادہ عجیب رسم ان کی  
 یہ تھی کہ وہ بائبل ننگے ہو کر عبادت اور پرستش کرتے تھے۔

(۱۷۹) اصول (ع) جمع ہواصل کی بمعنی بنیادیں۔ اقسام علوم  
 میں سے اصول ایک علم ہے جس میں فقہ کے چار سلسلے یعنی کتاب سنت  
 اجماع اور قیاس پر بحث کی جاتی ہے۔

(۱۸۰) اصول دین۔ اصول دین اہل سنت و اجماعت کے نزدیک  
 پانچ ہیں۔

(۱) شہادتین (۲) صلوٰۃ (نماز) (۳) صوم (روزے) (۴)  
 زکوٰۃ اور (۵) حج۔

انکو ارکان الایمان بھی کہتے ہیں۔ ان ارکان الایمان کے علاوہ  
 چھ صفات الایمان ہیں۔

(۱۱) احد (۲) ملائکہ (۳) کتاب (۴) رسول (۵) یوم الآخرت (۶)



اور انھوں نے پراگیاں لانا۔

اصول دین شیعہ پانچ ہیں۔

(۱) توحید (۲) عدل (۳) نبوت (۴) امامت (۵) معاد یعنی

جنت و عیاامت اور فروع دین چھ ہیں (۱) نماز (۲) روزہ (۳) حج

(۴) زکوٰۃ (۵) خمس (۶) اور جہاد۔

(۱۱۸۱) اصحیٰ (۱۲) منہی سے مشتق ہے جس کے معنی چاشت کے ہیں

جو کہ قربانی کا جانور چاشت کو بچ کیا جاتا ہے اس لئے اس کو اصغیہ

کہتے ہیں۔ قربانی کا دن مسلمانوں میں عید الاضحیٰ کہلاتا ہے عید الاضحیٰ

کے نام بھی کئی نام ہیں مثلاً یوم النحر۔ عید قربان۔ بقعہ عید۔ عید الاکبر۔

(بقاعہ عید الضحیٰ جو عید الاضحیٰ کہلاتی ہے)

عید الاضحیٰ بہر حال دسویں ذی الحجہ کو ان تمام ممالک میں چا

مسلمان آباد ہیں منائی جاتی ہے۔ مناسک حج میں سے صرف قربانی ہی

ایک ایسا رکن ہے جو ہر مقام پر ادا کیا جاسکتا اور کیا جاتا ہو ورنہ دیگر

ارکان حج مخصوص ہیں خانہ کعبہ اور اس کے محلات سے قربانی کا حکم

قرآن مجید کی سورۃ حج (پ) اور کوع ۲۴ آیات ۳۸-۳۹ میں ہے

چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے "اور جو کوئی تعظیم و بزرگی کریں شعائر اللہ

کی تحقیق ان کے قلب متقی ہیں" اس میں دہنی قربانی کے لئے سوریشی لکھنے

میں انھارے لئے بہت فائدہ ہے جن جو وقت مقرر سے پہلے حاصل

کر سکتے ہو۔ پھر جبکہ قربانی کرنے کی میت اعتیق یعنی خانہ کعبہ سے ادھر

امت کے واسطے جو تم سے پہلے ہوئی ہیں ہم نے ایک جائے عبادت قائم

کی ہے کہ چنان وہ خدا کا نام لیکر زبان بستر جو پاؤں کو جن کو ہم نے انکی

روزی مقرر کی ہے ذبح کریں پس تمھارا معبود ایک خدا ہے واحد ہے۔

پس اسی کی تم قرآن برداری کرو۔ خوش خبری دیجئے (۱۲) محمد صلیم

عاجزی کرنے والوں کو کیونکہ یہ وہ لوگ ہیں کہ جس وقت خدا کا ذکر کیا

جاتا ہے تو ان کے دل لرز جاتے ہیں اور خوش خبری دیجئے (۱۲) محمد صلیم

صبر کرنے والوں کو کہ باوجود دکھ اور مصیبت پہنچنے کے نماز دن کو وقت

پر ادا کرتے ہیں اور اس چیز میں سے کہ تم نے روزی دی ہے خرچ کرتے

ہیں اور انٹ خدا کے دین کی نشانیوں میں سے ہیں اور ان میں تمھارے

لئے فلاح و بہبود ہے پس جس وقت وہ اپنے پاؤں پر کھڑے ہوں اور

تم ان کو نحر کرو تو خدا کا نام لو۔ اور جب مر جائیں تو ان کو کھاد اور خاک

کرنے والوں اور سوال کرنے والوں کو کھلاؤ۔ ہم نے ان کو رانٹوں کو

تمھارے حکم میں اس لئے کیا کہ تم خدا کی نعمت کا مشکر کرو۔ خدا کو ان قربانیوں

کے گوشت نہیں پہنچتے اور نہ ان کے خون لیکن جو کچھ اس کی جناب

میں قبول ہوتا ہے وہ تقویٰ ہے۔ تمھارے گناہوں سے ہم نے ان کو

(ادبوں کو تمھارے حکم میں اس لئے کیا ہے کہ تم خدا کی بزرگی کو یاد کرو

اس طریقہ پر کہ تم کو ہدایت کی ہے اور خوش خبری دیجئے (۱۲) محمد صلیم

نیکی کرنے والوں کو۔

ان آیات میں صاف طور پر بتایا گیا ہے کہ قربانی خود کوئی مقصود

بالات چیز نہیں ہے بلکہ اصلی چیز جس کو خدا قبول کرتا ہے، تقویٰ

اور پرہیزگاری ہے باین ہمہ مستطیع شخص کو قربانی ضرور کرنی چاہئے۔

اسلامی روایات عید الاضحیٰ کو سنت ابراہیمی بتاتی ہیں اور

حضرت اسماعیل کو ذبیح اللہ۔ توریت مقدس کے مطالعہ سے ثابت ہوتا ہے

کہ خدا کے لئے ذبح تعمیر کرنا اور خدا کے نام سے اس کو پکارنا اور وہاں

خدا کے نام پر قربانی کرنا حضرت ابراہیم کا طریقہ تھا کہ کتاب پیدا

باب بارہواں اور تیسرہواں (۱۲) اور چونکہ عید الاضحیٰ میں بھی ارکان ادا

جاتے ہیں اس لئے عید الاضحیٰ کا سنت ابراہیمی ہونا تو ریت سے بھی ثابت



ہوتا ہے۔

۲۔ بہتر ہے کہ قربانی عید کے روز کی جائے۔ گیارہویں اور بارہویں کو بھی جایز ہے۔

۳۔ لازم ہے کہ قربانی کا اونٹ پانچ برس سے کم کا نہ ہو اور گائے ایک برس دفعہائے امامیہ کے نزدیک یا دو برس دہلمائے اہل تسنن کے نزدیک اسے کم نہ ہو اور بکری ایک برس سے کم عمر کی نہ ہو۔ ونبہ ۱۱۰

۴۔ لازم ہے کہ قربانی کا جانور تمام اعضا سے صحیح و سالم ہو یعنی اندام کا نا۔ انگڑا۔ سینک ٹوٹا۔ کان کٹا۔ سیارا اور بوڑھا ہو۔ فقہائے اہل تسنن کے نزدیک کان و سینک وغیرہ کا عیب اس وقت مانع قربانی ہے جب تیسرے حصے سے زیادہ ہو۔

۵۔ بہتر ہے کہ قربانی کے لئے اونٹ دو گائے از قسم مادہ ہوں اور بھیرا اور بکری از قسم نہ ہوں۔

۶۔ اگر قربانی کی قدرت علیحدہ علیحدہ نہ رکھتے ہوں تو ایک ہی قربانی میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں بشرطیکہ قربانی کا جانور گائے یا بیل یا اونٹ ہو۔

۷۔ اونٹ کو شکرین۔ بغرض قربانی اونٹ کا فوج کرنا حرام ہے۔ (۱۸۲) آطریہ (ع) میدہ کی سویان جنگو آگ پر بھون کر دو وہ اور شکر سے کھاتے ہیں۔ ہندوستان میں عید الفطر کے روز (جس کو بیٹھی عید یا عید صفر بھی کہتے ہیں) عموماً سویان کھائی جاتی ہیں۔ (۱۸۳) آطریہ (ع) کھانے۔ جمع ہے طعام کی۔ احکام و آداب طعام میں چند حدیثیں شکوۃ الکتاب اطور فصل اول سے نقل کی جاتی ہیں۔

۱۔ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ بسم اللہ کہہ کر دینے کا حق ہے کھانا اور

روحانی فلاسفر کہتے ہیں کہ عید الاضحیٰ کے دن مقدس اسلام سالکون کو دو قسم کے سبق پڑھاتا ہے ایک کا تعلق جسم سے ہے اور دوسرے کا روح سے۔ چونکہ جسم اور روح میں بڑا تعلق ہے اور یہی تعلق انسان کی زندگی نیکی برسی اور خیر و شر کا ذمہ دار ہے اس لئے عید الاضحیٰ کے موقع پر بڑھ کر اور کوئی ایسا موقع نہیں کہ جس سے روح کو اپنی جگہ اور جسم کو اپنی جگہ معین اور نفع رسان تعلیم مل سکے جس طرح قربانی ظاہر میں مادی اور حسی فائدہ پہنچاتی ہے اسی طرح روحانی تعلیم بھی دیتی ہو کہ مسلمان کو چاہئے کہ نفسِ امارہ کو سرکشی اور بدعتوں سے روکے بلکہ اس کی رنگ پر جو بدی کی محرک ہے خدا سے تعالیٰ کی رضا مندی کے لئے پھڑکی پھیرے اور آئندہ کے لئے خدا سے تعالیٰ کے زیر فرمان قدم اٹھانے کا عہد و امان کرے۔

عید الاضحیٰ کے روز مسلمان عید گاہ میں جو عموماً شہر کے بیرونی حصہ میں تعمیر کی جاتی ہیں جمع ہوتے ہیں اور دو گانہ ادا کرتے ہیں بعد نماز امام ایک طویل خطبہ پڑھتا ہے جس میں حمد و ثناء کے بعد قربانی کی ضرورت و ادایات بیان کی جاتی ہیں۔ اختتام خطبہ پر مسلمان آپس میں معاف کرتے اور بے تکبر ہوتے ہیں اور مستطیع حضرات اپنے اپنے مکانون پر اگر قربانی کرتے ہیں یعنی قربانی کے جانور کو تیلہ رُخ لٹا کر اور دعا و قربانی پڑھ کر فوج کرتے ہیں۔

قربانی کا گوشت عموماً تین حصوں میں تقسیم کیا جاتا ہے ایک حصہ عزیز و اقارب کا، ایک حصہ غریب و فقرا کا اور ایک حصہ خود کا ہوتا ہے۔ احکام قربانی یہ ہیں۔

۱۔ قربانی کرنا سنت مؤکدہ ہے۔



اس جگہ جہنم سے متصل ہو (راوی عمر بن ابی سلمہ)

۱۔ جس کھانے پر اندک نام نہ لیا جائے تو شیطان اس کھانے کو حلال جانتا ہے یعنی کھانے کی حرکت جاتی رہتی ہے اور وہ کھانا ایسا ہے گویا اندک کی غیر مرضی کی جگہ صرف ہوا ہے (راوی حذیفہ)

۲۔ جس وقت اپنے گھر میں داخل ہو اللہ کو یاد کرو اور اسی طرح کہانے کے وقت ایسا کرنے پر شیطان (اپنے تابعین سے) کہتا ہے کہ نہ تو ہمارے لئے اس گھر میں جگہ ہے اور نہ تمہارے لئے کھانا (راوی جابر)

آداب طعام میں صاحب اخلاق جلالی لکھتے ہیں کہ پہلے ہاتھ منہ، ناک و ہونٹیں بسم اللہ سے شروع کریں اور الحمد للہ پر ختم کریں۔ سب پہلے کھانے کے لئے کوئی سبقت نہ کرے الا میزبان۔ کھانا اس طرح سے کھایا جائے کہ کپڑے، دسترخوان اور آستین آلودہ نہ ہوں۔

تین انگلیوں سے زیادہ سے نعمہ نہ اٹھائیں اور بہت منہ نہ پھیلائیں اور بڑے نعمت پر ہنر کریں اور جلدی نہ انگلیں اور نہ منہ کے درمیان جمع کریں دو دان طعام میں انگلی نہ چائیں۔ بعد فراغت طعام انگلی کا چاشنا مسنون ہے کھانے کے رنگ و روپ کو نہ دیکھیں اور نہ بھینچیں اور نہ کوئی چیز دانت سے کاٹیں۔ اگر دسترخوان پر کچھ لذیذ کھانا بچا ہے تو اس کی طرح نہ کریں بلکہ اور دن کوڑے ڈالیں انگلیوں سے جو چکنائی چھڑائی جائے اس سے روٹی اور نمک کو تر نہ کریں اگر وہ شخص ایک رکابی میں کھائیں تو کوئی کسی کے نوالے پر نظر نہ کرے۔ اور اپنے آگے سے کھائے۔ اگر نوکات ہیں تو دوسری جگہ سے بھی کھا سکتا ہے۔ ہڈی اور وہ چیز جو منہ سے چھوڑی جائے دسترخوان پر نہ رکھیں اور ہڈی جو نوالہ میں ہو اُسے پوشیدہ طور سے نکال کر پھینک دیں مذہب حرکتوں سے احتراز واجب ہے منہ سے کوئی چیز نکال کر رکابی یا پیالہ

میں نہ رکھیں۔ غرض کھانا اس طور پر کھایا جاوے کہ اگر کوئی پس خوردہ کھانا چاہے تو نفرت نہ کرے۔

اگر وہاں ہے تو میزبان سے پیشتر کھانے سے ہاتھ اٹھائے حبوت حاضرین طعام ہاتھ کھینچیں وہ بھی انکی متابعت کرے حالانکہ سیر نہ ہو، مگر اپنے گھر یا ایسے مقام میں جہاں اس کے محرم کارہوں متابعت لازم نہیں۔ اگر میزبان ہے تو اس وقت تک ہاتھ نہ اٹھائے جب تک وہاں نہ اٹھائے بلکہ عذر خواہی کرتا رہے حتیٰ کہ بلا حجاب شخص سیر ہو کر کھائے۔

اگر پانی کی احتیاج ہو تو آہستہ پئیں تاکہ اس کی آواز کوئی نہ سنے اہل محفل کے سامنے خلال نہ کریں اور جو کچھ دانتوں میں سے بذریعہ زبان نکالا جائے اُسے نہ کھائیں اور جو کچھ خلال کرنے سے نکلے اُسے ایسے مقام پر پھینکیں کہ لوگوں کو نفرت نہ ہوئے۔

ہاتھ دھوئے وقت انگلیوں اور ناخنوں کی جڑ کو اچھی طرح سے صاف کریں اسی طرح ہونٹ، منہ اور دانتوں کو کھلی طشت میں نہ کریں منہ دھوئے میں اگر پانی گرنے لگے تو ہاتھوں سے سنبھالیں ہاتھ دھوئے میں اور دن سے پیش دستی نہ کریں لیکن میزبان کو روا ہے کہ سب سے پہلے ہاتھ دھوئے۔

کتاب فقہ میں اطعمہ کے تحت میں جانوران حلال و حرام پر بحث کی جاتی ہے۔ ہم ان جانوروں کی فہرست درج ذیل کرتے ہیں جو حرام ہیں اور جسکا کھانا حلال نہیں۔

۱۔ ہر درندہ جو اپنے دانت سے شکار کرتا ہے اور ہر پرندہ جو اپنے پنجے سے شکار کرتا ہے۔

۲۔ حشرات الارض (۳) بستی کے گدھے (۴) خچر (۵) بجا اور گاوہ



(۷) ہاتھی (۸) جنگلی چوہا۔

۸۔ دریائی جانوروں میں سے سوائے مچھلی کے اور کچھ بھی درست

نہیں۔ فقہائے امامیہ کے نزدیک صرف وہی مچھلی درست ہے جس پر پھلکے ہوں اگر مچھلی خود بخود پانی پر تر آئے تو وہ حرام ہے اس لئے کہ وہ میت ہے۔

۹۔ کوا، سیٹیا، گدھ یا بظن کو ابو مردار کھاتا ہے حرام ہیں لیکن

کھیت کا کوا جو صرف دانے کھاتا ہے حلال ہے۔

۱۰۔ خرگوش فقہائے امامیہ کے نزدیک بائیں سبب کہ وہ بھٹ میں

رہتا ہے اور حشرات الارض میں داخل ہے حرام ہے لیکن باتفاق ائمہ اربعہ اہل تسنن کے نزدیک حلال ہے۔

۱۱۔ طوطا، ہڈ، طاؤس۔ فقہائے امامیہ کے نزدیک حرام

ہے لیکن اہل تسنن میں باتفاق ائمہ ثلاثہ حلال ہیں۔

۱۲۔ باز، عقاب، چیمچ، شایہن۔ باشا، چمگا، ڈر۔ فقہائے امامیہ کے

نزدیک حرام ہیں (نور الہدایہ و جامع الجعفری)

واضح ہو کہ حلال جانوروں پر حرمت کئی وجہوں سے طاری

ہو جاتی ہے۔

۱۔ جلال ہونا۔ یعنی جانوروں کا آدمی کے فضلہ کے سوا کچھ نہ کھانا

اور جب تک ایسے جانور کا استبرانہ کر نیگے حرام رہے گا (دیکھو تبرا)

۲۔ سور کا دودھ پینا۔ اگر اس دودھ سے گوشت پیدا نہ ہوا ہوا۔

اس کی ہڈیاں بھی سخت نہ ہوئی ہوں تو اس کے گوشت کا کھانا مکروہ

ہے ورنہ دوسری حالت میں حرام ہے اور اس کی نسل بھی حرام ہو جاتی

۳۔ طی کرنا۔ موطوعہ جانور اور اس کی نسل حرام ہو جاتی ہے۔

(جامع الجعفری)

(۱۸۴) طغیر یا قلیغیر نام ہے مصر کے خزانہ دار کا جو زلیخا کا شوہر

تھا اور جسے حضرت یوسف کو بازار مصر میں خریدا۔

(۱۸۵) اعتناق (ع اشتق ہے علق سے اور علق ایسی قوت

شرعی ہے جو غلام میں آقا کی ملک کے دور ہونے کے بعد ثابت ہوتی

ہے غلاموں کا آزاد کرنا امر مندوب ہے

قرآن کریم نے غلاموں کے آزاد کرنے پر نہایت زور دیا ہے

اور جاہل مختلف مثالوں اور پیرایوں سے غلاموں کے آزاد کرنے اور

کرنے کا حکم دیا ہے۔ نہ صرف افراد ہی کو حکم ہے کہ وہ حسب طاقت اور

بمقتضائے وقت غلام کو آزاد کرین بلکہ زکوٰۃ کے روپیہ کا ایک

ضروری مصرف غلاموں کا آزاد کرنا بھی مقرر کیا ہے (سورہ توبہ پٹ

رکوع ۸۔ آیت ۱۱۱) گویا حکومت کا فرض قرار دیا گیا ہے کہ وہ بھی ایک

حصہ مدنی کا غلاموں کے آزاد کرنے میں صرف کرے۔

اسلام دنیا میں سب سے پہلا مذہب ہے جس نے غلاموں کی حمایت

میں وعظ شروع کیا اور غلاموں کو آزاد کرنے کو۔

۱۔ نیکی کا اصل اصول بتایا (سورہ بقرہ رکوع ۲۲۔ آیت ۴)

میں ہے کہ نیکی بھی ہے کہ سوال کرنے والوں کو اور غلام کو آزاد کرنے میں

لے۔

۲۔ حصول نجات کا ذریعہ بتایا (سورہ دہر پ۔ ۳۰ رکوع اول آیات

۱۱-۱۲) میں ہے کہ شکر کی گھائی ٹکیا ہے کسی غلام کی گلو خلاصی کرنا۔

۳۔ بعض تفصیلات میں بطور تفرید و کفارہ کے مقرر کیا۔

(الف) قتل خطا کی تین حالتوں میں سے ہر حالت میں ایک غلام

آزاد کرنا۔ وہ تین حالتیں یہ ہیں۔

اول۔ مقتول مسلمان ہو۔



عورت پر دعوہ و دن کے سوا آزاد ہونے کے یعنی ابا و اولاد۔

۴۔ عوارض یعنی وہ عارض امور جو آزادی کا باعث ہوتے ہیں  
یعنی نایابی، جدام، زمین گیری، چلنے پھرنے کی قدرت نہ ہونا، شلہ  
کرتا، یعنی مالک کا غلام کے ناک یا کان کاٹ ڈالنا، اور لوٹڈی کا مالک  
سے بچہ جننا یعنی ام الولد ہونا، ازالہ ملکیت کر دینا ہے (جامع الجعفری)  
صحت علق کے لئے حریت اور عقل لازمی ہے۔ اگر علق کی عبارت  
صحیح ہے تو بغیر نیت کے بھی غلام آزاد ہو جائے گا اگر عبارت غیر صریح ہو  
یعنی جہاں آزاد کرنے یا نہ کرنے کا رکھتی ہے تو بغیر نیت کے آزادی سیرا  
نہ کرے گی (نور الہدایہ) مزید معلومات کتب فقہ سے معلوم ہو سکتی ہیں  
جن میں علق اور اس کے لطائف پر کمال بحث درج ہے۔

(۱۸۶) **اعتنزال** (۱) اگر مشہور گزینی کرنا۔ گوشہ میں بیٹھنا۔ الگ  
ہونا۔

امام حسن بصری کے شاگرد جو ان سے علیحدہ ہو گئے تھے معتزلہ  
کہلائے مذہب اعتزال کی غرض منقول اور معقول کی تطبیق ہے۔  
مسلمانوں میں جب فلسفہ کا رواج ہوا تو نئی ضرورتوں کی بناء پر  
ایک نیا علم موسوم بعلم کلام پیدا ہوا جس کے بانی معتزلہ تھے۔ یوں تو  
تاریخی نقطہ نظر سے اعتزال کی ابتدا اصحاب کے اخیر زمان سے ہوئی لیکن  
اس کے ابتدائی آثار عین شروع اسلام میں موجود تھے حقیقت  
یہ ہے کہ اسلام اور سبیل میں چون دچرا کو خیال ہی سے اعتزال  
شروع ہو گیا تھا تاریخ شاہد ہے کہ عقاید و اعمال کے متعلق لوگوں  
میں اختلافات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات حسرت آیات کے بعد ہی سے  
پیدا ہوا تھا

۱۔ حضرت عائشہ اور صحابہ کے درمیان معراج جسمانی کے متعلق

۱۔ دم عقول سلمان ہو کر دشمن قبیلہ کافر سے ہو۔

سوم عقول غیر مسلم اور اذیر معاہدہ قوم میں سے ہو سورہ نسا  
پ ۵ رکوع ۱۳ آیت ۱۴۹

۲۔ نقصان میں یعنی جھوٹی قسم کا کفارہ (سورہ مائدہ پ ۵۔  
رکوع ۱۲ آیت ۵۱)

(۳) اظہار کا کفارہ (سورہ مجادلہ پ ۲۸ رکوع اول آیت ۷)

۴۔ احادیث نبوی نے بھی بعض تفصیلات کا کفارہ آزادی غلام بخویر  
کیا ہے۔

(۵) نقصان کے روزے کے توڑنے کا کفارہ (ب) آقا کے غلام  
کو سخت مارنے کا کفارہ۔

۶۔ ازالہ ملکیت کے فقہاء نے چار سبب بتائے ہیں ۱۔ مباشرت  
(۲) سرایت (۳) ملک (۴) عوارض۔ ان اسباب کی مختصر تشریح  
یہ ہے۔

۱۔ مباشرت یعنی مالک خود اپنے بندے کے آزاد کرنے کا مباشر ہو  
اور یہ تین طرح پر ہوتا ہے۔

(۱) عتق (۲) کتابت (۳) تمکیر۔

۲۔ سرایت۔ اگر اپنے غلام کے کسی حصہ کو شل تہائی آدھے یا چوتھا  
کے آزاد کرے تو اس پورے غلام میں آزادی سرایت کر جائے گی۔

۳۔ ملک جب کوئی عورت یا مرد الف اپنے ماں یا باپ میں سے  
کسی کا مالک ہو اور وہ ماں یا باپ کتنے ہی بلند ہوں یعنی داد و دادی  
وغیرہ اب اولاد میں کسی کا مالک ہو اور وہ اولاد کتنی ہی بہت ہو جائے  
دوسرے۔ وہ کسی وغیرہ تو وہ ملک میں آئے ہی آزاد ہو جائیں گے یہی حکم  
فحرات کے لئے بھی ہے اور مرد کی ملک میں آتے ہی آزاد ہیں۔



اختلاف پیدا ہونا۔

۲۔ سماع موتے کے متعلق حضرت عبدالعزیز بن عمر اور دوسرے صحابہ میں اتفاق نہ ہونا۔

۳۔ رونے سے مرنے پر غدا ہونے یا نہ ہونے کے متعلق حضرت ابوہریرہ اور حضرت عائشہ کے درمیان عدم اتفاق۔

۴۔ اذیت امانہ و ترکیب وضو وغیرہ کے متعلق صحابہ کے درمیان اختلاف۔

یہ سب اس امر کا ثبوت ہیں کہ مذہب عین عقل اور نقل سے استدلال کا رواج ابتدا ہی میں ہوا اور حقیقتاً ہی بنیاد عقلی مذہب اعتزال کی تاریخ کے زاویہ خیال سے سب سے پہلا اہم اختلاف جو سیاست کی بنیاد پر ۳۸۰ھ میں رونسا ہوا وہ ان لوگوں کا حضرت علی مرتضیٰ کے اثر و اطاعت سے خارج ہو جانا تھا۔ جو اس سبب سے خارجی کہلائے۔ پھر چونکہ یہ سیاسی نزاع بنی امیہ کے عہد میں اور زیادہ قوی ہو گیا تھا اس لئے کئی پولیٹیکل فریے پیدا ہو گئے۔ جنہوں نے بوقت مذہبی کل اختیار کر لی۔

جب عہد بنی امیہ میں مظالم زیادہ بڑھ گئے اور استحکام سلطنت کے سخت خوریزریان ہونے لگیں تو حکامان سلطنت کی طرف سے تاویل پیش کی گئی کہ جو کچھ کرتا ہے خدا کرتا ہے۔ القدر خیرہ و شرہ۔

اس تاویل کے تحت جس شخص نے پہلے پہل صدائے احتجاج بلند کی ہے وہ معبد جہنمی ہے اس نے پُر زور الفاظ میں ان جبریہ عقائد کی تردید کی اور انسان کو اپنے فعل کا مختار بتایا اور یہی مسئلہ

قدر مذہب اعتزال کا سنگ بنیاد بنا۔ خلیفہ عبدالملک نے ۸۰ھ ۶۹۹ء میں معبد جہنمی کو قتل کر دیا اور حکومت کے بل پر عقائد قدیریہ کی عین

کو روکنا چاہا لیکن کامیابی نہ ہوئی بعد جہنمی کے قتل ہونے کے بعد ایک اور جانفشانی غیلانوی قبیلہ النسل تھا کھڑا ہو گیا اور اس نے علاوہ قدر کے چندا رسایل کی بھی تبلیغ کی جن میں ”امر بالمعروف اور نہی عن المنکر“ بھی شامل تھا۔ ہشام بن عبدالملک نے غیلان کو دار پر کھنچوا دیا۔ اور خیال خویش اس نئی تحریک کا خاتمہ کر دیا۔

غیلان مشقی کے پھانسی پانے کے بعد امام حسن بصری کے دو شاگردوں نے خوارج کے مشہور مسئلہ سے کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب نہ ہے اختلاف کیا۔ ان شاگردوں کا نام عمرو بن عبید اور داصل بن عطا تھا۔ امام صاحب کو جب اپنے شاگردوں کے اختلاف کا علم ہوا تو نہایت برہم ہوئے اور ان کو اپنے حلقہ درس سے علیحدہ کر دیا۔ لوگوں نے ان کو امام حسن بصری کے حلقہ درس سے علیحدہ دیکھ کر معترض کہنا شروع کیا اور اس لقب کی ایجاد کا یہ پہلا دن تھا۔ امام بصری نے ۱۱۰ھ میں انتقال کیا۔ چونکہ عمرو بن عبید اور داصل بن عطا دونوں بڑے فاضل شخص تھے اس لئے انھوں نے اپنا حلقہ درس الگ قائم کر کے مذہب اعتزال میں زیادہ نکتہ بندی سے کام لیا اور قدر کے علاوہ اور بہت دقیق مسائل مذہب اعتزال میں شامل ہو گئے ملک میں ان مسائل کا چرچا پھیل گیا۔ حتیٰ کہ یزید بن ولید بن عبدالملک نے اس مذہب کو قبول کیا۔ بنی امیہ کے بعد جب بنو عباس کی حکومت قائم ہوئی تو اعتزال نے اور بھی ترقی کی منصور ۱۳۶ھ ۷۵۴ء چونکہ آزاد خلیفہ بنا اس لئے اس کے عہد میں علمی مناظروں کا بازار گرم ہو گیا۔ اور معتزلہ نے جو معقولات سے کام لیتے تھے غیر مذہب کے مقابلہ میں اسلام کی طرف سے مناظرہ کیا اور اکثر مناظروں میں نمایاں فتح حاصل کی



خلیفہ ہمدانی اور ہارون کا عہد علمی مناظروں کی بندش کا زمانہ تھا لیکن جب امامون  $\frac{۱۹۸}{۶۸۱۳}$  تحت خلافت پر بیٹھا تو اعتزال میں بوجیا اور اس کی ترقی انتہائے عروج کو پہنچی اس لئے کہ مذہب کے بارے میں امامون نہایت آزاد خیال اور خود مختار تھے۔

امامون کے بعد تقسم اور تقسم کے بعد واثق تحت پر بیٹھے اور وہ دونوں خلیفہ بھی مختاری تھے۔ اس وجہ سے اعتزال کی قوت قائم رہی۔ واثق کے بعد متوکل کا دور شروع ہوا جو اعتزال کے لئے ناموافق ثابت ہوا لیکن چونکہ گزشتہ خلفاء کی سرپرستی میں مذہب اعتزال تمام ممالک اسلامیہ میں جڑ پکڑ چکا تھا اس لئے متوکل کی مخالفت اس کی اشاعت کو نہ روک سکی بغرض چوتھی صدی ہجری کے اخیر تک اعتزال کو پوری قوت حاصل تھی۔ مذہب اعتزال کے سبب اخیر ہی امام ابو علی جبائی تھے۔

جنھوں نے  $\frac{۳۰۳}{۶۹۱۵}$  میں وفات پائی۔ اعتزال کے خطاط پر اشعر کی عمارت تیار ہونا شروع ہوئی جس کی آخری اینٹ امام فخر الدین رازی (المتوفی  $\frac{۶۰۶}{۱۲۱۹}$  اہن)۔

اشعری علماء نے معقولات کی مدد سے اعتزال کے رد کی کوشش کی لیکن حقیقت یہ ہے کہ جو خدمتیں اس سے قبل اعتزال انجام دے چکا تھا وہ اپنی جگہ پر مستقل برکات کا حکم رکھتی ہیں۔ معتزلی علماء یعنی عمر بن عبید۔ واسل بن عطا غیلان رشتی۔ ابوالہذیل علاء نظام۔ حافظ ابو علی جبائی ایسے بلند پایہ عالم گزشتے ہیں جنکے احسانات سے تاریخ اسلام کبھی سبکدوش نہیں ہو سکتی یہ لوگ علاوہ علم فضل کے اپنے اخلاق کے لحاظ سے اس قدر بلند پایہ تھے کہ ان کی انجیر شاخوں پر علماء میں کم تھے۔ یہ نفوس اپنی آزادی

اور صداقت و دیانت کی ایسی مثالیں چھوڑ گئے ہیں کہ تاریخ اسلام ان پر جس قدر ناز کرے کم ہے۔ یہ کہنا بالکل صحیح ہے کہ معتزلی تعلیم محض فاطمی امامون کی تعلیم ہے جو بانی اسلام کے سچے ترجمان تھے۔ (تاریخ الاسلام)

ایک عرصہ دراز کے بعد اب پھر اعتزال بیدار ہونا نظر آتا ہے اور اس دور حاضرہ میں جو علمی ترقی کا سدرۃ المنتہی ہو مسلمان کا رجحان اعتزال کی طرف زیادہ ہوتا جا رہا ہے اور وہ چاہتے ہیں کہ حقیقی شریعت کی گریں معقولات کے ذریعہ سے کھولیں (ماخوذ از تہذیب الاخلاق و رسالہ نگار)

(۱۸۷) اعتکاف (ع) لغت میں جلس یعنی قید کو کہتے ہیں اور عرف شروع میں روزہ دار کا مسجد میں مجبوس ہونا اعتکاف کی چھ شریعتیں ہیں۔

۱۔ نیت اور اس میں قربت کا قصد واجب ہے پس اگر اعتکاف نذر کا ہو تو اس کی نیت وجوب کے قصد سے کرے اور اگر سنت کا ہو تو سنت کا قصد کرے۔

۲۔ روزہ پس صحت اعتکاف کے لئے وہی باتیں ضروری ہیں جو صحت صوم کے لئے ہیں اور اس شخص کا اعتکاف صحیح ہوگا جس کا روزہ صحیح ہوگا۔

۳۔ مدت اعتکاف تین یوم ہے پس اگر اعتکاف نذر کا ہے تو اس پر واجب ہے کہ تین دن متکلف ہے۔ نور الہدایہ میں اعتکاف کی اقل مدت ایک دن لکھی ہے اگر ایک روزہ اور ایک رات تمام ہونے سے پہلے اعتکاف چھوڑے تو اس پر قضا ہے۔

۴۔ مکان پس اعتکاف کے لئے جامع مسجد کہ جہاں جمعہ کی نماز



پڑھتے ہیں شرط ہے۔ نور الہدایہ میں ہے کہ اعتکاف مسجد میں بھی صحیح ہے یعنی اس مسجد میں کہ جس کے لئے امام اور مؤذن مقرر ہوں۔  
۵۔ دلی کی اجازت شرط ہے یعنی آقا کی اجازت بندے کے حق میں اور شوہر کی اجازت زوجہ کے حق میں شرط ہے۔

۶۔ ہر وقت مسجد میں رہنا۔ معتکف مسجد سے باہر نہ نکلے مگر حاجت انسانی جیسے پشاب و پاخانہ کے واسطے ورنہ اعتکاف باطل ہو جائے گا جامع الجعفری۔ کتاب اعتکاف و نور الہدایہ

فقہائے اہل تسنن نے معتکف کو اگر ضرورت مجبور کرے خرید و فروخت کی اجازت دی ہے مگر یہ لین دین مسجد ہی میں نہیں سودا حاضر کئے کرنا چاہیے۔ معتکف چپ نہ رہے بلکہ بہتر اور نیک باتیں کرے۔ جامع سے اعتکاف باطل ہو جاتا ہے۔ اگر چہ پڑا کر ہوئے یا سوئے۔ ماہ رمضان کے اخیر عشرہ میں اعتکاف سنت کو کہہ ہے اور باقی دیگر دنوں میں سنت و نور الہدایہ۔ کتاب الصوم باب اعتکاف

۲۔ اصطلاح تصوف میں اعتکاف سے مراد دل کا دنیا کے کسی شغل سے خالی کرنا اور نفس کا موٹی کے پیرو کرنا ہے۔

(۱۸۸) اعجاز راع حاضر کرنا خیر للامات کوئی بات ظاہر ہو کسی چیز کا بغیر اسباب و علت کے وجود میں آنا یا یہ کہ بادیہ و علت کے وجود معلول کا نہ پایا جانا۔ امام رازی نے تفسیر کبیر و مطالب العالیین لکھا ہے کہ خرق عادت کے متعلق تین رائے ہیں۔

۱۔ حکما کا مذہب ہے کہ کسی حالت میں ممکن نہیں۔

۲۔ اشاعہ کہتے ہیں کہ ہر وقت ممکن ہے۔

۳۔ معتزل کا مذہب ہے کہ خرق عادت کبھی اتفاقیہ و نوع

میں آجاتی ہو۔ مل بحث لفظ معجزہ کے تحت میں درج کی جا چکی انشا راہد نقیلا۔

اسلامیہ کتب دینیات میں خوارق عادات کے لئے آٹھ الفاظ مستعمل ہیں۔

۱۔ آیت جمع آیات معنی نشانیاں۔ قرآن مجید میں اٹھ خرق عادت کے لئے لفظ آیت ہی آیا ہے (دیکھو سورہ رعد پٹ رکوع ۴۔ آیت ۲۵ سورہ عنکبوت پٹ رکوع ۵ آیت ۴۹ اور سورہ قمر پٹ رکوع اول آیت ۲)

۲۔ معجزہ جس کی جمع معجزات ہے وہ خرق عادت باتین جو صرف نبی ہی سے سرزد ہوں معجزہ کہلاتی ہیں۔

۳۔ ارباب ص۔ جمع ارباصات۔ ارباب ص کے لغوی معنی بنیاد رکھنا اصطلاح میں وہ خرق عادت افعال جو کسی نبی سے عہدہ نبوت پر قابض ہونے سے پیشتر ظاہر ہوں۔

۴۔ حمت لاجمع علامات قیامت کے آنے کی نشانیاں۔  
۵۔ کرامت جمع کرامات۔ وہ خرق عادت جو کسی ولی سے صادر ہو۔

۶۔ معجزہ جمع معجزات۔ لغوی معنی مرد کرنا۔ اصطلاح میں اولیاء اللہ کی کرامت کو کہتے ہیں۔

۷۔ متدرج۔ وہ خوارق العادۃ باتین جو کسی کافر سے ظاہر ہوں

۸۔ المات جمع المات لغوی معنی نفرت کرنا۔ اصطلاحاً حادثہ کام جو شیاطین یا ارواح خبیثہ کی مدد سے کئے جاویں اور فاعل کے لئے موجب ذلت ہوں۔



(۱۸۹) اعراب (ع) صحرانشین۔ گنوار آدمی۔ جو جنگل میں خاد بدوش رہتے ہیں۔ یہ وہ جمع ہے جس کا مفرد نہیں۔

(۱۹۰) اعراف (ع) باغِ لغت میں یعنی درختوں کے خراپشتوں کے ریگ بلند یا الہائے سپان و تاجاے خراسان اور نزلہاے بہشت اور دوزخ کے ہیں۔ سورہ اعراف (پ ۵ رکوع ۵۵) آیت ۱۲۴ میں ہے کہ درمیان ان دونوں کے یعنی بہشت اور دوزخ کے پردہ ہے اور اعراف پر مرد ہوں گے جو بہشتوں کو چھانتے ہوں گے انکی علامت کے باعث اور وہ آواز دینگے اصحاب جنت کو اس طرح کہ سلام ہو جسے تم پر الخ

اس آیت کی تفسیر میں بعض مفسرین تحریر کرتے ہیں کہ اعراف ٹیلے ہیں درمیان بہشت اور دوزخ کے اور ان پردہ لوگ کھڑے ہوں جو اہل بہشت اور اہل دوزخ کے احوال سے واقف ہیں بعض کا خیال ہے کہ اس مقام پر اُمید و ارجت کھڑے ہوں گے۔ بعض مفسرین اعراف کو ان لوگوں کا مقام بتاتے ہیں جنہوں نے بغیر اجازت والدین جہاد کیا۔ اور شہید ہوئے اور وجہ یہ تحریر کرتے ہیں کہ نافرمانی والدین مانع داخلہ بہشت ہے اور شہادت مانع داخلہ دوزخ شیعوں کے نزدیک اعراف محدود آل محمد کا مقام ہے کہ وہاں سے وہ جگمگاتے گنگاروں کو رہائی دلاؤں گے۔

صاحب تفسیر صیادی نے لکھا ہے کہ اعراف ایک دیوار عالی ہے جو بہشت اور دوزخ کے درمیان بطور حاجب واقع ہے اس دیوار عالی کو تشبیہ دی گئی ہے بالہائے اسپان اور تاجاے خروما کے ساتھ۔ کیونکہ اعراف جمع عرف کی ہے اور عرف بال اسباب آج خردس کو کہتے ہیں پس تحقیق ہوا کہ اعراف کنگرے اس دیوار

عالی کے ہیں جو درمیان بہشت اور دوزخ کے حاجب ہو نہ کہ منازل مقررہ آدمیوں کے رہنے کے لئے جیسا کہ مشہور ہے۔ ع  
الدوزخیان پر جس کہ اعراف بہشت است  
(پاکستان سعودی)

۲۔ صوفیوں کی اصطلاح میں اعراف ان مطلقوں کو کہتے ہیں جو مقامات شہود اور حق تعالیٰ کے ہیں اشیاء میں یعنی حق تعالیٰ کی جلی ہو ان اشیاء میں ساتھ ان صفات کے جو ان اشیاء سے ظاہر ہوتے ہیں۔ (کنز اسرار المقدم)

۳۔ اعراف قرآن مجید کی ساترین سورت کا نام ہے جو مکی ہو اور جس کی آیت ۲۳ (رکوع ۴) اعراف اور اس کے متعلقات کا ذکر ہے۔ فضائل قرارت میں اس سورہ کے حضرت صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ تلاوت کرنے والا اس سورہ کا مغیبن نہوگا۔  
(۱۹۱) اعضائے رئیسہ (ع) اصطلاح حکمت میں دل۔ دماغ کلیجہ اور آنتیں اعضائے رئیسہ کہلاتے ہیں۔

(۱۹۲) اعلیٰ (ع) بہت بلند جمع اعلیٰ۔ الا علی نام ہے سورہ قمر آئی کا جو تیسویں پارہ میں درج ہے۔ یہ سورہ مکی ہے۔ بعض مفسرین مدنی کہتے ہیں فضائل سورہ میں ہے کہ اس کی تلاوت نماز فرض یا نفل میں ثواب عظیم اور داخلہ نعیم کی موجب ہے۔ چونکہ اس سورہ کی پہلی آیت میں لفظ اعلیٰ ہے اس سے اس سورہ کا نام اعلیٰ ہوا۔

منقول ہے کہ جس وقت آیہ تسبیح باسم ربک لعظیم نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع میں سبحان ربی لعظیم پڑھنے کا اور جب آیہ تسبیح آم ربک الا علی کا نزول ہوا تو سجدہ میں سبحان ربی الا علی



پڑھنے کا حکم دیا قبل ازین رکوع میں اللہم لک رکعت اور سجدہ میں  
اللہم لک سجدت پڑھتے تھے (تفسیر عداۃ البیان)

(۱۹۳) اسلام (ع) واحد علم بمعنی نشان و جھنڈا ہندوستان  
میں اس نشان کو علم کہتے ہیں جو محرم میں رکھے اور گشت کرائے جاتے  
ہیں۔ (دیکھو علم)

(۱۹۴) اعلان (ع) ظاہر کرنا۔ کھول دینا۔ عرف شرع میں  
نکاح کا آشکار کرنا۔ اگرچہ دف کے ساتھ ہو۔ ایک حدیث حضرت  
عائشہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اپنے نکاح کو ظاہر کیا  
کرو اور سجد میں نکاح بڑھایا کرو اور نکاح کے وقت دن کو بجایا کرو۔  
(المشکوٰۃ کتاب النکاح باب اعلان نکاح فصل دوم)

(۱۹۵) علمی (ع) انداز۔ اس کی جمع علمی آتی ہے۔ اند ہے پرچہ  
فرض نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اند ہے کی گواہی مقبول نہیں  
لیکن امام زفر اند ہے کی گواہی ان خبروں میں جن میں شہادت سمعی  
جائز ہے صحیح سمجھتے ہیں اند ہے کا بیع جائز ہے (ہدایہ جلد دوم)

(۱۹۶) اعوجاج (ع) ٹیڑھا ہونا۔ استقامت کی ضد کو اعوجاج  
کہتے ہیں (تذکرۃ السلوک مصطلحات صوفیہ)

(۱۹۷) اعوذ باللہ (ع) پناہ مانگنا ہوں میں ساتھ اللہ کے جو  
کلمات استفادہ کے لئے مستعمل ہیں ان میں زیادہ شہور کلیمہ ہی لا۔  
(۱۹۸) اعیان (ع) بالفتح جمع ہے عین کی اور عین اصطلاح فلسفہ  
میں اسے کہتے ہیں جو اپنی ذات قائم ہو بخلاف لعارض کے کہ وہ اپنی  
ہستی میں دوسرے کا محتاج ہوتا ہے

۲۔ سالکوں کی اصطلاح میں اعیان صور علیہ کو کہتے ہیں یعنی  
وہ صورتیں حقایق عالم کی جو علم الہی میں قرار پائی ہیں۔ صور علیہ کو

حقایق الاشیاء بھی کہتے ہیں۔ اعیان کو معلومات حق بھی کہتے ہیں  
باین سبب کہ حق تعالیٰ نے حقایق عالم کو اپنے علم میں معلوم کر لیا اور  
اعیان کو معلومات حق بھی کہتے ہیں باین معنی اعیان نے فقط علم حق  
میں صورت اختیار کی ہے نہ کہ ظاہر میں۔ علاوہ ازین موہوم بھی  
ہیں (تذکرۃ السلوک مصطلحات صوفیہ)

۳۔ اعیان (ع) جس کا واحد عین بمعنی فرض ہو اصطلاح فقہ میں  
ان فرائض کو کہتے ہیں جن کی فرضیت جماعت پر نہیں بلکہ فرداً  
ہر مسلمان پر عاید ہوتی ہے اور ایک کی ادائیگی سے دوسرا برسی الذمہ  
نہیں ہو جاتا جیسے نماز پنجگانہ۔ روزہ۔ زکوٰۃ۔ حج وغیرہ پس اعیان  
کا حکم فرض کفایہ سے جداگانہ ہے اس لئے کہ فرض کفایہ جماعت سے  
متعلق ہے (فرض کفایہ)

(۱۹۹) اعیان ثابتہ۔ صوفیوں کی اصطلاح میں ممکنات کی  
حقیقتوں کو جو علم الہی میں ہیں اعیان ثابتہ کہتے ہیں اور وہ صورتیں  
ہیں اسماء الہی کی حقیقتوں کی علم الہی میں۔ چونکہ انکو حق تعالیٰ سے  
تاخیر بالذات ہے (نہ کہ زمانہ کے اعتبار سے) اس لئے اعیان ازلی  
اور أبدی مثل ذات الہی میں اور ایسا کوئی زمانہ نہیں نکل سکتا۔  
ذات الہی ہو اور یہ نہ ہوں۔ اعیان ثابتہ علم الہی کی مخزن ہیں۔  
(تذکرۃ السلوک مصطلحات صوفیہ)

(۲۰۰) اعین (ع) واحد عین بمعنی آنکھ۔ آیہ کریمہ والعیین  
بالعین (سورہ مائدہ پ ۱ رکوع ۲ آیت ۴۹) کے مطابق آنکھ کے  
ٹٹے میں آنکھ نکالنے کا حکم ہے۔ اعضاء انسانی میں سے ان  
عضوؤں کے تلف ہونے پر جو دودھ میں مثل آنکھ دکان پوری  
اور نصف دیت لازم آتی ہے یعنی دونوں عضو کے تلف کر دینے پر



یہی دیت اور ایک تلف کر دینے پر نصف دیت عاید ہوتی ہے اگر کوئی کسی آنکھ کی روشنی کھولے اور حد قد اپنی جگہ پر رہے تو مثل سے قصاص کرنا چاہئے لیکن اگر کوئی شخص کسی آنکھ پر ضرب لگائے یہاں تک کہ آنکھ خاندے باہر آ جاوے تو قصاص واجب نہیں اس لئے کہ یہ ممکن نہیں کہ خشک اس طرح آنکھ نکالی جا سکے اور سادات قائم ہے (امداد جلد چارم)

(۲۰۱) عین اسلام از حنفیہ وضع فطری (کون سے بد فعلی کرنا بڑا جیسے کثیف اور غلیظ چیز گد رنے کی وجہ سے متعدد کی اندرونی سطح قبیل کی طرح نرم نہیں ہوتی نیز اس میں غد و بیل کی طرح غسے بھی نہیں ہوتے جن سے رطوبت ترشح ہو کر سطح اندرونی کو گداز کر دے مگر حرکات شہوانی کے وقت قضیب ضرر نہ پائے۔ علاوہ ازین عقیدہ کے اندرونی عضلات کا مقصد انفع ہے اس لئے اس کے ریشے ہڈی ہیں جو ہر چیز کو دفع کرتے ہیں ان وجہ سے فاعل کو غیر معمولی زور صرف کرنا پڑتا ہے جس سے خشفہ و جلیل میں جلد خراش ہو جاتی ہے اور صدمہ امراض پیدا ہو جاتے ہیں مثلاً جریان احتلام نصف باہ نامزدی سوزاک سلسل بول یضوت دل۔ وق سل وغیرہ۔ جانبہ ثانی کا بھی بہت بڑا انجام ہوتا ہے کیونکہ اس سے متعدد میں نیز رطوبت یا کثرت پیدا ہو جاتے ہیں جن کے باعث اس جیا سوز فعل کا خواہشمند ہوتا ہے۔

یہی اسباب ہیں کہ قرآن مجید میں اہل موفکات کی جن میں باشندگان شہم بھی شامل تھے بدکار و حرکات گو کہ وہ انعام تھی سخت مذہم فعل بتایا گیا ہے اور نہایت پروردگار کا مین اس جیائے فضل کی مذمت کی گئی ہے۔ دیکھو سورہ اعراف اپ رکوت۔ آیت ۱۲

دورہ انبیاء (پہلے رکوع ۵ آیت ۷۲) اور سورہ عنکبوت (پہلے رکوع ۲۰-آیات ۳۴-۳۵) حضرت لوطا انہیں لوگوں کی ہدایت کے لئے مبعوث ہوئے تھے اور بالآخر ان بدکاروں کا نہایت بڑا انجام ہوا اسلامی شریعت نے انعام کو گناہ کبیرہ میں شمار کیا ہوا شروع علیہ السلام نے ترکیب انعام کے لئے حد مقرر فرمائی ہے مکتب نقد میں انعام کی تشریح اس طرح کی گئی ہے کہ مرد کا لڑکے کی دوبر مقدار میں دونوں سرین کے درمیان دخول کرنا خواہ خشفہ غائب ہوا ہو یا نہ ہو ہوا انعام کہلاتا ہے۔ ثبوت از کتاب انعام کے لئے چار مرتبہ کا اقرار یا چار گواہوں کی چشم دید شہادت درکار ہوتی ہے۔ انعام کی مختلف شکلیں ہیں اور ہر ایک کی حد جدا گانہ ہے مثلاً ایقاب کے عمل میں آنے پر فاعل اور مفعول دونوں کو قتل کر ڈالیں گے مگر انعام ایقاب کی حد کو نہ چھوئے یعنی مفعول کی دونوں رانوں میں یا اس سرین میں عضو مخصوص کو رکھنا ثابت ہو تو سوتے ہیں اور اس حد میں ملوک اور آزاد و سلمان اور کافر محض اور غیر محض سب برابر ہیں (جامع الجعفری)

(۲۰۲) (افغانیہ اف) پٹخان۔ واحد افغان۔ وہ قوم جوئی تاتا افغانستان کی حدود میں رہتی ہے۔ افغانیہ کہلاتی ہے افغان کو ہندوستان میں اور سرحد پر پٹخان کہتے ہیں۔ گویا پٹخان او افغان ایک ہی قوم کے دو مختلف نام ہیں۔ افغان کی وجہ تسمیہ کے بارے میں مورخین نے مختلف روایتیں بیان کی ہیں۔ مخزن افغانی لکھتے ہیں کہ چونکہ افغانوں کا مورث اعلیٰ ادغان بن اریہ بن ملک طاہوت تھا اس واسطے جد امجد کے نام پر یہ قوم ادغان یا افغان کہلائی لیکن اس امر کی کوئی باریکی سند موجود نہیں ہے کہ



افغان کے جدا جدا کا نام ادغان تھا۔

مورخین نے پٹھان کی جو دو قسمیں تحریر کی ہے وہ بھی قسماً سے خالی نہیں۔ کہا جاتا ہے کہ قیس معروف بہ عبدالرشید کو جو کہ قبلہ قبائل افغانی کا مورث اعلیٰ سمجھا جاتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن اس کی جوان مری کو دیکھ کر "بطان" کا لقب عنایت فرمایا اور یہی لفظ بگڑ کر پٹان یا پٹھان ہو گیا۔ بطان عربی لغت میں کشتی کے کچھلے حصہ کو کہتے ہیں جس کشتی کی مضبوطی کا وار و مدار ہوتا ہے چونکہ قیس نے غزوہ مکہ میں نہایت دلیری سے کام کیا تھا اس لئے اس کو بطان سے تشبیہ دی گئی یہ بیان بھی بلا تاریخی سند کے رواج پا گیا ہے۔ تاریخ فرشتہ میں لکھا ہے کہ عہد سلاطین اسلام میں جب اول مرتبہ یہ لوگ ہند میں آئے تو پٹنہ میں آباد ہوئے اس سبب سے اہل ہند ان کو پٹھان کہتے ہوں گے۔

جس طرح کہ افغان اور پٹھان کی دو قسمیں کی کوئی تاریخی شہادت نہیں ملتی اسی طرح ان کے نسب متعلق بھی جو روایتیں ہیں محض قیاسی اور ظنی ثابت ہوتی ہیں نسب افغان کے متعلق مورخین کے دو گروہ ہو گئے ہیں ایک گروہ کا خیال ہے کہ وہ روایات جو افغانوں کو اسرائیل نسل بتاتی ہیں قابل اعتبار ہیں اور دوسرا گروہ کہتا ہے کہ افغان اسرائیلی نہیں ہیں بلکہ ایرانی یا البانی یا تاتاری الاصل ہیں۔ اول الذکر گروہ میں نعمت اللہ مولف مخزن افغانی (۱۳۱۵ھ - ۱۳۱۶ھ) شیر محمد خان مولف نوید جہان (مطبوعہ ۱۳۱۴ھ - ۱۳۱۵ھ) سروریم جونس۔ برن۔ ڈاکٹر بیلو۔ ڈاکٹر عبدالغنی وغیرہم نے افغانوں کی شکل و شباہت اور روپیہ کی چاہت اور دیگر قومی عادات سے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ افغان یہودی نسل ہیں اور ان دس گم شدہ اسباط کی اولاد میں سے ہیں جن کو نینوا کے

بادشاہ شلمانصر نے شکست دی۔ مین جلاوطن کر دیا تھا لیکن مورخین کے دوسرے گروہ میں یہ جلال الدین افغانی مولف تاریخ افغان (عربی) سردار محمد حسن خان مولف حیات افغانی۔ آریزیل نفس مولف تاریخ افغانان پر فیسر ڈارون۔ پر فیسر ٹیٹ مولف تاریخ افغانستان وغیرہم کی رائے ہے کہ افغان بنی اسرائیل میں سے نہیں ہیں اس لئے کہ ان روایات کا جو ان کو بنی اسرائیل سے ملحق کر رہے ہیں بطلان خود تو دیکھتے ہوئے۔ علامہ ازین ہو جو افغانی زبان پشتو اور قدیم اسرائیلی زبان عبرانی میں کچھ بھی مطابقت نہیں البتہ زندا و دستا سے جو قدیم فارسی زبان ہے پشتو بہت کچھ مشابہت رکھتی ہے۔

یہ ہیں وہ مختلف رائیں جو افغانوں کے نسب کے متعلق کتب تاریخ میں پائی جاتی ہیں اور جبکہ اختلاف نے نسب افغان کا صحیح حل دشوار بنا دیا ہے۔ افغان مورخ کہتے ہیں کہ قیس علاؤ غوثی خالد بن ولید کی اطلاع پر حضرت ختمی پناہی کے حضور میں حاضر ہوا اور اسلام قبول کیا اور یہ کہ قیس مذکور جس کا اسلامی نام عبدالرشید تجویز ہوا بہت عرصہ تک پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہا بلکہ بعض غزوات میں بھی شرکت کی اور نیزہ کہ عبدالرشید کا عقد نکاح خالد بن ولید کی دختر سے ہوا۔ ایسے واقعات ہیں جن کی بنیاد محض مشکوک روایات پر ہے اس لئے تاریخی نقطہ نگاہ سے قابل وقعت نہیں ہیں۔

تاریخ فرشتہ میں لکھا ہے کہ افغان کوہ سیلان میں رہتے تھے۔ اوپرلی صدی ہجری میں دنیا کی مقتدر قوموں میں ان کا شمار ہوتا تھا۔ لیکن کوئی دوسری تاریخی سند اس بیان کو تقویت نہیں دیتی۔ افغانوں کا نام پہلی مرتبہ خلیفوں کے ساتھ ساتھ سلطان محمود کی تاریخ



پھر اس کا بیٹا شیر علی تخت نشین ہوا بعد شیر علی کا بھتیجہ عبدالرحمن  
تخت پر بیٹھا۔ بعد حبیب اللہ خان یہاں تک کہ امیر امان اللہ خان  
موجودہ فرمان روا سربراہ کے سلطنت ہوئے جو نہایت روشن دماغ  
اور مدبر بادشاہ ہیں۔

افغانی روایات کی بنا پر تو افغانوں میں اسلام آنحضرت صلیم  
عہد مبارک ہی میں پہنچ گیا تھا اور افغانوں کے جد امجد قیس المعروف  
بہ عبدالرشید نے فتح مکہ میں جو شہر کا واقعہ شرکت کی لیکن تاریخی  
واقعات یہ ہیں کہ ۱۱۳۳ھ میں اسلامی افواج نے ہرات۔ بادغیس  
غور۔ نیشاپور۔ بلخ اور طوس وغیرہ کو فتح کیے اور تبلیغ اسلام بھی کی  
افغانی قبائل میں سے زیادہ تعداد قبیلوں کی اہل سنت والجماعت  
کے عقاید کی پابند ہے اور بادشاہان افغانستان کا مذہب بھی سنی تھا  
اور اب بھی یہی ہے۔ صرف صوبہ ہرات اور اس کے گرد و نواح میں شیعہ  
مسلمان آباد ہیں۔

افغانی قبائل اس کثرت سے ہیں کہ ان کی صحیح تعداد معلوم  
نہیں ہو سکی لیکن ان کے مشہور قبیلوں کے نام یہ ہیں۔ غلزی۔ یوسف  
زئی۔ کاکڑ۔ تاجیک۔ قزلباش۔ ہزارہ۔ ایماق۔ ہندکی۔ خشاک  
بلوچی۔ چونکہ افغانی تشعب اور ان کے ابتدائی حالات جو زیادہ تر روایات  
پر مبنی ہیں تاریخی اعتبار سے مستند اور محسوس نہیں ہیں اس لئے نظر  
انداز کئے جاتے ہیں۔ افغان نہایت حسین اور مردانہ کھیلوں کے دلدادہ  
ہیں۔ سفید اور صاف رنگ۔ گھنی و اڑھی اور دلکش خطہ خال رکھتے  
ہیں ان کی مستورات کا نقشہ یہودی عورات سے بہت شاہد ہے۔

گو افغانستان شخصی حکومت کے ماتحت ہے لیکن امیر صاحب کو  
سر داروں کے مشورہ پر کار بند ہونا پڑتا ہے ہر سردار اپنے ضلع کا ایک

میں جو ۱۳۲۱ھ میں تحریر ہوئی ہے آیا ہے۔ ہندوستان کی  
تیسویں اور چودھویں صدی عیسوی کی تاریخ بھی افغانوں کے ذکر سے  
ملو ہے اور انکی بادشاہت اور حکومت کے عروج اور زوال کی داستان  
بیان کرتی ہے۔ خاندان لودھی کے اختتام پر جو قبائل افغانہ کی  
ایک شاخ تھا افغانوں کی بادشاہت ۱۱۳۳ھ میں ہندوستان  
سے جاتی رہی اور مغلوں کا دور شروع ہوا۔ ان کی عہد حکومت میں  
مغربی افغانستان (کابل) ہندوستان کا ایک صوبہ تھا مینلیہ سلطنت  
کے زوال پر قندہار میں تو افغانی حکومت قائم ہوئی لیکن کابل ایک  
دہائی تک ایران کا صوبہ بنا ہوا۔ بالآخر نادر شاہ کے قتل پر احمد خان  
سندو سی نے جو فوج ابدالی کا افسر تھا ۱۱۶۶ھ میں تخت افغانستان  
پر بھگام قندہار جلوس فرمایا۔ افغانوں میں یہی پہلا شخص ہے جس نے  
سلطنت افغانستان کی بنیاد ڈالی اور کابل و غزنی کو اپنی سلطنت  
میں شامل کر لیا۔ پنجاب اور ہند پر بھی چھ حملے کئے اور پانی پت کے  
تمام پر ۱۱۶۹ھ میں مرہٹوں کو شکست فاش دی۔

احمد شاہ ابدالی کے بعد تیمور شاہ سندو سی شاہ زبان شاہ محمود  
بادشاہ افغانستان ہوئے۔ شاہ محمود کے عہد میں شجاع الملک نے تخت  
افغانستان پر قبضہ کر لیا۔ شاہ شجاع کا زمانہ نہایت پر آشوب رہا افغانستان  
کے مشرقی حصہ پر ۱۲۳۶ھ میں سکون نے قبضہ کر لیا اور شاہ ایران  
نے ہرات میں اپنی فوج اتار دی انگریزوں کو بھی افغانستان کے  
اندرونی معاملات میں دخل دینا پڑا اور پہلی اور دوسری جنگ کابل  
اور قلعہ میں آئی۔ انگریزوں نے بالآخر افغانیوں سے صلح کر لی اور  
افغانستان سے دوستانہ تعلقات قائم ہو گئے جو تا آئندہ قائم ہیں۔  
شاہ شجاع کے بعد اس کے وزیر دوست محمد کو حکومت میسر آئی۔



مختار حاکم ہے جو مطلق لغائی پر جان قربان کر دینا نہایت شریف کام سمجھا ہے۔ حکومت افغانستان کا دار الخلافہ شہر کابل ہے۔

جب ملک چھوٹی چھوٹی ریاستوں میں منقسم ہوا اور قوم متعدد ٹولہوں میں بٹی ہوئی ہو اور ہر خطہ اور قبیلہ ایک دوسرے سے برسرِ پیکار ہو تو قوم کا ترقی کرنا مفقود ہے۔ امیر عبدالرحمن کی دور بین اور حقیقت شناس نظروں نے اسے دیکھا اور انھوں نے اپنی عمر کا بہترین حصہ اس کے لئے صرف کیا کہ افغانستان ایک متحدہ ملک اور تمام قبائل ایک واحد قوم بن جائیں۔ اور ٹبری حد تک ان کو کامیابی بھی ہوئی امیر حبیب خان کی توجہ اپنے والد مرحوم کی کوششوں کو کامیاب بنانے کی طرف مبذول رہی لیکن ان کے اسراف نے افغانستان کی مالی حالت کو سخت صدمہ پہنچایا۔ نہر حبشی امیر ان الد خان کا عہد بدلتا افغانستان کے لئے رحمت الہی ثابت ہو رہا ہے۔ رعایا آسودہ حال ہے خزانہ شاہی بھی ترقی کر رہا ہے تعلیمی اصلاحات ہو رہی ہیں اگر یہی لیل نہار رہے تو افغانستان بہت جلد اچھی پوزیشن حاصل کر لے گا۔

افغانوں کی خاص زبان پشتو ہے۔ گو اس امر کی کوشش کی جا رہی ہو کہ پشتو کو سامی زبان کی ایک شاخ بنا دیں لیکن پشتو زبان کی ساخت اور اس کے الفاظ اس کو آریوں کی زبان یا آریہ ایرانی زبانوں سے مرکب بن ثابت کر رہے ہیں۔ پشتو زبان میں تالیف کا سلسلہ ۱۱۱۱ھ سے شروع ہوتا ہے جس کی ابتدا فتوحات کی تاریخ سے ہوتی ہے۔ اور سواتھ کی فتح کے واقعات قلمبند ہوئے۔ پشتو میں منظوم کلام بھی بکثرت ہے نظمیں کلام کی شہرت عبدالرحمن کی ذات سے ہوئی جو سترھویں صدی عیسوی کا فصیح البیان شاعر ہے۔ (ماخوذ از انسائیکلو پیڈیا برٹیکا جیت افغانی در سالہ ہمیل)

(۲۰۳) **آفتاب** ان اسوچ۔ اصطلاح تصوف میں تجلی روحی کو کہتے ہیں جو سالک کے دل پر وقت کسب یا بعد کسب وارد ہوتی ہے۔

(۲۰۴) **افراد**۔ مانند اقطاب کے ادنیٰ اکمل ہیں لیکن دائرہ قیاس خارج تذکرۃ السلوک

(۲۰۵) **افسون** (د) وہ عمل جس میں کلمات کفر جو سحر کا لوازم ہیں نہ ہوں افسون کہلاتا ہے (دیکھو تقوید)

(۲۰۶) **افق علی** (د) نہایت بلند کنا سے سورہ نجم دپ، ۲ رکوع اول آیت، میں افق اعلیٰ آیا ہے اور عبارت ہے اس مقام سے کہ یہاں حضرت جبریل نے خود کو اپنی اصلی صورت میں اول مرتبہ آنحضرت صلیم کو دکھایا (تفسیر عمدة البیان)

۲۔ تصوف میں روح کے مقام کی انتہا کو کہتے ہیں اور وہ وحیت اور الوہیت کا مقام ہے۔

(۲۰۷) **افق بین**۔ تصوف میں دل کی مقام کی انتہا کو کہتے ہیں۔

(۲۰۸) **اقالہ** (د) لغوی معنی فسخ کرنا۔ اصطلاح فقہ میں بیع کا فسخ کرنا یعنی فروخت کر لینے کے بعد خریدار کی رضامندی سے چتر کا واپس لے لینا اقالہ کہلاتا ہے۔ اقالہ مشتری اور بائع کے حق میں تو فسخ ہے اور سوائے ان کے اشخاصوں کے حق میں بیع جدید کے مثل ہے اور ایسویج سے شفع کو دعویٰ شفع پہنچتا ہے (نور الہدایہ) لیکن فقہار امامیہ کے نزدیک اقالہ نئی بیع نہیں ہے۔ خواہ بائع اور مشتری کے حق میں ہو یا ان کے سوا کے حق میں بلکہ مطلق فسخ بیع ہے اور ایسویج کے احکام ثبوت شفع وغیرہ کی قسم سے مترتب نہیں ہوتے (جامع الجفری)



واضح ہو کر اقرار سے یہ غرض وغایت نہیں ہوتی کہ مقرر کیلئے ثبوت پیدا کیا جائے بلکہ صرف ایک حق لازم کا اظہار مقصود ہوتا ہو مثلاً اگر کسی شخص نے بجاالت اکراہ طلاق اور عتاق کا اقرار کیا تو اقرار صحیح نہ ہوگا حالانکہ ان عقود (یعنی طلاق و عتاق) کا جو بجاالت اکراہ کئے گئے ہیں نفاذ بالاتفاق ائمہ اربعہ اہل تسنن جائز ہے (نور الہدایہ - کتاب الاقرار)  
 اقرار کے چار رکن ہیں۔ پہلا رکن اقرار کے صیغے میں ہیں۔ صیغے کی مختلف صورتیں ہیں یعنی اس کا صریح یا مبہم ہونا یا اقرار کے جواب کے پیدا ہونا۔

دوسرا رکن مقرر کے لئے ہے۔ مقرر کے لئے شرط ہے کہ مکلف ہو مختار ہو اور اس کا تصرف جائز ہو لیکن مقرر کی عدالت شرط نہیں۔  
 تیسرا رکن مقرر میں ہے یعنی مقرر مالک ہونے کی قابلیت اور اہلیت رکھتا ہو۔

چوتھا رکن لواحق میں ہے یعنی اقرار کے بعد کے اقرار میں۔ اقرار کی تعقیب میں یعنی اقرار کے بعد مقرر کوئی ایسی بات کہو کہ جس کے ظاہری اقتضائے وہ اقرار باطل ہو جاتا ہو اور سب کے اقرار کے حکم میں ہے (جامع الجعفری)

۲- اصطلاح و نیت میں اقرار قبول اسلام یا اعتراف گناہ پر دلالت کرتا ہے۔

۳- اقرار الائم سے مراد قبول جرم ہے جو قیدی حاکم شرع کے رد و برکت ہے۔

(۲۱۲) اِقْصَاص (ع) مقتول کے عوض قاتل کو قتل کرنا۔ (قصاص)

(۲۱۳) اَقْنُوم (ع) ہر چیز کی اصل۔ مذہب عیسویت میں اقبوم

(۲۰۹) اقامت (ع) اقام ہونا اور ایک جگہ پر رہنا حقیقت میں اقامت کسی کام کو اس کے تمام و کمال شرائط و حدود کے ساتھ انجام دینے کو کہتے ہیں عرف میں نماز کے لئے بھی کہنا۔ اقامت میں کلمات اذان کا اعادہ کیا جاتا ہے۔ صرف قد قامت الصلوٰۃ کے اضافہ کے ساتھ اذان پھر پھر کر کہی جاتی ہے اور اقامت میں تیز روئی اختیار کی جاتی ہے۔ فقہائے ہر کے نزدیک کلمات اذان و اقامت کو دو دور بار کہنا چاہئے اور یہی مسلک امام ابو حنیفہ کا بھی ہے لیکن امام شافعی کے نزدیک اقامت ایک بار ہے سوائے کہ قد قامت الصلوٰۃ کے کہ وہ دو بار ہے۔ ابوالفرج جوزی کہتے ہیں کہ اذان دو دور بار تھی اور اقامت بھی دو دور بار لیکن نبی امیر نے اقامت کو ایک بار کر دیا۔  
 (نور الہدایہ کتاب الصلوٰۃ باب اذان و اقامت)

۲- اصطلاح تصوف میں اقامت غالبہ عشق کو کہتے ہیں۔

(۲۱۰) اِقْصَا (ع) لغوی معنی خواہش کرنا۔ علم اصول کی ایک اصطلاح ہے جس کے ذریعے ایک حکم استخراج کیا جاتا ہے جو پابند ہوتا ہے چند شرائط کا مثلاً سورہ نسا رد پ ۵ رکوع ۱۳۔ آیت ۹۴ میں ہے کہ جو کوئی مومن کو خطا سے قتل کرے تو ایک غلام کو آزاد کرے لیکن شرط یہ ہے کہ غلام اس کی ملکیت ہو جو قتل خطا کا ترکیب ہو ہے اگر وہ غلام نہیں رکھتا تو دوسری رقم کا کفارہ ادا کرے۔

(۲۱۱) اِقْرَار (ع) اقرار کے لغوی معنی اثبات کے ہیں لیکن عرف میں اقرار کہتے ہیں اس بات کی خبر دینے کو کہ غیر کا حق مجھ پر لازم ہے جو شخص اقرار کرے اس کو مقرر کہتے ہیں (اوجس کے حق کو اپنے اوپر ثابت کرے اس کو مقرر کہتے ہیں اور جس چیز کا اقرار کرے اس کو مقرر کہتے ہیں۔



ہیں۔ دوحیت<sup>۱</sup> علم اور ان کو اب ابن اور روح القدس بھی کہتے ہیں۔ مذہب نصاریٰ کی تین کتابیں بھی جس میں ہر سہ اقنوم پر بحث ہے اقنوم کہلاتی ہیں۔

(۲۱۴) اکاسرہ (ع) جمع سے کسریٰ کی لقب بادشاہ فارس کا عرب مورخین کا بیان ہے کہ فتوحات اسلامی سے قبل ملک فارس پر چار خاندانوں نے حکومت کی ہے۔ پہلا خاندان پیش داوین کا تھا یہ طبقہ قدیم ہے پیش داوینیش داو کے معنی ہیں پہلی سیرت عدل۔ اس طبقہ کا پہلا بادشاہ کورمٹ اور آخری بادشاہ اسب (جس کا دو سر نام زور ہے) ہوا۔ اس طبقہ کا زمانہ حکومت دو ہزار چار سو ستر برس رہا۔

ملوک فارس کا طبقہ ثانیہ کیانیہ کے نام سے مشہور ہوا۔ اس طبقہ کے بادشاہ کا نام "کو" (یعنی تنزیہ یعنی مخلص اور صلہ و حایت سے) کی طرح ٹھٹھا کیا جاتا ہے۔ پہلا بادشاہ کیقباد ہوا ہے۔ کیانیہ کے زمانہ حکومت میں حکیم زردشت (پیغمبر مجوسیان) نے دین مجوسی کی تبلیغ کی۔ خاندان کیانی کا خاتمہ اسکندر ق م میں سکندر عظم کے ہاتھوں ہوا۔

تیسرا طبقہ اسکانیہ (اشفانیہ) کے نام سے مشہور ہے۔ یہ لوگ شکان بن دارا اکبر کی اولاد میں سے ہیں۔ اس خاندان کا پہلا بادشاہ شکستہ لیکن سکندر عظم نے فارس کے خاندان شاہی میں سے چند آدمی مختلف مقامات پر حکمران کر دیے۔ تھے جن کا "ملوک الطوائف" کے نام سے تاریخ ذکر کرتی ہے۔ خاندان اسکانیہ کی حکومت سنہ ق م میں ختم ہو گئی۔ ملوک فارس کا طبقہ رابعہ ساسانیہ کہلاتا ہے۔ اس خاندان کے بادشاہ اکاسرہ کے لقب موصوم تھے۔ اس خاندان کا پہلا بادشاہ ساسان اکبر تھا اور آخری بادشاہ یزدجرد تھا۔ یزدجرد کے عہد حکومت میں عربوں نے فارس پر حملہ کیا اور بالآخر ۱۵ھ میں

ملک فارس مسلمانوں کی حکومت میں آگیا اور اس کے کئی مقامات پر اسلامی پرچم لہرانے لگا اور ۳۱ھ میں کل ایرانی سلطنت مسلمانوں کے قبضہ میں آگئی۔ سورہ روم دہ ۲۱ رکوع اول آیت اول میں اس فتح کی طرف اشارہ ہو جو ایرانیوں نے رومیوں پر نبوت کے دسویں سال حاصل کی تھی اور اسی سورت میں وہ پیشین گوئی بھی درج ہے کہ تھوڑے زمانہ میں رومی ایرانیوں پر غالب آجائے جو حرف بھرت نو برس بعد مسلمان میں صحیح ثابت ہوئی۔

آنحضرت صلعم نے ۶۲ھ میں ایک مکتوب شاہ فارس بھی تبلیغ اسلام کے سلسلہ میں روانہ کیا۔ اس مکتوب عالیہ کا ترجمہ مکتوب احمدی سے نقل کیا جاتا ہے۔

محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف سے شاہ فارس کے نام۔ جو ہدایت کا پیرد ہوا پیر سلام ہو۔ اور پیر جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے اور گواہی دے کہ خدایک ہے اور اس کا کوئی شریک نہیں اور نیز گواہی دے کہ محمد (بن عبد اللہ) اس کا بندہ اور رسول ہے (دیکھو اے شاہ فارس) میں تو کو خدا کے غرض کی طرف بلاتا ہوں اور یہ کہ تمام بنی آدم کی طرف پیغمبر ہو کر آیا ہوں تاکہ جن میں کچھ زندگی (عقل و فہم) ہے انکو ڈراؤں اور کافروں پر اتمام حجت ہو۔ دیکھو (اے شاہ فارس) تم مسلمان ہو جاؤ تاکہ مسلمان ہو۔ پھر اگر تم نے نہ سنا تو تمام (اقوام) مجوس کا گناہ تمھاری گردن پر ہوگا۔ یہ مکتوب آنحضرت صلعم نے حضرت عبداللہ بن حذافہ السہمی کے ہاتھ روانہ کیا مگر خسرو پرویز شاہ فارس نے اس نامہ مبارک کو چاک کر کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا۔ بد نصیب خسرو پرویز نے اسی پر اکتفا نہ کیا بلکہ طیش اور غور سلطنت میں آکر میں کے صوبہ دار باذن کو لکھ بھیجا کہ



قبل اکراہ کے رکھنا ہو۔

پس اکراہ کی حالت میں مکروہ نے اپنا مال فروخت کر دیا یا کسی چیز کو خرید یا کسی طرح کا اقرار کیا یا اجارہ کیا تو بعد زوال اکراہ کے اس شخص کو عقیقاً ہے کہ ان عقود کو فسخ کر ڈالے یا نافذ رہنے دے۔ حق فسخ جابر یا مجبور کی موت سے ساقط نہ ہوگا بلکہ مجبور کے ورثہ کو بھی حاصل رہے گا اسی طرح حق فسخ ساقط نہ ہوگا مشتری کی موت یا چند مرتبہ اس کے دست بدست بیع ہو جانے سے یا بیع میں زیادہ ہو جانے سے یعنی وہ عقود موقوف رہیں گے مجبور کے فسخ و اعضا پر اکراہ کی چند صورتیں درج کی جاتی ہیں۔

۱۔ اگر کوئی شخص مجبور کیا گیا مردار کھانے پر یا شراب کے پینے پر یا سو کے کھانے پر اور قتل کی دھمکی دی گئی تو تبادل کرنا ان چیزوں کا درست ہے۔  
بعض آیت قرآنی (سورہ انفام پ ۱۸ رکوع ۱۸) آیت ۱۱۶ اگر اس نے اُن چیزوں کو نہ کھایا اور قتل ہو گیا تو گناہ گار مرے گا۔

۲۔ اگر قتل یا قطع عضو کی تحریف سے اکراہ ہو کفر پر یا تمام حقوق اللہ پر جیسے روزہ توڑ ڈالنا یا حالت احرام میں شکار کرنا یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑا کہنے پر تو اس کو رخصت ہو کہ اپنی زبان سے کہہ دے مگر دل میں اپنا اعتقاد اور یقین مضبوط رکھے۔

۳۔ صحیح نہیں ہے حالت اکراہ میں معاف کر دینا اپنے دیون کا وہ مہربانی صحیح نہیں ہوگا جو عورت شوہر کی تحریف ضربت ہر معاف کر دینے کی شکل میں کرے۔ اسی طرح صحیح نہیں ہے برسی کرنا کیفیل کی کفالت کا یا مراد ہو جانا صحیح ہے نکاح طلاق اور عتاق مکروہ کا امام ابو حنیفہ کے نزدیک لیکن امام شافعی صحیح نہیں کہتے (اور فقہ امامیہ بھی ان عقود کو بحالت اکراہ صحیح نہیں تسلیم کرتے) جامع الجعفری (اسی طرح فقہائے اہل تسنن کے نزدیک نذرین نذر اور رجعت اور ایلا اور رجوع از ایلا و حالت اکراہ میں

اس میں نبوت کو گرفتار کر کے میرے دربار میں حاضر کرو چنانچہ اس نے بتیل حکم شاہ کجگاہ ابوہ اور خضرہ دعا دیوں کو بغرض گرفتاری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو روانہ کیا جب انہوں نے یہ حکم بارگاہ رشتہ میں پہنچایا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ واپس جاؤ اور اس سے کہہ دو کہ اسلام کی حکومت مختاری سلطنت پر پہنچ کر دیگی۔ جاؤ اور اپنے حاکم (بازن) سے کہو کہ میرے خداوند نے تمہارے خداوند کو شب گزشتہ بوقت ۹ بجے مار ڈالا ہے۔ لڑی کہتا ہے کہ یہ واقعہ قتل ۱۰ جمادی الاول ۶۲۸ء یوم اوشنبہ کو وقوع میں آیا۔ یعنی خضرہ کہہ بیٹے خضرہ نے اس کو خضرہ قتل کر ڈالا۔ باذن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کی صداقت دیکھ کر مشرک باسلام ہو گیا اور اپنے اور دیگر لوگوں کے اسلام لانے کا اعلان دربار رشتہ میں پہنچا دیا۔

(۲۱۵) اگر اکراہ رع کسی سے زبردستی کوئی کام کرنا اکراہ کہلاتا ہے جبر کرنے والے کو مکروہ (کسر) اور پھر جبر کیا جائے اس کو مکروہ (بلغت) کہتے ہیں۔ کتب فقہ میں اکراہ کی تعریف اس طرح کی گئی ہے کہ اکراہ وہ فعل ہے جس کو آدمی غیر ہر کرے اس طرح سے کہ غیر کی رضامندی جاتی رہے یا اس کا اختیار فاسد ہو جائے باوجود باقی رہنے اہلیت کے صحت اکراہ کے شرکاً میں ہے۔

۱۔ اکراہ کرنے والا قادر ہو اس امر جس کا خوف دلاتا ہو۔

۲۔ مکروہ کو ظن غالب ہو جائے اس بات کا کہ مکروہ اس کے ساتھ دیکھے گا جس کا خوف دلاتا ہے۔

۳۔ وہ امر جس کا مکروہ خوف دلاتا ہو موجب غم و امداد ہو جیسے تلف عشر یا اور کوئی امر موجب رنج۔

۴۔ یہ مکروہ اس کام کے کرنے سے جس کے کرنے پر مجبور کیا جا رہا ہو



صحیح ہیں۔ اسلام اکراہ سے جائز ہے لیکن بعد زوال اکراہ اگر مکروہ مرتد ہو جائے تو وہ قتل نہیں کیا جائے گا (ماخوذ از نور الہدایہ کتاب اکراہ۔ جلد چہارم)

گو خاص خاص صورتوں میں فقہار نے اسلام مع اکراہ کو صحیح تسلیم کیا ہے لیکن اسلام نے اپنے وعظ و دعوت میں جبر و اکراہ کے طریقوں کو اختیار کرنے کی ممانعت کی ہے۔ قرآن مجید میں تاکید می حکم ہے کہ تبلیغ اسلام میں امن کے طریقے برتے جائیں ثبوت میں چند آیتیں درج کی جاتی ہیں۔

۱۔ سورہ المزل (پ ۳۰ رکوع اول آیت ۱۰) جو کچھ وہ کہتے ہیں (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) تجھ کو دروغ گو بتاتے ہیں، اُس پر صبر کر اور نیک دل کے ساتھ اُن سے الگ تھلگ ہو جا،

۲۔ سورہ نحل (پ ۱۴ رکوع ۱۱۔ آیت ۸۴) پھر اگر وہ نہ مایں تو تیرا کام صاف صاف حکم پہنچا دینا ہے۔

۳۔ سورہ شوریٰ (پ ۲۵ رکوع ۵۔ آیت ۴۷) پھر اگر وہ نہ مایں تو ہم نے تجھ کو ان پر گماشتہ بنا کر نہیں بھیجا ہے۔ تیرے ذمہ سوائے حکم پہنچانے کے کچھ نہیں ہے۔

مندرجہ بالا سورتیں مکی ہیں لیکن ان لوگوں کی بصیرت کے لئے جو یہ کہدین کر تعلیم اس زمانہ کی ہے جب سلمان کمزور تھے یا اکراہ خلا سلطنت تھا۔ ہم چند آیتیں ان سورتوں میں سے پیش کرتے ہیں جو مکی ہیں تاکہ ان کو معلوم ہو جائے نفس الامری ہیں۔ اسلام جبر اور اکراہ کو مذموم سمجھتا ہے۔

۱۔ سورہ بقرہ (پ ۳ رکوع ۳۴۔ آیت ۲۵۷) دین میں لانے کے لئے جبر کرنا روا نہیں۔

۲۔ سورہ تنہیم (پ ۲۸ رکوع ۴۔ آیت ۱۲) خدا کا حکم مانو اور

۳۔ سورہ المائدہ (پ ۲ رکوع ۳۔ آیت ۱۱۲) اور تو ہمیشہ ان لوگوں میں سے چند کو چھوڑ کر باقیوں کی دعا بازی کی خبر پاتا ہے تو ان کو معاف کر اور اُن سے درگزر کر۔ خدا نیکی کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔

(۲۱۶) اکیدر۔ رومہ کے نصرانی بادشاہ کا نام ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ۹۳۰ھ میں تبوک کو تشریف لینگے اور خالد کو حکم دیا کہ اکیدر کو حاضر خدمت کریں۔ اکیدر لڑنے مرنے پر آمادہ ہو گیا لیکن خالد نے اس کو زندہ گرفتار کر کے حاضر خدمت نبوی کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا خون معاف فرمایا اور ادائیگی جزیہ پر رہا کر دیا (المشکوۃ کتاب الجہاد۔ باب البحر) بعد ازاں اکیدر نے برضا و رغبت اسلام قبول کیا اور نچتہ دین دار بن گیا (مظاہر حق)

(۲۱۷) آل (ع) لغت میں آل کے معنی اولاد کے ہیں خصوصاً بیٹی کی اولاد (لغات کشوری) اس لئے آل کا اطلاق خاص قربت داروں اور گھر کے آدمیوں پر ہوتا ہے بعض علماء آل کی اصل اہل بتاتے ہیں (۵) ہمزہ سے بدل گیا اور توالی ہمز میں کی وجہ سے ایک ہمزہ الف سے بدل گیا اس لئے اس کی تصغیر اہل متعل ہے لیکن اہل کا اطلاق بہ نسبت آل کے عام ہے۔

علماء اہل السنن کے اس باب میں مختلف اقوال پائے جاتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آل میں کون ذوات مقدسہ داخل ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ ازواج آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور جناب علی رضی اللہ عنہما و جناب سیدہ فاطمہ اور حسین علیہم السلام آل ہیں۔

دوسرا قول یہ ہے کہ آل میں وہ لوگ داخل ہیں جن پر صدقہ



حرام ہے یعنی اولاد عبد المطلب۔

یہ سزا قول یہ ہے کہ پیروان دین نبی آل میں داخل ہیں۔

چوتھا قول یہ ہے کہ آل سے صرف جناب علی رضی اللہ عنہ و جناب سیدہ زہرا

حنین علیہم السلام مراد ہیں۔

ان اقوال میں سے یہ سزا قول یعنی پیروان دین نبی آل میں داخل

ہیں ضعیف ہے۔ مجاز ہی معنی میں متبعین کو آل کہا جاسکتا ہے اور بس

درہ حقیقی معنوں میں ہونے پر آل کا اطلاق نہیں ہو سکتا جیسا کہ حدیث

مندرجہ ذیل سے ثابت ہے۔

ابن عباس سے منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر

کو سورۃ برات دیکر بھیجا اور آپ کے پیچھے جناب علی رضی اللہ عنہ کو روانہ کیا۔

انہوں نے حضرت ابوبکر سے سورۃ برات کو لیا اس لئے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اس کو کوئی نہیں لے جائے گا مگر میں یا میرے گھر کا

کوئی آدمی جو میرا ہو اور میں اس کا ہوں (آخر جہ احمد والنسائی علماء

اہل سنت کا اتفاق ہے کہ حضرت ابوبکر سے زیادہ کوئی شخص متبعین

نبوی نہیں گذرا پس اگر آل کا لفظ عام ہوتا اور اس سے متبعین

مراد ہوتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر سے سورۃ برات (سورۃ توبہ)

لے کر جناب علی رضی اللہ عنہ کو نہ دیتے۔ البتہ مجاز ہی معنی میں آل متبعین پر

محیط ہے اور انہیں معنوں میں اس کا استعمال اس آیت میں ہوا

ہے: **الْأَنْبَاءُ لَوْ بَخُوا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ بَخَاءٌ** مگر لو کہ آل کہ ہم سب کو نجات دینے

والے ہیں سورۃ الحج پ ۱۱۔ رکوع ۴۔ آیت ۵۹

دوسرے قول کی سند میں ایک حدیث پیش کی جاتی ہے

جس کے سند صحیح ہونے پر مسلم نسائی اور ابو داؤد نے اتفاق کیا ہے۔

اور وہ حدیث یہ ہے کہ عبداللہ بن ربیعہ بن الحارث کہتے ہیں کہ

میں نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ صدقات لوگوں

کے میل ہیں اور آل محمد پر حلال نہیں۔ علاوہ ان محدثین کے خود خلفاء

عباسیہ کا بھی ذاتی خیال یہی تھا کہ وہ آل محمد ہیں چنانچہ ایک مرتبہ

خلیفہ منصور دوانیقی نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے کہا تھا کہ تم اور تم

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت میں برابر ہیں پس تمہیں ہم پر کیا فضیلت ہے

امام ہمام نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کی خواہش کا رمی کرتے تو جائز

تھا۔ جناب امام جعفر صادق کا یہ جواب اہل بیت المسلمین کو بھی آل کے

زمرہ سے خارج کر دیتا ہے۔

اب رہا چوتھا قول کہ آل سے حضرت علی رضی اللہ عنہ و جناب سیدہ فاطمہ

اور حنین علیہم السلام مراد ہیں صحیح ٹھہرتا ہے جس کی تائید میں بھیقی کی

حدیث پیش کی جاتی ہے جو جو الہ شہر ابن حوشب جناب ام المومنین

ام سلمہ سے روایت کی گئی ہے اس قول کی مزید تقویت مطالبہ قبول

میں کمال الدین بن طلحہ شافعی نے بھی کی ہے۔

علماء اہل تشیع بھی آل سے مراد وہی چار مذوات مقدسہ

علیہم السلام یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ و جناب فاطمہ زہرا اور حنین علیہم السلام

اور ان کی ذریت لیتے ہیں۔ جب علماء تشیع کا قول علماء اہل سنت کے

قول نمبر ۳ کے ساتھ ضم کر دیا جائے تو اس قول کی اہمیت بہت بڑھ

جاتی ہے اور یہی قول اسلام کا مقبول قول کہا جاسکتا ہے۔

امام رازی لکھتے ہیں کہ اسد جل فساد نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

اہلبیت کو پانچ باتوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مساوی ٹھہرایا ہے

ہم ان پانچ باتوں کو مختصراً حوالہ قلم کرتے ہیں۔

۱۔ سلام۔ بدر در دگار عالم فرماتا ہے کہ سلام ہو تجھ پر نبی اور

رحمت خدا کی اور اس کی برکتیں (سورۃ اخرا پ ۲ رکوع ۵۔ آیت ۵۶)



(ماخوذ از سوانح عمری حضرت علی مولفہ مولوی عبید اللہ)  
آل محمد کے فضائل میں احادیث بکثرت منقول ہیں جن کے

فضائل قرأت سورہ الاحمد لا تحصی ہیں شخص اس سورت



کی تلمذات کرے گا اس کے مقاسد دینی و دنیوی برآوین گے۔

(۲۱۹) احمق شعراء سب تعریفیں ثابت ہیں واسطے خدا کے کہ موسوی نے کجی کلمات جناب رسول مقبول صلعم سے مروی ہے کہ جس کام کی ابتدا میں حمد نہ ہو وہ ابتداء و رضا ہو تا ہو حصول نعمت پر اجماع نہ کہنا باعث خدا وانی نعمت ہے سنت ہے کہ ہر کام کی ابتدا میں بسم اللہ اور اختتام پر الحمد للہ کہیں۔

(۲۲۰) آل عمران (ع) عمران کا خاندان۔ عمران نام ہے۔ (۱) حضرت موسیٰ کے والد ماجد کا (۲) حضرت مریم کے والد بزرگ کا (۳) حضرت ابوطالب کا اور اس لحاظ سے آل عمران سے مراد آل محمد ہیں اور پھر عمران

۲۔ آل عمران قرآن مجید کی تیسری سورت کا نام ہے جو مدینہ میں نازل ہوئی ہے اس سورہ میں بیشتر نصاریٰ کے عقائد باطلہ کا نام پود کھیر ہے عقیدہ تثلیث کو غلط ثابت کیا ہے اور بتایا ہے کہ عبدالمجہدی ابن مسعود نہیں ہو سکتا۔ چونکہ اس سورہ میں حضرت مریم اور حضرت عیسیٰ کا تذکرہ ہے اور وہ عمران کی آل ہیں اس لئے سورہ کا نام آل عمران ہوا۔ فضائل قرأت میں منقول ہے کہ جو شخص شب جمعہ کو سورہ آل عمران پڑھے تو قیامت کے روز پل صراط سے آسانی گذر جائے۔

(۲۲۱) القاء (ع) القاء عن خرقہ میں کسی بات کا منجانب خدا دل میں پیدا ہونا۔ اصطلاح تصوف میں عالم غیب سے علم غیب کا عارف سالک کے دل پر وارد ہونا یا القاء کہلاتا ہے (کنز الاسرار) لعدم

(۲۲۲) آل عبا عبا یعنی چادر۔ آل عبا سے مراد وہ بزرگ و اشراف

جن کو آنحضرت صلعم نے روز مباہلہ اپنی چادر اطراف ہائی تھی تفصیل اس اجمال کی یہ ہو کہ ۳۹۳۰۹ میں آنحضرت صلعم کی خدمت میں نصاریٰ بخران کا وفد آیا اور مذہبی امور میں گفتگو کی جب آنحضرت صلعم نے ملاحظہ کیا کہ علمائے نصاریٰ کج بخشی کو کام میں لا رہے ہیں تو اپنے فرمایا کہ آؤ مباہلہ کریں یعنی آپس میں دعا کریں کہ جو کوئی باطل پر ہو اس پر خدا کی لعنت نازل ہو۔ نصاریٰ اس امر پر راضی ہو گئے۔

اور شہر کے باہر ایک جگہ مباہلہ کے لئے مقرر ہوئی۔ آنحضرت صلعم و وفد گاہ پر معہ علی مرتضیٰ فاطمہ الزہرا اور جنین علیہم السلام پہنچے اور ایک کھل میں خود کو اور ان حضرات کو پوشیدہ کر کے دعا کے لئے آمادہ ہو گئے نصاریٰ نے یہ واقعہ دیکھتے ہی مباہلہ سے باز آ گئے اور بعد اوائلی خبر یہ اپنے وطن کو لوٹ گئے۔ سورہ آل عمران آیت ۵۶ (پل رکوع ۶) کا شان نزول بھی واقعہ مباہلہ ہے۔ اور چونکہ آنحضرت صلعم نے جناب علی مرتضیٰ حضرت فاطمہ الزہرا۔ اور جنین علیہم السلام کو اپنی چادر اطراف ہائی تھی اس لئے یہ بزرگ و اشراف عبا یا آل عبا کہلاتے ہیں بعض علماء کے نزدیک آل عبا کی وجہ یہ واقعہ ہے کہ جنوبی آل یہ تہذیب پر آنحضرت صلعم نے ان بات مقدسہ کو عبا یا گلا اڑا ہائی تھی۔

(۲۲۳) الم (ع) ان حروف کو حروف مقطعات کہتے ہیں اور یہ مشابہات میں سے ہیں ان کی تاویل سوائے حق سبحانہ تعالیٰ کے اور کوئی نہیں جانتا یا اسخون فی العلم جانتے ہیں بعض علماء کا خیال ہے کہ یہ رفرہ میں جو درمیان خدائے تعالیٰ اور اس کے پیغمبر کے ہیں۔ مفسرین ان حروف کی تفسیر میں متفق نہیں ہیں چنانچہ تفسیر مجمع البیان میں دس مختلف روایتیں ان حروف کی تفسیر میں درج ہیں (تفسیر قرآن) بعض علماء کا یہ خیال ہے کہ ان حروف کو معانی سے معرا خیال کرنا بیجا ہے بلکہ یہ حروف داخل اسرار الہی ہیں قرآن شریف کی سورہ ادبی ہے۔



اس لئے ان کی تحقیق میں یہ حرف بجائے الفاظ کے استعمال ہو ہیں۔  
ٹھیک اسی طرح جس طرح آج کل مذہب دنیا میں نیشل (National) متعل ہیں۔ اس لئے ال م بجائے انا۔ اللہ علم دین اللہ بہت جاننے والا ہوں متعل ہوئے ہیں۔ ان حروف پر فصل بحث مطلقاً میں آدگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

ال م چھ سورہ ہائے قرآنی کی ابتدا میں آئے ہیں۔

۱۔ سورہ بقرہ (۲) سورہ آل عمران (۳) سورہ عنکبوت (۴۶)

سورہ روم (۵) سورہ لقمان (۶) سورہ السجدا۔

(۲۳۴) اللہ۔ ال (ع) لغت میں اللہ کے معنی معبود برحق کے ہیں اور عرف میں اس ذات واجب الوجود کو کہتے ہیں جو ہمہ صفت کے ساتھ موصوف ہو اور تمام کمالات کو جامع۔ لفظ اللہ کی تحقیق میں علماء کا اختلاف ہو کہ اسم ہے یا صفت مشتق ہو یا غیر مشتق علم ہی یا غیر علم جو بحث لفظ اللہ کو مشتق کہتی ہو اس کے اقوال میں سے ہم پیشہ قول نقل کرتے ہیں اول یہ کہ اللہ کی اصل اللہ تھی، ہمزہ کو حذف کر دیا جو اور پہلے لام کو ساکن کر کے دوسرے لام میں غما کیا اللہ ہو گیا۔ دوم یہ کہ اللہ کی اصل اللہ تھی ہمزہ کو حذف کر کے اسکی عوض میں تعریف کا لفظ لگا دیا اور لامون کے جمع ہو کر لگا کر مدح میں غما کیا اللہ ہو گیا چونکہ اسم صفت اور اس کا اطلاق اور وقوع ہر معبود پر ہو سکتا ہے خواہ برحق ہو خواہ باطل مگر عرف شرع میں معبود برحق ہی کو اللہ کہتے ہیں اور اسکا اطلاق غیر خدا پر ہرگز جائز نہیں ہو سکتا۔

علماء کی دوسری جماعت اللہ کو عربی متکمل جامدا اور اس ذات شہنشاہ حقیقی کا علم بتاتی ہے جو جمیع صفات و کمالات کو مستحق ہے اس جماعت کا خیال ہو کہ اگر لفظ اللہ مشتق ہو گا تو اس کے معنی کو مفہوم ال ماننا پڑے گا اور اس امر کے تسلیم کرنے کے بعد کلام لا الہ الا اللہ ہرگز

توحید حق اور مانع عن الشریک نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اس کلمہ طیب میں اللہ کو مشتق مانا گیا ہو چاہے تحت میں شخاص کثیرہ کے داخل ہونے کو مانع نہیں ہو پس اسی حالت میں یہ کلمہ توحید محض کا موجب ہو گا حالانکہ تمام عقلاء کا اجماع ہو چکا ہو کہ یہ تبرک کلمہ سراسر توحید کو واجب کرتا ہے اور شرک کی رگ کو قطع۔ صاحب عظم التفسیر نے ان دونوں جماعتوں کے دلائل عقلیہ اور نقلیہ درج کر کے یہ قول فیصل لکھا ہے کہ اللہ اسم جامد ہے نہ کہ اسم مشتق۔

اللہ کے نام مختلف زبانوں میں یہ ہیں۔

۱۔ عبرانی میں الوہیم (۲) سریانی میں الوہو (۳) کلدانی میں

الابا (۴) فارسی قدیم میں نیروان (۵) فارسی جدید میں خدا (۶)

(۷) یونانی میں تاؤس (۸) فرانسیسی ایطالی میں ڈیو (۹) ہندی

مین بھگوان دیو (۱۰) انگریزی میں گاڈ (۱۱) المانیہ یعنی جرمنی میں

غیر مناسب ہو گا اگر ہم اس مقام پر مستشرقین یورپ کی تحقیق بھی

جو انھوں نے لفظ اللہ کے متعلق لکھی ہو درج کر دیں کہ اللہ اور اللات

ایک لفظ کی دو صورتیں ہیں۔ اللہ مذکر دیوتا کے لئے قریش میں متعل تھا اور

الات (یعنی دیوی) اس لفظ کی تائید تھی۔ چنانچہ مارگولتہ (اپنی

تالیف محمد صلعم ص ۵۹ پر) لکھتے ہیں کہ "معمولی توحید پرستی کے معنی

ہیں کہ انھوں نے دوسرے قبائل کے دیوتاؤں کو ملیا میٹ کر کے اپنے

خاندانی دیوتا "اللہ" کی پرستش کرائی" ہمارے سمجھ اور معلومات سے باہر

کہ اول تو ان مستشرقین نے اللہ کی تائید عربی کے کن قواعد کے تحت

میں اللات بنائی۔ لفظ اللہ کی تائید اگر ممکن ہے تو اللہ ہونی چاہیے۔

اور دوم یہ کہ قریش کے اس سب سے بڑے دیوتا یعنی "اللہ" کا مجسم

کس مقام پر تھا۔ اس لئے کہ بت پرست عربوں کی عادت تھی کہ دیوتاؤں



کے عیسے بنا کر پیش کرتے تھے بغیر کسی شبہ کے کہا جاسکتا ہے کہ مستشرقین یورپ نے تحقیق سے ایک تناظر ہو کر اپنے دل و دماغ کو خوش کرنے کے لئے تراشی ہے اور آنحضرت صلیم پر بہتان عظیم باندھا ہے۔ فاعتراف ادا ابصار مسلمانوں میں امداد شاذ کے نود و نہ نام میں جو ذیل میں لکھے جاتے ہیں۔

۱۔ ائید (خدا) معبود  
۲۔ الکریم (بہت مہربان)  
۳۔ اللطیف (باریک بین)  
۴۔ اللطیف (باریک بین)  
۵۔ اللطیف (باریک بین)  
۶۔ اللطیف (باریک بین)  
۷۔ اللطیف (باریک بین)  
۸۔ اللطیف (باریک بین)  
۹۔ اللطیف (باریک بین)  
۱۰۔ اللطیف (باریک بین)

۱۔ اللطیف (باریک بین)  
۲۔ اللطیف (باریک بین)  
۳۔ اللطیف (باریک بین)  
۴۔ اللطیف (باریک بین)  
۵۔ اللطیف (باریک بین)  
۶۔ اللطیف (باریک بین)  
۷۔ اللطیف (باریک بین)  
۸۔ اللطیف (باریک بین)  
۹۔ اللطیف (باریک بین)  
۱۰۔ اللطیف (باریک بین)

۱۱۔ اللطیف (باریک بین)  
۱۲۔ اللطیف (باریک بین)  
۱۳۔ اللطیف (باریک بین)  
۱۴۔ اللطیف (باریک بین)  
۱۵۔ اللطیف (باریک بین)  
۱۶۔ اللطیف (باریک بین)  
۱۷۔ اللطیف (باریک بین)  
۱۸۔ اللطیف (باریک بین)  
۱۹۔ اللطیف (باریک بین)  
۲۰۔ اللطیف (باریک بین)

۲۱۔ اللطیف (باریک بین)  
۲۲۔ اللطیف (باریک بین)  
۲۳۔ اللطیف (باریک بین)  
۲۴۔ اللطیف (باریک بین)  
۲۵۔ اللطیف (باریک بین)  
۲۶۔ اللطیف (باریک بین)  
۲۷۔ اللطیف (باریک بین)  
۲۸۔ اللطیف (باریک بین)  
۲۹۔ اللطیف (باریک بین)  
۳۰۔ اللطیف (باریک بین)

۳۱۔ اللطیف (باریک بین)  
۳۲۔ اللطیف (باریک بین)  
۳۳۔ اللطیف (باریک بین)  
۳۴۔ اللطیف (باریک بین)  
۳۵۔ اللطیف (باریک بین)  
۳۶۔ اللطیف (باریک بین)  
۳۷۔ اللطیف (باریک بین)  
۳۸۔ اللطیف (باریک بین)  
۳۹۔ اللطیف (باریک بین)  
۴۰۔ اللطیف (باریک بین)

۳۱۔ اللطیف (باریک بین)

۳۲۔ اللطیف (باریک بین)

۳۳۔ اللطیف (باریک بین)

۳۴۔ اللطیف (باریک بین)

۳۵۔ اللطیف (باریک بین)

۳۶۔ اللطیف (باریک بین)

۳۷۔ اللطیف (باریک بین)

۳۸۔ اللطیف (باریک بین)

۳۹۔ اللطیف (باریک بین)

۴۰۔ اللطیف (باریک بین)

۴۱۔ اللطیف (باریک بین)

۴۲۔ اللطیف (باریک بین)

۴۳۔ اللطیف (باریک بین)

۴۴۔ اللطیف (باریک بین)

۴۵۔ اللطیف (باریک بین)

۴۶۔ اللطیف (باریک بین)

۴۷۔ اللطیف (باریک بین)

۴۸۔ اللطیف (باریک بین)

۴۹۔ اللطیف (باریک بین)

۵۰۔ اللطیف (باریک بین)

۵۱۔ اللطیف (باریک بین)

۵۲۔ اللطیف (باریک بین)

۵۳۔ اللطیف (باریک بین)

۵۴۔ اللطیف (باریک بین)

۵۵۔ اللطیف (باریک بین)

۵۶۔ اللطیف (باریک بین)

۵۷۔ اللطیف (باریک بین)

۵۸۔ اللطیف (باریک بین)

۵۹۔ اللطیف (باریک بین)

۶۰۔ اللطیف (باریک بین)

۶۱۔ اللطیف (باریک بین)

۶۲۔ اللطیف (باریک بین)

۶۳۔ اللطیف (باریک بین)

۶۴۔ اللطیف (باریک بین)

۶۵۔ اللطیف (باریک بین)

۶۶۔ اللطیف (باریک بین)

۶۷۔ اللطیف (باریک بین)

۶۸۔ اللطیف (باریک بین)

۶۹۔ اللطیف (باریک بین)

۷۰۔ اللطیف (باریک بین)

۷۱۔ اللطیف (باریک بین)

۷۲۔ اللطیف (باریک بین)

۷۳۔ اللطیف (باریک بین)

۷۴۔ اللطیف (باریک بین)

۷۵۔ اللطیف (باریک بین)

۷۶۔ اللطیف (باریک بین)

۷۷۔ اللطیف (باریک بین)

۷۸۔ اللطیف (باریک بین)

۷۹۔ اللطیف (باریک بین)

۸۰۔ اللطیف (باریک بین)

۸۱۔ اللطیف (باریک بین)

۸۲۔ اللطیف (باریک بین)

۸۳۔ اللطیف (باریک بین)

۸۴۔ اللطیف (باریک بین)

۸۵۔ اللطیف (باریک بین)

۸۶۔ اللطیف (باریک بین)

۸۷۔ اللطیف (باریک بین)

۸۸۔ اللطیف (باریک بین)

۸۹۔ اللطیف (باریک بین)

۹۰۔ اللطیف (باریک بین)

۹۱۔ اللطیف (باریک بین)

۹۲۔ اللطیف (باریک بین)

۹۳۔ اللطیف (باریک بین)

۹۴۔ اللطیف (باریک بین)

۹۵۔ اللطیف (باریک بین)

۹۶۔ اللطیف (باریک بین)

۹۷۔ اللطیف (باریک بین)

۹۸۔ اللطیف (باریک بین)

۹۹۔ اللطیف (باریک بین)

۱۰۰۔ اللطیف (باریک بین)



- ۱۔ المقدم آگے بڑھنے والا،  
 ۲۔ الاول (سب سے پہلا)،  
 ۳۔ الظاہر (اشکارا ہے)،  
 ۴۔ الہالی (تمام امور کا متولی)،  
 ۵۔ البرہن (پہلی کرنے والا)،  
 ۸۔ الثواب (توبہ قبول کرنے والا)،  
 ۹۔ الغفور (گناہوں کو مٹانے والا)،  
 ۱۰۔ مالک الملک (ملک کا مالک)،  
 ۱۱۔ المقسط (داد و گستر صاحب)،  
 ۱۲۔ الجامع (تمام مخلوقات کو جمع کرنے والا)،  
 ۱۳۔ المانع (روکنے والا)،  
 ۱۴۔ النافع (نفع دینے والا)،  
 ۱۵۔ الہادی (ہدایت دینے والا)،  
 ۱۶۔ الوارث (قادر موجودات کے بعد باقی رہنے والا)،  
 ۱۷۔ اسماء باری تعالیٰ کا در دو سلطان عام طور پر کرتے ہیں لیکن ذکر میں جو صوفیاء کرام کی عبادت کا ایک خاص طریقہ ہے ہر ایک اسم کی دعوت ایک مخصوص طریقہ پر کی جاتی ہے۔  
 اور ادو وظائف میں تعداد و شمار کے لئے نتیجہ کام میں لائی جاتی ہے لیکن اہل حدیث انگلیوں ہی سے شمار کا کام لیتے ہیں اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انگلیوں پر ہی شمار کرتے تھے۔
- ۶۔ المخر (پچھلے ہٹنے والا)،  
 ۷۔ الآخر (سب سے پچھلا)،  
 ۸۔ الباطن (پوشیدہ ہے)،  
 ۹۔ المتعالی (مخلوقات کی صفات سے منزہ)،  
 ۱۰۔ المنتقم (بدل لینے والا)،  
 ۱۱۔ المرفوف (بہت شفقت کرنے والا)،  
 ۱۲۔ ذو الجلال (الاکرام بزرگی و عزت والا)،  
 ۱۳۔ الغنی (بے پروا)،  
 ۱۴۔ الغنی (لوگوں کو بے پروا کرنے والا)،  
 ۱۵۔ الفار (ضرر و ضرر کا خالق)،  
 ۱۶۔ النور (روشن کرنے والا)،  
 ۱۷۔ البدیع (ایجاد کرنے والا)،  
 ۱۸۔ الباقی (باقی رہنے والا)،  
 ۱۹۔ الرشید (صاحب رشد)،  
 ۲۰۔ الصبور (بڑا صبر کرنے والا)،  
 ۲۱۔ اسماء باری تعالیٰ کا در دو سلطان عام طور پر کرتے ہیں لیکن ذکر میں جو صوفیاء کرام کی عبادت کا ایک خاص طریقہ ہے ہر ایک اسم کی دعوت ایک مخصوص طریقہ پر کی جاتی ہے۔  
 اور ادو وظائف میں تعداد و شمار کے لئے نتیجہ کام میں لائی جاتی ہے لیکن اہل حدیث انگلیوں ہی سے شمار کا کام لیتے ہیں اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انگلیوں پر ہی شمار کرتے تھے۔

اسماء باری تعالیٰ میں سے ایک اسم۔ اسم عظم بتایا جاتا ہے۔ اسم عظم کی تفصیل تشریح بیان کی جا چکی ہے اسم عظم، آیات قرآنی میں جو اسم کے منہ آئے ہیں ان میں سے "السم" "حی" اور "قیوم" میں سے ایک اسم کی نسبت علماء کی بڑی جماعت کا خیال ہے کہ اسم عظم ہے۔  
 اسلام کا سب سے بڑا اصول جو دیگر مذاہب کے مقابلہ میں

ایسا رکھا جاتا ہے وہ توحید باری تعالیٰ ہے جو کہ طیب "لا الہ الا اللہ" میں بیان کی گئی ہے۔ اس کا متبرک کے دو حصے ہیں۔ ایک نفی دوسرا اثبات کہلاتا ہے۔ لا الہ نفی اور اللہ اثبات ہو۔

قرآن مجید میں توحید باری تعالیٰ کو بالوضاحت بیان کیا گیا ہو اور چونکہ اسلام کا طغریٰ تہذیب اور صرف توحید ہے اس لئے ہم چند سورہ ہائے قرآنی کا ترجمہ درج کرتے ہیں تاکہ واضح ہو جائے کہ قرآن پاک نے توحید کی تعلیم کن الفاظ میں دی ہے۔

۱۔ سورہ اخلاص (پ۔ ۳) جس کا دوسرا نام سورہ توحید ہے  
 "کہہ لے محمد صلی اللہ علیہ وسلم وہ اللہ ایک ہو اللہ بے نیاز ہے۔ نہ کسی کو جنم دے نہ کسی سے جنا لیا اور نہ کوئی اس کا ہمسرہ ہے۔"

۲۔ سورہ مريم (پ۔ ۱۶) کہ ع۔ ۶۔ آیت ۹۶۔ ۹۱ ان گناہ گاروں نے کہا کہ رحمن نے فرزند اختیار کیا ہے۔ انھوں نے یہ ایک بڑی بات کہی۔ ابھی آسمان پھٹ پڑیں۔ زمین ٹکڑے ہو جائے اور پہاڑ ٹوٹ کر گر پڑیں۔ اس بات پر کہ رحمان کو صاحب اولاد بتاتے ہیں آسمان اور زمین میں کوئی بھی ایسی چیز نہیں ہو جو رحمن کا بندہ نہ ہو رحمن نے انکو احاطہ کر لیا ہے ان میں سے ہر ایک تن نہا رحمن کے حضور میں قیام کے دن حاضر ہوگا۔ مومنین کے لئے جو اچھے کام کرتے ہیں اللہ رحمت پیدا کرے گا۔



۳۔ سورہ فجر پ۔ ۳۰ کوٹ ۲۰ آیات ۱۱۷-۱۲۴ زمین کو چنے  
 پھیلایا اور اُس پر لٹ پھاڑ قائم کئے۔ اور اُس میں ہر ایک چیز کو وزن  
 اگائی اور چنے تھارے لئے اُس میں عینیتیں پیدا کیں اور انکے لئے  
 (یعنی زندہ و اولاد کے لئے جس کے تم بچیاں فاسد رازق بنے کے مدعی  
 ہو جس کے تم رازق نہیں ہو۔ اور مخلوقات میں سے ہر چیز چارے کے حکم  
 ہو اور ہم نے اس کو اندازہ معلوم پر نازل کیا ہم نے بھیجا بادل اٹھائیوالی  
 ہو اور ان کو پھر ہم نے آسمان سے پانی برسایا اور پھر ہم نے اُسے تم کو پلایا۔  
 اور تم نہ تھے اس کو خزانہ میں رکھنے والے اور بے شک ہم جلاتے ہیں اُنہ  
 مار لگاتے ہیں اور ہم وارث ہیں (یعنی سب فنا ہو جاویں گے اور ذات باقی  
 تعالیٰ باقی رہیگی) اور بیشک ہم جانتے ہیں انکو جو تقدیر میں ہیں اور  
 ان کو جو متاخرین ہیں۔ اور تحقیق تیرا پروردگار ان سب کو جمع کرے گا  
 اور وہی حکیم و علیم ہو۔

۴۔ سورہ انفصام (پ۔ ۱۲ کوٹ ۱۲-۱۵ آیات ۹۵-۱۰۵) بے شک خدا  
 شکستہ کر کے اُٹھائے والا ہو جو ان اور گھلیوں کا نکالتا ہو زندہ کو (زندگی  
 کو مٹوے سے) یعنی خشک بیج اور گھلی سے اور نکالتے والا ہو مرنے کا  
 زندہ سے پس تم کہاں چہرے جاتے ہو اگر ایسے خدا کو چھوڑ کر غیروں کی  
 پرستش کرتے ہو پو کو پھاڑے والا (یعنی رات کو بچاؤ کو سفید صبح کو  
 نکالتے والا) اور بنایا ہے رات کو آرام کے لئے اور صبح و چاند کو  
 حساب کے لئے۔ یہ اندازہ خدا کے غالب اور علیم گاہے اور خدا وہ ہے  
 جس نے تھارے لئے حارون کو بنایا تاکہ تم سب ان کے سبب سے  
 دریا اور صحرا میں راہ پاؤ۔ بے شک ہم نے تفصیل نشانیاں بیان کی  
 ہیں۔ اُن لوگوں کے لئے جو جانتے ہیں اور خدا وہ ہے کہ اُس نے تمکو  
 نعرہ دے پیدا کیا اللہ کی تھارے لئے جائے قیام و جائے آگاہ

کہ وہ شکم اور اور پشت پر رہے تحقیق ہم نے تفصیل نشانیاں بیان  
 کی ہیں ان لوگوں کے لئے جو سمجھتے ہیں (اور اس میں تامل کرتے ہیں)  
 اور خدا وہ ہے کہ جس نے آسمان سے پانی برسایا اور پھر ہم نے اُس سے  
 ہر چیز کے پونے نکالے۔ اور اس پانی سے ہم بنری کو (مثل گیہاہ اور  
 درخت بننے کے) نکالتے ہیں اور اُس بنرہ سے دانہ تہ تہ (یعنی خوشہ) کو  
 ہم کھجور سے دھتھون کو اور اُن کے پھول سے خوشے کو نکالتے ہیں اور  
 انکو دونوں سے باغ ترتیب دیتے ہیں اور ہم (اُس پانی سے) پیدا کرتے  
 ہیں زمینوں کو اور امار کو جو باہم مشابہ ہیں اور غیر مشابہ ہیں۔ دیکھو اُنکے  
 پھل کو جب پھلے اور اُس کے پکنے کو خیال میں لاؤ اگر کیا مرہ اور لذت  
 اس میں پیدا ہوتی ہے (یہ نشانیاں ہیں اُن لوگوں کے لئے جو ایمان  
 لاتے ہیں۔

اور انہوں نے خدا کے ساتھ جنوں کو (یعنی ملائکہ یا شیاطین  
 باعتبار لغوی معنی کے) شریک کیا (اور واقعہ یہ ہے کہ) خدا نے ان کو (جنوں کو)  
 پیدا کیا۔ ان لوگوں نے (یعنی مشرکین اور کفار نے) خدا کے لئے بیٹے (مثل  
 عزیز و حضرت عیسیٰ کے) اور بیٹیاں (مثل ملائکہ کے) بغیر علم اور بغیر انکی  
 حقیقت سمجھے ہوئے مقرر کئے ہیں۔ پاک ہو وہ ذات اور برتر ہے وہ  
 اس بخیر سے کہ وصف کرتے ہیں (یعنی فرزند اور شریک قرار دیتے ہیں)  
 اور خدا پیدا کرنے والا آسمانوں اور زمین کا ہے اُس کے پہلے  
 فرزند کیونکر ہو سکتا ہو جس حالت میں کہ اُس کی زود جہ نہیں ہے۔  
 اور وہ ہر چیز کا خالق اور عالم ہے۔

یہی (جو کہ ان صفات مذکورہ کے ساتھ موصوفہ) ہو اللہ  
 جامع جمیع صفات و کمال، پروردگار تھارا اور کوئی معبود نہیں (جو  
 پرستش کا سزاوار ہو) سوا اس کے اور وہی ہر شے کا خالق ہے۔



پس اس کی عبادت کرو کہ مستحق عبادت وہی ہے نہ غیر اس کا  
اور وہ ہر چیز پر نگہبان ہے اور کار ساز ہے بندوں کے امور کا  
اس کو بنائیاں نہیں پاسکتیں (یعنی اس کے جسم و عرض  
نہیں ہے) اور وہ پائے والا ہو بنائیوں کا (یعنی دیکھتا ہو بنیاد  
کو بد دن آنکھ کے) اور وہ لطیف ہے اور خبردار ہے۔

۵۔ سورہ بقرہ پیکر رکوع ۳۴۔ آیت ۲۵۶ اللہ کے سوائے  
کوئی معبود بحق نہیں وہ وحی اور قیوم ہے وہ نہ اونگتا ہے اور نہ سوتا ہے  
جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے وہ اُسی کا ہے کوئی بھی اُس کے  
اذن کے بغیر سفارش نہیں کر سکتا۔ وہ لوگوں کے ظاہر و باطن کا  
حال جانتا ہے۔ لوگ اُس کے علم کو ذرا بھی احاطہ نہیں کر سکتے۔ مگر جتنا  
وہ چاہے۔

اُس کا علم آسمان اور زمین کو محیط ہے اور وہ ان دونوں  
کی حفاظت سے نہیں تھکتا اور وہ علیٰ العظیم ہے۔

۶۔ سورہ آل عمران پیکر رکوع ۳۔ آیت ۱۷۵ اے ملکے ملکے  
جسے چاہتا ہے ملک دیتا ہے اور جس سے چاہتا ہے سلطنت کو چین  
لیتا ہے اور جسے چاہتا ہے عزت دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے ذلت  
ترے ہی قبضہ میں خیر ہے۔ بالضرورت تو ہر شے پر قادر ہے۔ رات کو دن  
میں داخل کرتا ہے اور دن کو رات میں۔ زندہ کو مردے سے نکالتا ہے  
اور مردے کو زندہ سے اور جسے چاہتا ہے بے حساب رزق دیتا ہو۔  
۷۔ سورہ نسا پیکر رکوع ۷۔ آیت ۵۹ تحقیق کہ خدا مشرک کو

نہیں بخشتا اور ان گناہوں کو جو شرک سے کمتر ہیں بخش دے گا ان  
شخصوں کے جن کو وہ چاہے گا۔ اور جو کوئی خدا کے ساتھ شریک کرے  
اس نے حقیقت گناہ عظیم اتر کیا جس کے سبب عذاب کا مستحق ہوگا

سورہ ذہ مندرجہ بالا اور زمرہ سمیت جن میں توحید  
باری تعالیٰ کا بیان ہو علم الہیات کی پنج دین ہیں۔ اور ان کا مطالعہ  
تین بڑے مقدمات کو ثابت کرتا ہے وہ مقدمات یہ ہیں۔

(اول) اثبات وجود باری تعالیٰ۔ اثبات وجود باری تعالیٰ  
میں وہ آثار ان آیات میں دکھائے گئے ہیں جو بدیہی ہیں اور شکو  
ہر شخص محسوس کرتا ہے۔ ان آثار پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ضرور  
ان کا کوئی موثر و خالق ہے۔ یہ طریقہ جو آثار سے موثر پر استدلال کرتا ہے  
خطابی کہلاتا ہے اور علم طبائع کے افہام و تفہیم کا آسان اور اقرب الیہم  
یہی طریقہ ہے جو بدیہی آثار کے آیات قرآنی میں بیان کئے گئے ہیں

۱۔ آسمان کا پیدا کرنا (۲) زمین کا پیدا کرنا (۳) رات کا پیدا  
کرنا (۴) دن کا پیدا کرنا (۵) رات و دن کا برابر آنا جانا (۶) کشتی کا  
پانی پر نفع انسان کے لئے چلانا (۷) بلند سی سے پانی کا برسا (۸) خشک  
زمین کا زندہ اور تر و تازہ ہو کر نباتات کا اُگنا (۹) قسم  
کے جو پائے کا زمین پر پیدا کرنا (۱۰) ہواؤں کا چلانا (۱۱) ابکا آنا  
جو زمین و آسمان کے درمیان حلقہ دہتا ہے۔ وغیرہ

اثبات باری تعالیٰ پر قرآن مجید کے دلائل جس طرح خطابی اور  
اتقاعی ہیں یعنی عام آدمیوں کی اُن سے تسلی ہو جاتی ہے اُسی طرح  
وہ ماسی اور برہمنی بھی ہیں اور اکثر مقامات پر عالم کی تربیت اور  
تسلسل بھی استدلال کیا گیا ہے اور بتایا گیا ہے کہ عالم کامل ہے۔  
موزون ہے اور اصول و ضوابط کا پابند ہے دیکھو سورہ ملک پ  
رکوع اول آیت ۳۰ سورہ قمر پ ۲۷ رکوع ۳۔ آیت ۴۹ اور سورہ  
فتح پ ۲۶ رکوع ۲۔ آیت ۲۳ پس ایسی چیز خود بخود پیدا نہیں  
ہو سکتی ہے۔



غرض کہ قرآن مجید میں کائنات اور مخلوقات سے خدائے تعالیٰ کی ہستی اور اس کی قدرت پر استدلال کیا گیا ہے اور انسان کو اس امر کی ہدایت کی گئی ہے کہ وہ مظاہر قدرت کا بغور مطالعہ کر کے خدائے تعالیٰ کی عظمت و جلالت کو سمجھے اور یہی درجہ عبادت کا اعلیٰ درجہ ہے۔ (دوم) حقیقت ذات باری تعالیٰ (۱) ایسا ہو یعنی دونی کی آئین ہو نہیں بلکہ واجب الوجود ہے۔

۲۔ بے نیاز ہو یعنی اجزا سے مل کر نہیں بنا ہے بلکہ وہ احدی اللہ اور بیحد ہے۔

۳۔ لم یلد ہے یعنی کسی کو نہیں جنا جو اس کا بیٹا ہو۔

۴۔ لم یولد یعنی وہ کسی کا بیٹا اور بیٹی نہیں۔

۵۔ بے مثل ہے یعنی اس کا ہم سرا و مثل نہیں۔

۶۔ ایسا خالق و معبود ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں۔

اسم صفات باری تعالیٰ وہ صفات جو خدائے تعالیٰ کے لئے ہو سکتی ہیں دو قسم کی ہیں (الف) ثبوتی اور (ب) سلبی۔ صفات ثبوتی آٹھ ہیں اور صفات سلبی سات اور یہ پندرہ صفتیں قرآن مجید میں متعدد مقامات پر مذکور ہیں۔ ذیل میں ان صفات کی تشریح کی جاتی ہے اور ثبوت میں ایک دو آیات قرآنی بھی لکھی جاتی ہیں۔

(الف) صفات ثبوتی اور وہ آٹھ ہیں یعنی (۱) خدائے تعالیٰ قیوم اور دائمی ہے (سورہ حدید پ ۱ رکوع اول آیت ۳)

۲۔ عالم ہے (سورہ انفصام پ ۱ رکوع ۴۔ آیت ۵۹)

۳۔ قادر ہے (سورہ فالح پ ۱ رکوع ۳۔ آیت ۲۵)

۴۔ غنی ہے یعنی ارادہ کر کے کام کرنا ہو (سورہ حج پ ۱ رکوع ۲۔ آیت ۲۵)

۵۔ متکلم ہے (سورہ اہل شوری پ ۲۵ رکوع ۵۔ آیت ۱۵۰)

۶۔ سمیع ہے (سورہ شوری پ ۲۵ رکوع ۲۔ آیت ۱۰)

۷۔ بصیر ہے (سورہ شوری پ ۲۵ رکوع ۲۔ آیت ۱۰)

۸۔ حی ہے یعنی زندہ ہے (سورہ بقرہ پ ۳ رکوع ۳۴۔ آیت ۲۵۶)  
(ب) سلبی صفات اور وہ سات ہیں (۱) اس کا کوئی شریک نہیں (سورہ اخلاص پ ۳۰)

۲۔ وہ مرنی نہیں یعنی دکھائی نہیں دیتا (سورہ انفصام پ ۱ رکوع ۱۲۔ آیت ۸۱)۔

۳۔ وہ جسم نہیں رکھتا (سورہ بقرہ پ ۱ رکوع ۳۴۔ آیت ۲۵۶)  
میں ہو کر اس کو ادنگہ اور نیند نہیں آتی جو اس امر پر حال ہیں کہ خدا صاحب جسم نہیں ہو اور نہ حرکت کے سبب اس میں سستی پیدا ہوتی اور نیند آتی (۴-۵-۶-۷) مکان زمان۔ حلول اور ترکیب سے بری ہے (سورہ شوری پ ۳۵ رکوع ۲۔ آیت ۱۰) جس حالت میں کہ خدائے تعالیٰ جو ہر (جیسے جسم و روح) اور عرض (جیسے ناک و ہونہ) نہیں ہو تو مکان و زمان و حلول اور ترکیب منہرہ ہوگا۔

ان صفات کے علاوہ اور بھی چند صفات کمالیہ پروردگار عالم نے سورہ حشر پ ۱۸ میں بیان فرمائی ہیں مثلاً رحمن۔ حکیم۔ شہید۔ ملک۔ سلام۔ مومن۔ نہیں۔ عزیز۔ جبار۔ متکبر۔ قدوس۔ خالق۔ باری۔ مصور (آیات ۲۳-۲۴-۲۵۔ رکوع ۳)

ہفت صفات باری تعالیٰ کو اہمات صفات کہتے ہیں اور وہ یہ ہیں (۱) حیات (۲) علم (۳) قدرت (۴) ارادہ (۵) سماعت (۶) بصارت (۷) تکلم۔

ذات و صفات باری تعالیٰ کے متعلق مسلمانوں میں تین مذاہب ہیں۔ ایک یہ کہ صفات باری تعالیٰ عین ذات ہیں۔ دوسرے یہ کہ



غیر ذات ہیں تیسرے یہ کہ نہ عین ہیں نہ غیر شیعہ امامیہ و معتزلہ  
مذہب اول کے اور بعض اشعریہ مذہب دوم کے اور بعض اشعریہ و  
ماتریدیہ مذہب سوم کے معتقد ہیں (ماخوذ از علوم القرآن - الکلام  
و التوحید لا الہ)

(۲۲۵) اللہ اکبر - اللہ بہت بڑا ہے۔ ارکان نماز میں سے ایک کن  
"اللہ اکبر" کہنا بھی ہے جس کو تکبیرۃ الاحرام کہتے ہیں۔ جاؤ فرج کرتے  
وقت در اللہ کے بعد عموماً "اللہ اکبر" کہتے ہیں۔

یہ کہنا بالکل صحیح ہے کہ تکبیر (اللہ اکبر) مسلمانوں کا اولاد ہونا چھوٹا ہے  
ہندو سے لحد تک وہ اللہ اکبر کی فصاحت میں بڑھتے اور آخر کار اللہ ہی کی  
کبریائی کے یقین میں مرتے ہیں۔

(۲۲۶) الہام (ع) لغوی معنی دل میں ڈال دینے کے ہیں۔ اصطلاح  
میں اُس سچی بات کو الہام کہتے ہیں جو بغیر قیاس و قرینہ۔ بدون سیاق و  
سباق و بلا رعایت علم و عقل غیبی خود بخود ذہن میں آجائے پس ظاہر  
ہے کہ الہام بالکل فیض ربانی ہے جس میں عقل و کتاب کو کوئی دخل  
نہیں ہے۔

قرآن شریف میں صرف ایک مقام پر یہ لفظ آیا ہے یعنی سورۃ  
الضحیٰ (پ ۳۰ رکوع اول آیت ۸) میں طبری نے "فالہما" کے  
معنی بیان کئے ہیں۔

۱۔ اللہ تعالیٰ نے ان باتوں کو نفس میں ڈال دیا۔

۲۔ اللہ تعالیٰ نے یہ باتیں نفس میں ڈال دیں۔ معتزلہ مفسرین  
(ذخشری و کشاف) نے پہلے معنی اختیار کیے ہیں لیکن شاعر نے  
دوسرے معنی درست سمجھے ہیں چنانچہ لازمی نیشاپوری کا مسلک  
یہی ہے

صحابہ صوفیہ نے الہام کے معنی کچھ اور لئے ہیں۔ ان کا بیان ہے  
کہ اللہ تعالیٰ خود کو دو طریق سے ظاہر کرتا ہے۔ ایک تو یہ کہ فرداً فرداً بعض  
کے نفس میں اپنا علم رکھے اور دوسرے طریق یہ کہ عام طور سے مجموعاً مسلمانوں  
کے ذریعہ سے اپنا پیغام پہنچائے۔ پہلا طریق الہام اور دوسرا وحی ہے۔  
الہام اور وحی میں فرق یہ ہے کہ وحی کسی فرشتے کے ذریعہ سے پیغمبر پر  
نازل ہوتی ہے اور اس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ دوسروں کو پہنچایا  
دی جائے لیکن الہام کا تعلق کسی فرشتے سے نہیں ہوتا اور نہ اس کا  
مخاطب کوئی شخص ہوتا ہے (ماخوذ از رسالہ صوفی) علامہ ابن  
خلدون نے بھی اپنے مقدمہ میں الہام اور وحی پر فلسفیانہ بحث  
کی ہو اور اُس فطری قابلیت کا وجود تسلیم کیا ہو جس کے باعث بشر  
جسمانیت اور روحانیت سے بالکل منسلخ ہو جاتی اور ملائک کے  
افق اعلیٰ میں پہنچ جاتی ہے۔

سر سید احمد تہذیب الاخلاق میں لکھتے ہیں کہ جس طرح انسان  
میں اور تو میں ہیں اُسی طرح ملکہ الہام و وحی بھی ہے۔ یہ ملکہ ایک  
ہو اکتشاف علوم اور حقائق اشیاء کا اس لئے اس کا تعلق کسی خاص علم  
یا کسی خاص شے پر منحصر نہیں ہو۔ بلکہ ہر ایک جداگانہ مستقل تعلق  
رکھتا ہے۔

(۲۲۷) الواح (ع) تختیان۔ جمع ہو لوح کی سورۃ اعراف  
(پ ۹ رکوع ۱۷۔ آیت ۱۴۱) میں ہے کہ ہم نے لکھی اس (موسیٰ) کیلئے  
تختیوں میں ہر ایک چیز از قسم فصاحت اور ہر ایک چیز کی تفصیل۔ پھر  
ہدایت کی ان پر مضبوطی سے عمل کرنے کی اور حکم کرنے کی اپنی قوم کو  
عمل کریں ان نصاب پر ورنہ تم کو فاسقوں میں سے کر دینگا  
ان تمام حالات سے جو توریت (سفر فرج)۔ باب ۲۴۔ وہس



درج ہیں پایا جاتا ہے کہ وہ لوہین خود حضرت موسیٰ نے بنائی تھیں اور جو احکام خدا نے انکو دیے تھے وہ حضرت موسیٰ نے ان پتھروں کی لوحوں پر کندہ کئے تھے (ماخوذ از تفسیر القرآن) لیکن علماء سلف میں جتنا ہے کہ وہ لوہین کس چیز کی تھیں اور تعداد میں کون تھیں بعض نے زمرہ کی بعض نے زبرد کی اور بعض نے سرخ یا قوت کی بتائی ہیں کئی کئی تعداد (۱) کسی نے، لکھی ہے (۲) (۳)

(۲۲۸) (۱) یہاں (۲) علم الہی کی پیشانی کے علم الہیہ کا علم حکمت کی اس علم میں ان تمام چیز کا تعلق ذات صفات اور علم الہی کی بحث کی جاتی ہے اور عقائد عقائد اصول و مسائل کے احکام و ضوابط کی فلسفہ کی بحث ہے

(۲۲۹) اولوالعزم (ع) صاحبانِ ارادہ۔ سورہ احقاف (۲۱) سورہ ۳۴ آیت ۳۴ میں ہے کہ پس سب سے پہلے آپ محمد مسلم جیسا کہ قرآن میں بیان اولوالعزم نے اور جلدی چاہیے ان کے (کلام و دعا) نزول عذاب مفسرین میں سے بعض کا قول ہے کہ اولوالعزم سے کل پیغمبر استثناء مراد ہیں۔ اس لئے کہ سب پیغمبروں نے عزم کیا کہ احکام خدا کے پہنچانے کا اور دین حق کی ترقی کا۔ بعضوں کے نزدیک اولوالعزم پانچ پیغمبر ہیں۔ نوح۔ ابراہیم۔ موسیٰ عیسیٰ اور محمد علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ اس لئے کہ یہ نبیوں کے لئے ہیں اپنی غیر کی شرع کے اور انہیں کو سادات انبیاء بھی کہتے ہیں بعض مفسرین کہتے ہیں کہ چھ پیغمبر اولوالعزم ہیں یعنی نوح۔ ابراہیم۔ موسیٰ عیسیٰ یعقوب یوسف اور ابوبکر علیہم السلام کہ انہوں نے ایذا پر صبر کیا ہے بعضوں کا قول ہے کہ اولوالعزم وہ پیغمبر ہیں جنکو جہاد کرنے کا حکم تھا۔

(۲۳۰) اولوالامر (ع) صاحبانِ حکم۔ سورہ نسا اپ ۵ لکھا ۱ کی آیت و مشورین اور لکھا ۱۱ کی آیت جمعیاتی میں

اولوالامر آیا ہے۔ اور آیت ۶۳ میں بالترتیب تین اطاعتوں کا حکم دیا گیا ہے یعنی اللہ کی۔ رسول کی اور اولوالامر کی۔ اس سوال کا جواب کہ اولوالامر کون بزرگ و ارشد ہیں۔ علماء اسلام میں مختلف فہم و علما کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ اولوالامر سے مراد مسلمانوں کا خلیفہ و امام ہے۔ خواہ وہ نااہل ہو۔ فاسق ہو ظالم ہو لیکن قوت نافذ رکھتا ہو یعنی احکامات قرآن اور سنت پر عمل کرنے والی قوت کا مالک ہو۔ تاکہ اسلام کا جماعتی نظام قائم رہ سکے۔ مولانا ابوالکلام آزاد نے اپنے خطبہ صدارت میں جو خلافت کے سلسلہ میں دیا تھا اسی خیال کی تائید کی ہے۔ علماء کی دوسری جماعت جس میں امام رازی بھی داخل ہیں اولوالامر سے مراد علماء اور فقہاء الیٰتی ہے۔ اس جماعت کی دلیل یہ ہے کہ اولوالامر کی اطاعت کا ذکر "اللہ" اور "رسول" کی اطاعت کے ساتھ ساتھ کیا گیا ہے پس اولوالامر ایسا ہونا چاہیے جسکی اطاعت عین خدا کی اطاعت ہو پس سلاطین و امراء کو یہ منصب کیونکر حاصل ہو سکتا ہے۔

مفسرین امامیہ اثنا عشریہ اولوالامر سے مراد انہی معصومین علیہم السلام لیتے ہیں کہ وہی محافظ اور امین شریعت محمدی ہیں (تفسیر عمدة البیان)

(۲۳۱) الہی (ع) میرے خدا۔ الہی مرکب الہ سے کہ اسم ذات حق تعالیٰ ہے اور حرفیائے متکلم سے۔

۲۔ الہی نام ہے علم کا جو نثارِ حکمت یعنی طبعی۔ ریاضی اور الہی میں سے ہے اور سمیعین ان امور پر بحث کی جاتی ہے جو معرفت اللہ سے متعلق ہیں۔

۳۔ الہی نام ہے اس سے کہ جسکو شہنشاہ اکبر بادشاہ ہندوستان نے



اپنی بادشاہت کے پہلے سال یعنی ۹۶۳ھ سے جاری کیا اور اپنے  
سکجات پر ضرب کرایا۔ اکبر کے بعد اسکے جانشینوں نے بھی اس منہ کو  
مقبول عام بنانے میں سعی کی لیکن شکور نہ ہوئی۔

(۲۳۲) اہل بیت (ع) اصطلاح تصوف ہے اور مراد ہے  
ایسی احادیث سے جو تمام حقایق وجود کی جامع ہے جیسے آدم علیہ السلام  
کہ انہیں تمام بشری صورتیں جمع تھیں اور یہی تمام بشری صورتوں  
کی احادیث جمع ہے۔ اہل بیت اللہ تعالیٰ کے اس نام کو بھی کہتے ہیں جو  
بندے سے متعلق ہو (تذکرۃ السلوک مصطلحات صوفیہ)

(۲۳۳) الیاس (ع) حضرت الیاس بن سین بن میثا بن  
فخاص بن اغرہ بن ہارون رسولوں میں سے تھے۔ قرآن مجید میں  
حضرت الیاس کا ذکر مندرجہ ذیل صورتوں میں آیا ہو۔

(الف) سورہ الصافات (پ ۱ رکوع ۴- آیت ۱۲۳) میں  
ہو کہ تحقیق الیاس رسولوں میں سے ہے جس وقت الیاس نے اپنی  
قوم سے کہا کہ تم عذاب خدا سے نہیں ڈرتے اور کیا تم جبل کی پرستش کرتے  
ہو اور اس سے بہتر پیدا کرنے والے کو چھوڑتے ہو۔ اللہ تعالیٰ اور تمہارے  
باپ داداؤں کا رب ہے پس انہوں نے جھٹلایا (الیاس کو) اور  
تحقیق وہ عذاب میں گرفتار ہوئے مگر وہ بندے جو مخلص تھے  
الیاس کا تذکرہ پچھلے لوگوں میں باقی رہ گیا اور وہ الیاس پر سلام  
بھیجتے ہیں تحقیق کہ ہم نیک کام کرنے والوں کو ایسی ہی جزا دیتے ہیں۔  
تحقیق کہ الیاس ہمیں میں سے ہے۔

(ب) سورہ انعام (پ ۱ رکوع ۱۰- آیت ۸۵) میں ہے کہ  
ہدایت کی ہم نے ذکر کیا جیسی عیسیٰ اور الیاس کو کہ ہر ایک ان میں سے  
عبد صالح تھا۔

۲- صاحب غیاث اللغات لکھتے ہیں کہ الیاس نام ہر ایک  
پیغمبر کا جو حضرت خضر کے بھائی ہیں اور ان دونوں بھائیوں نے  
آب حیات پیا ہے اور ہمیشہ زندہ رہیں گے خشکی کی خدمت حضرت  
خضر کے سپرد اور تری کی خدمت حضرت الیاس کے متعلق ہے۔  
مولانا عبدالرزاق کاشی نے ان اقوال کی تفسیر کی ہے اور اصطلاح  
میں لکھا ہے کہ خضر کنایہ ہے بسطے اور الیاس قبضے سے۔

(۲۳۴) اُم (ع) امان۔ اس کی جمع امات و امہات آتی ہے  
(۱۲) ام کے معنی ہیں اصل ہر چیز کی جیسے ام العلوم علوم کی اصل  
یعنی علم صرف اور ام القریٰ (شہروں کی اصل یعنی مکہ معظمہ)  
۲- شریعت اسلامی ان کے ساتھ نیکی کرنے کا تاکید می حکم دیا ہے

قرآن مجید کی سورہ احقاف (پ ۲۶ رکوع ۶- آیت ۱۲) میں ان  
تکالیف کا ذکر کر کے جو ان سے قرار حمل سے وضع حمل تک برداشت  
کرتی ہو حکم دیا ہے کہ ان کے ساتھ نیک سلوک کیا جائے۔

قرآن مجید میں متعدد مقامات پر اطاعت والدین کے تاکید  
احکام مندرج ہیں مثلاً۔

۱- سورہ بقرہ رکوع ۱۰ (۲) سورہ نسا رکوع ۶ (۳) سورہ لقمان  
رکوع اول میں اور عموماً اطاعت والدین کا یہ حکم فریضہ توحید ہی  
کے ساتھ ملتا ہے۔ اس امر پر شاہد ہے کہ توحید کے بعد شاید انسان کا  
سب سے بڑا فرض یہی ہے۔ اگر اس دور عقلیت میں منقولات سے  
استدلال لانا تاریک خیال بننے کے مماثل نہ ہو تو ہم ان حکامات  
مردہ کی طرف انجمن خیریت سنواں واقع انگلستان کی توجہ معطل  
کرنا چاہتے ہیں جو والدین کے وجود کو مٹا دینا اپنا فرض اولیٰ سمجھے  
ہوئے ہے۔



۳۔ ان کو اختیار دیا کہ وہ اپنے بچے کی رخصت کرے یا بکرے  
قانون شریعت اسکو دودھ پلانے پر مجبور نہیں کرتا۔

۴۔ بیت کے والد کی موجودگی میں ماں کا چھٹہ حصہ ارث میں ہے  
اگر بیت لا ولد ہو تو چھ حصہ سورہ نسا پ ۴۴۔ رکوع ۲۔ آیت ۱۱۲

(۱۲۳۵) ام حبیبہ۔ آپ کا نام رملہ اور کنیت ام حبیبہ تھی آپ  
ابو نیاں کی صاحبزادی تھیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے ۱۰ سال  
قبل یعنی ۵۹ء میں پیدا ہوئیں۔ آپ کا پہلا عقد عبداللہ بن حبش  
سے کر حرب بن اُمیہ کا حلیف تھا ہوا اپنے شوہر کے ساتھ مسلمان ہو کر  
آپنے ملک حبش کی طرف ہجرت کی حبش میں جا کر عبداللہ مرتد ہو گیا  
لیکن ام حبیبہ سلام پر قائم رہیں۔

عبداللہ کے انتقال پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو جبکہ آپ حبش ہی  
میں تھیں پیغام نکاح دیا اور نجاشی بادشاہ حبش نے حضرت جعفر  
بن ابی طالب اور دیگر مسلمانوں کو جمع کر کے خطبہ نکاح پڑھایا نکاح  
کے بعد مدینہ منورہ میں ہی رہا حضرت جعفر تیار حبش سے حضرت ام حبیبہ جہاز  
میں بیٹھ کر مدینہ منورہ کو آئیں۔ اس وقت آپ کا سن ۳۶ یا ۳۷ سال کا  
تھا آپ کا انتقال ۶۳ھ میں ہوا اور مدینہ منورہ میں دفن ہوئیں  
(۱۲۳۶) ام سلمہ۔ آپ کا اسم حنین ہند کنیت ام سلمہ تھی۔ آپ قریش  
کے خاندان مخزوم سے تھیں۔ آپ کا پہلا عقد نکاح عبداللہ بن عبداللہ  
سے ہوا جو عام طور پر رسول کے نام سے مشہور ہو اور قریش میں ام سلمہ کے  
عم زبیر تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رضاعی برادر تھے۔ آغاز اسلام میں  
اپنے شوہر کے ساتھ آپ اسلام لائیں اور انکی میت میں شہ نہ ہوئی میں  
حبش کی طرف ہجرت کی کچھ عرصہ تک حبش میں قیام کر کے مکہ کو واپس  
آئیں ادھیان سے مدینہ منورہ کو ہجرت کی حضرت ابوسلمہ کی وفات پر

جو غزوہ احد میں زخم کاری لگنے کے باعث ہوئی آپ کا عقد ثانی آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ سے یہ حدیث تھی یہی وجہ تھی کہ  
جب تمام بیویوں کو حضرت عائشہ کی شکایت کی ضرورت پیش آئی تو اس  
موقع کے لئے سب انہیں کو منتخب کیا (سیرۃ النبی ص ۱۰۰) ام سلمہ آپ نے  
حضرت عائشہ کو ہر ممکن طریقہ سے نصیحت کی کہ جناب علی رضی اللہ عنہ کے خلاف  
جنگ نہ کریں لیکن انہوں نے آپ کا ارشاد قبول نہ کیا۔

آپ کا انتقال ۶۳ھ میں ہوا اور بقیع میں مدفون ہیں آپ نے  
۸۴ سال کی عمر پائی۔ انوک رسوخد صلی اللہ علیہ وسلم میں سب کے بعد آپ کا انتقال  
ہوا۔

(۱۲۳۷) ام القریٰ (ع) شہدوں کی اصل مراد مکہ معظمہ اس لئے  
بقال قرب دجوار کے دیگر قریوں کے مکہ معظمہ پہلے آباد ہوا تھا۔

(۱۲۳۸) ام الکتاب (ع) کتاب کی اصل کنایہ ہے سورہ فاتحہ  
۲۔ قرآن مجید کو بھی ام الکتاب کہتے ہیں (سورہ آل عمران پ ۳  
رکوع اول آیت ۱۵)

۳۔ لوح محفوظ (سورہ رعد پ ۱۳ رکوع ۴۔ آیت ۶۳۹)

۴۔ اصطلاح تصوف میں عقل اول کو کہتے ہیں اور وحدت یعنی  
حقیقت محمدی کو بھی کہتے ہیں بعضی مراتب احادیث کو بھی ام الکتاب  
کہتے ہیں (آذکارہ السلوک مصطلحات صوفیہ)

(۱۲۳۹) ام کلثوم۔ حضرت خدیجہ الکبریٰ کی صاحبزادی تھیں آپ کا  
پہلا عقد نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ بن ابولہب سے کیا تھا لیکن عقبہ کے  
طلاق دینے پر اور رقیہ کے انتقال ہو جانے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا  
عقد ثانی حضرت عثمان بن عفان سے کر دیا۔ آپ نے ۹۹ھ میں وفات  
پائی۔



اپنی زندگی میں فروخت نہیں کر سکتا اور بعد انتقال وہ آزاد ہو جاتی  
ہو۔ ترکہ میں وارثوں کو نہیں پہنچتی۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ حقوق  
دوامی ہیں لیکن اہل تشیع کا مسلک ہو کہ ام الولد کا فروخت نہ کیا جانا اور  
اس کا آزاد ہونا اس بچے کے حصہ میراث کے باعث ہے جو اس کے بطن  
سے اور مالک کے نطفہ سے پیدا ہوا ہو۔

(۲۴۲) اُمّت (ع) اگر وہ اُمّت کی جمع ہے اُمّ - مطلقاً اس گروہ  
کو اُمّت کہتے ہیں جو کسی بنی کا تابع ہو مثلاً مسلمان - یہود یساری بعض  
محققین کا خیال ہو کہ اُمّت ماخوذ ہو اُم سے اور اُم کے معنی قصد کرنے  
کے ہیں لہذا اُمّت اس گروہ کو کہتے ہیں جس نے ایک دل ہو کر کسی چیز کا  
قصد کیا ہو لفظ اُمّت قرآن مجید میں کثرت استعمال ہوا ہو مثلاً  
اُمّت ابراہیم - اُمّت عیسیٰ وغیرہ۔

(۲۴۳) اُمّارہ (ع) یہ لفظ اُمّ سے مشتق ہوا اور اُمّارہ کے معنی بڑا  
حکم کرنے والا ہیں۔ اُمّارہ نفس کی ایک قسم ہو۔ سورہ یوسف (پکار کعبہ)  
آیت ۵۳ میں ہو کہ نفس اُمّارہ بڑائی کے ساتھ حکم کرتا ہو پس اُمّارہ کا  
میلان حسد کی طرف ہوا اور وہ انسان کو لذات اور شہوات حسیہ کی طرف  
رجوع کرتا ہو مختصر یہ کہ نفس اُمّارہ مادّے شرعیہ منہج اخلاق ذمہ دار محرک  
افعال یہ ہو۔

(۲۴۴) اُمّان - صوفیوں نے اولیاء اللہ کے مختلف مدارج مقرر  
کئے ہیں اور اُمّان ان میں سے ایک درجہ ہو۔ اُمّان دو شخص ہیں ایک  
غوف یعنی قطب کی داہنی طرف ہوتا ہو اور نظر اس کی عالم شہادت یعنی  
عالم دنیا کی طرف ہوتی ہو یہ افضل اعلیٰ ہو صاحب ملکوت سے اور  
یہی شخص بعد قطب کے قطب کا خلیفہ ہوتا ہو تذکرۃ السالکین اصطلاحات  
صوفیہ

۱۔ حضرت فاطمہ الزہرا کی دختر نیک اختر کا نام بھی اُمّ کلثوم تھا۔  
ان بی بی محترمہ کے عقد نکاح ایک معرکہ الآرامہ شیعہ بنی کا۔ اہل  
تسن کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جن اُمّ کلثوم کا عقد حضرت عمر  
سے کیا تھا یہ وہی اُمّ کلثوم بنت فاطمہ الزہرا ہیں۔ اہل تشیع کہتے ہیں کہ  
حضرت ابو بکر کے انتقال کے بعد اسماء بنت عیسٰی حضرت علی کے حبلا  
نکاح میں آئی تھیں ان کے پاس حضرت ابو بکر سے دو اولادیں تھیں۔  
پسری اولاد میں محمد تھے اور دختری اولاد میں اُمّ کلثوم بنت ابی بکر  
حضرت عمرؓ ہوا۔

(۲۴۵) اُمّ المؤمنین (ع) مؤمنین کی مائیں۔ سورہ احزاب (پکار کعبہ)  
اول آیت ۱۶ میں ہو کہ یہ بیان پیغمبر کی اُمّ المؤمنین ہیں۔ یہ شرف ازواج  
انبیاء علیہم السلام کو لحاظ بزرگی و تعظیم حاصل ہو اور وہ اُمّت پرشل دون  
کے حرام ہیں۔

۲۔ حضرت مسلم کی ازواج بھی اُمّ المؤمنین کے لقب ملقب ہیں۔  
علامہ امامیہ کے نزدیک یہ شرف ازواج انبیاء علیہم السلام کو اس وقت  
تک حاصل رہتا ہو کہ وہ صاحب ایمان رہیں اور اطاعت خدا کرتی  
رہیں۔ اگر وہ نافرمان بر داری احکام خدا و اوجلال کریں تو یہ شرف  
ساقط ہو جاتا ہو چنانچہ ان کے نزدیک حضرت نوح اور حضرت نوح کی  
وہ نافرمان یہ بیان جنہوں نے احکام خدا کی خلاف ورزی کی اُمّ المؤمنین  
نہیں ہو سکتیں۔ اسی بنا پر حضرت عائشہ کو بھی شرف اُمّ المؤمنین سے  
علیحدہ کرتے ہیں کہ انھوں نے خلیفہ وقت اور امام زمان جناب علی مرتضیٰ  
پر خروج کیا اور جنگ کی جو جنگ جبل کے نام سے موسوم ہو (تفسیر البیان)  
(۲۴۶) اُمّ الولد (ع) اصطلاح فقہ میں اس بونڈی کو کہتے ہیں  
جس نے اپنے آقا کے نطفہ سے کوئی اولاد جنی ہو۔ اُمّ الولد کو اس کا مالک



(۱۲۴۵) امام ربیع: شخص جس کی سرداری یا بادشاہت قبول کرے بجائے یا اس کی ہدایات و ارشادات پر عمل کیا جائے امام کہلاتا ہے امام کی جمع اسماء قرآن مجید میں افظا ام مختلف معنوں میں مستعمل ہوا ہے۔

۱۔ یعنی سرور سورہ بقرہ پ اول رکوع ۱۵۔ آیت ۱۸ تحقیق کہ میں تجھ کو آدمیوں کا امام (یعنی سردار) کرنے والا ہوں۔

۲۔ یعنی ہادی سورہ بنی اسرائیل (پہلا رکوع ۸۔ آیت ۲۳) اس دن ہم آدمیوں کو ان کے امام (ہادی) کے ساتھ بلائیں گے۔

۳۔ یعنی مثالین برائے عبرت سورہ حجر (پہلا رکوع ۵ آیت ۵۹)

تحقیق کردہ دونوں (سردوم اور مدین) امام مسبین ہیں یعنی واضح اور روشن مثالین عبرت کی ہیں۔ چہرہ فخر بن کے خلاف اس آیت میں صاحب ارض اقرآن نے امام مسبین سے مراد شاہ راہ تجارت لی ہے جو میں سے حجاز ہو کر شام کو جاتی ہو۔ (دیکھو امام مسبین)

۴۔ یعنی نمونہ برائے تقلید سورہ فرقان (پہلا رکوع ۶۔ آیت ۴۴) ہم کو تو پر ہر نگاروں کے واسطے امام (یعنی نمونہ برائے تقلید) بنائے۔

فریقین (شیعہ و سنی) تسلیم کرتے ہیں کہ امامت نبوت کا شاکیہ ہو اور امام کی فطرت قریب قریب پیغمبر کی فطرت کے واقع ہوتی ہے۔

ارشاد خداوندی سے بھی یہی واضح ہوتا ہے کہ وہ ظالمون کو ٹھنڈا امامت تفویض نہیں کرتا۔ چنانچہ فرماتا ہے کہ میں تجھے اے ابراہیم!

امام بنانا چاہتا ہوں (ابراہیم نے کہا) اور میری اولاد میں سے بھی خدا نے فرمایا) میرا عہد ظالمون تک نہیں پہنچتا (سورہ بقرہ پ ۱)

رکوع ۱۵۔ آیت ۱۸ لیکن تقریباً امام میں فریقین نے جدا جدا راستے اختیار کئے ہیں۔ پہلا نزاع جو اسلام میں پیدا ہوا وہ امامت کے

متعلق تھا جو بڑھتے بڑھتے اعتقادات اور مسائل تک پہنچ گیا اور اسلام کے دوز بردست فرقے "شیعہ" اور "سنی" کے وجود کا باعث بن گیا۔

تبعہ علی الاتفاق حضرت علی رضی اللہ عنہ کو امام اول تسلیم کرتے ہیں اور سب صحابہ سے افضل جانتے ہیں۔ مغنیرہ متاخرین کا بھی یہی مذہب ہے لیکن خطابیہ

عباسی کے نیز دیک حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت عباس علی الترتیب امام ہیں لیکن جہول بن سنان کا مذہب ہے کہ جس تکبیر خلافت منعقد ہوئی وہی صحیح ہے

کتاب و نیات میں امام مختلف معنوں میں مستعمل ہوا ہے یعنی (الف) بمعنی بادشاہ ملکن کے نزدیک ریاست کو از سر ہوا امامت کا اور جو شخص

بادشاہ نہ ہو اور قوت نافذ نہ رکھتا ہو ہرگز امام نہ ہوگا۔ امام رازی نے اپنے تالیف نہایت العقول فی درایت الاصول میں امام کے نو اوصاف

بتلئے ہیں (۱) مرد ہو (۲) آزاد ہو (۳) بالغ ہو (۴) عاقل ہو (۵) مجتہد ہو اصول و فروع دین میں (۶) صاحب عدالت ظاہر میں ہو

(۷) آدمی لے و صائب ہو (۸) شجاع ہو۔ یہ آٹھوں اوصاف بالاتفاق معتبر ہیں۔ اور نوین صفت یہ ہے کہ قریشی ہو۔ چونکہ امامت نیابت ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور مقصود اس سے حفاظت ہے اہل اسلام در ذہن کے دین اور دنیا کے کاموں کی اس لیے امام کا فرض ہے (۱) علم دین

جاری کرے (۲) ارکان اسلام قائم رکھے (۳) امر معروف اور نہی عن المنکر کا حکم کرے (۴) کافرون پر جہاد کرے (۵) شرعی سنائیں جاری رکھے۔

(۶) ذہیوں کے حقوق کی حفاظت کرے۔ غرض کہ امام کو چاہیے کہ ان تمام فرائض کو ٹھیک ایسے طرح انجام دے جس طرح کہ وہ نبی علیہ السلام

کی ذات فایض البرکات سے انجام پاتے ہیں (خلافت) اتجب امام کے طریقے جو اہل اسلام میں مردج ہیں تین ہیں۔

اول اختلاف یعنی نص (دوم) استیلا (سوم) اجماع اور جو بزرگ



ان تینوں طریقوں میں سے کسی ایک طریق سے بھی منتخب کر لیا جائے  
وہ صحیح امام ہو علماء امامیہ صرف طریقہ نص کو صحیح طریقہ سمجھتے ہیں اور  
باقی دونوں طریقوں کے ابطال پر تفتی ہیں۔

اسلام کے مسلمات میں سے ہے کہ نبی کے بعد امام کا تقرر ہونا  
چاہیے۔ لیکن کیا یہ تقرر خدائے تعالیٰ کرے یا بندے۔ اور کیا ثبوت  
اس کا ذیل شرعی کے ساتھ ہو یا عقلی کے ساتھ۔ خوارج کو مستثنیٰ کر کے  
اس لئے کہ وہ تقرر امام کو مطلقاً واجب نہیں مانتے اسلام کے دیگر  
فزون کے عقاید مندرجہ ذیل ہیں۔

۱۔ شیعہ اسمعیلیہ۔ امامیہ اثنا عشریہ اور خلاۃ کہتے ہیں کہ امام کا  
مقرر کرنا اللہ پر واجب ہو اور اس وجوب کے ثبوت پر عقل دلالت کرتی  
ہو۔ ان کا یہ بھی عقیدہ ہو کہ امام معصوم ہوتا ہو۔

۲۔ اہلسنت۔ معتزلہ و زیدیہ کے نزدیک امام کا تقرر خلق پر واجب  
یہ فرقت عصمت امام کے منکر ہیں۔ صرف عدالت ظاہری کو کافی جانتے  
ہیں۔

۳۔ اہل علمائے تشیع کے نزدیک امامت کے لئے بادشاہت شرط  
نہیں۔ اگر کسی بزرگ میں دونوں منصب جمع ہو جائیں تو ان سے  
ان کے نزدیک امام مندرجہ ذیل اوصاف سے متصف ہو۔

۱۔ منصوص من اللہ ہو یعنی مثل پیغمبر کے حق سبحانہ تعالیٰ کی طرف  
سے مقرر ہو۔

۲۔ معصوم ہو یعنی امام مثل نبی کے گناہان کبیرہ و صغیرہ سے پاک ہو

۳۔ امام ہر ایک عمدہ صفت میں عام امت سے افضل ہو یعنی علم  
حلم شجاعت و سخاوت وغیرہ میں یکمائے زمانہ ہو۔

۴۔ امام ہاشمی ہو یعنی اولاد رسول خدا صلعم سے ہو۔

سرید تہذیب و اخلاق میں لکھتے ہیں کہ پیشوایان دین نے امام کا  
لقب خلفا بنی امیہ کے دور اخیر میں اختیار کیا اور اول اول جو بزرگ  
اس لقب سے ملقب ہوئے وہ ابراہیم بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن  
عباس ہیں اس لئے کہ وہ حصول خلافت کے لئے کوشش کر رہے  
تھے اور امید آئندہ پرانہوں نے امام کا لقب اختیار کیا تھا۔ اس وقت  
یہ لقب پیشوایان دین کو ملنے لگا چنانچہ دوازہ معصومین کا لقب وجہ  
سے امام ہوا۔

جن فقہ امام ابراہیم کی طرف سرید نے اشارہ کیا ہو وہ ۱۲۶ھ  
کا ہے۔

(ح) وہ جید عالم بھی امام کہلاتے ہیں جو علوم و دنیا کی کسی  
شاخ مثل حدیث و فقہ وغیرہ میں کامل دسترس رکھتے ہوں۔ جیسے  
امام ابو حنیفہ۔ امام غزالی۔

(د) وہ شخص جو نماز پڑھائے امام کہلاتا ہو۔ نماز میں امامت کیلئے  
فقہاء اہل تسنن نے اس شخص کو ترجیح دی ہو جو احکام نماز سے کماحقہ  
واقف ہو ایسے شخص کی عدم موجودگی میں قاری متقی اور بزرگ لمجاظ  
عمر علی الترتیب امام ہوں گے۔ (الشکوۃ۔ کتاب الصلوۃ باب امامت)  
وہ لوگ جو امامت نماز کے لئے منتخب نہیں ہو سکتے حسب ذیل  
ہیں۔

۱۔ مجنون دائمی (۲) مدہوش (۳) نابالغ (۴) عورت (۵) خلتی۔

(۶) معذور (۷) مسبوق (۸) لاحق (۹) بدعتی (۱۰) وہ مقلد جو خدا  
کے جھوٹ بولنے کے قایل ہیں۔

فقہاء امامیہ کے نزدیک امامت نماز کیلئے ایمان۔ عدالت (جو  
تقویٰ اور ہمت کو شامل ہو عقل۔ طہارت ولد یعنی حلال زادگی)



اختلاف اول۔ حضرت ہمدی کس کی اولاد میں ہیں۔ اس ضمن میں کئی قول مروی ہیں۔

(الف) آنجناب اولاد حضرت عباس بن عبد المطلب سے ہوں گے۔  
اب (ب) آنجناب اولاد حضرت علی رضی سے ہوں گے اور وہ محمد بن حنفیہ ہیں۔

(ج) آنجناب اولاد امام حسن سے ہوں گے۔ یہ قول جمہور اہل تسنن کا ہے۔

(د) آنجناب اولاد امام حسین سے ہوں گے۔ یہ قول امامیہ اثنا عشریہ کا ہے۔

اختلاف دوم۔ اس بارہ میں واقع ہوا ہے کہ حضرت کے والد کا نام کیا ہوگا۔ امامیہ تو آنجناب کے والد ماجد کا اسم مبارک حضرت حسن عسکری بن علی بن محمد علیہم السلام بتاتے ہیں لیکن اہل تسنن کہتے ہیں کہ حضرت کے والد ماجد کا نام جناب رسول خدا صلعم کے پسر بزرگ وار حضرت عبد اللہ کے ہم نام ہوگا۔

اختلاف سوم۔ آنجناب پیدا ہوئے یا نہیں۔ اہل تشیع میں امامیہ کا عقیدہ ہے کہ امام آخر الزمان پیدا ہو گئے اور صحیح و سالم زندہ ہیں مگر مصلحت الہی سے مخفی۔ قرب قیامت ظہور فرمائیں گے۔ لیکن کیا یہ منفرہ۔ دوسرے سمعیہ۔ خالصہ مبارکہ۔ واقفہ۔ حمویہ اور عسکریہ اس بات کے معتقد ہیں کہ حضرت ہمدی موعود ظہور فرما چکے اور انتقال کر گئے۔

ان فرقوں میں ہر ایک فرقہ جدا جدا بزرگ کے ہمدی موعود کو کاقابل آؤ۔ اہل تسنن کا عقیدہ ہے کہ ہمدی آخر الزمان ابھی پیدا نہیں ہوئے قرب قیامت میں پیدا ہوں گے۔

سربدا احمد کا ایک مضمون تہذیب الاخلاق میں امام ہمدی آخر الزمان

اور بلوغ مقبرہ۔ اگر کوئی بزرگ ان اوصاف کا ہو تو نماز جماعت منعقد نہ ہوگی اور ہر شخص کو صفت میں موجود ہوا انفرادی حیثیت سے نماز پڑھوگا۔ اہل تشیع اس بزرگ کو جو نماز میں امامت کرے پیش نماز کہتے ہیں۔ اس لئے کہ انظام انکی اصطلاح میں امام اثنا عشریہ میں سے کسی ایک بزرگ وار کے لئے مخصوص ہو۔

(۱۲۳۶) امام بارہ۔ وہ مکان جس میں آفریہ رکھا جائے اور جہان ذکر فضائل و مناقب الہیت نبوی کیا جائے امام بارہ کہلاتا ہے اہل تشیع امام بارہ کو وجہ تہذیب مقام تہذیب ہیں (تعریف)

(۱۲۳۷) امام مبین۔ قرآن مجید میں امام مبین دو مقامات پر آیا ہے اول سورہ حجر اپ ۳۴ رکوع ۵۔ آیت ۴۹ میں کہ تحقیق وہ دونوں رسدوم اور دین امام مبین ہیں۔

دوم سورہ یسین پ ۲۲ رکوع اول آیت ۱۱ میں کہ ہم نے ہر ایک چیز کو امام مبین میں احاطہ کیا ہے۔ مفسرین سورہ حجر میں امام مبین سے مراد واضح اور روشن شاہین لیتے ہیں اور سورہ یسین میں لوح محفوظ۔ صاحب ارضی القرآن نے سورہ حجر میں امام مبین سے مراد وہ شاہ راہ تجارت لی ہو کہ جو میں سے حجاز ہو کہ شام کو جاتی ہو اور حبشہ کے درمیان بائیں عرب قدیم کی تمام ٹری آبادیاں واقع تھیں صحابہ الایک اور متفکر یعنی رسدوم والے اسی واسطے پر آباؤ تھے۔

(۱۲۳۸) امام ہمدی۔ اہل اسلام باشتناہ چند متحد خیال ہیں کہ حضرت صلعم کے قرب قیامت میں ایک امام کے ظہور کی خبر دی جو جن کا لقب ہمدی ہو اور جو حضرت صلعم کے ہم نام اور ہم کنیت ہوں گے۔ اور زمین کو غلہ و انصاف سے بھر دیں گے لیکن چند امور ہیں کہ جنہیں سلطان متحد خیال نہیں۔



پرتلے ہوا ہو۔ اس کا مخض یہ ہو کہ ان غلط قصوں میں سے جو مسلمانوں میں شہود میں ایک قصہ امام ہمدی آخر الزمان کے پیدا ہونے کا ہے۔ اس قصہ کے متعلق بہت سی حدیثیں بھی کتب احادیث میں مذکور ہیں لیکن کچھ مشبہ نہیں کہ سب جھوٹی اور مصنوعی ہیں جب ایک محقق کیا باعتبار واقعات تاریخی کے اور کیا باعتبار ان کے راویوں کے ان پر غور کرتا ہو تو ان کا غلط نام معتبر اور ضعی ہوا آفتاب کی طرح روشن ہو جاتا ہو اور یہ بات بھی کھل جاتی ہو کہ یہ حدیثیں صرف اس لئے وضع کی گئی تھیں کہ خلافت ہاتھ آجائے اور بس۔

(۲۴۹) امانت (ع) کسی چیز کو اپنی حفاظت میں رکھنا امانت کہتا ہے سورہ نسا (۲) رکوع ۸ - آیت ۶۳ میں ہے کہ حکم کرتا ہوں تم کو اس بات کا کہ امانت اسکے مالک کو ادا کرو۔ حدیث میں ہے کہ اس شخص کا ایمان صحیح نہیں ہو جو امانت دار نہیں ہو۔ پس ثابت ہوا کہ امانت میں خیانت کرنا بڑا گناہ ہے۔ اور خائن کے لئے وعید نہایت سخت ہے۔

جو چیز امانت رکھی جاوے اس کو ودیعت کہتے ہیں اور صاحب مال کو مودع کہتے ہیں اور جس کے پاس امانت رکھیں اس کو مودع بفتح وال اور آمین کہتے ہیں۔

عقد ودیعت ایجاب قبول کا محتاج ہے اور ان معنوں پر دلالت کرنے والی ہر ایک عبارت سے منعقد ہو جاتا ہے جو قبول فعل کو ظاہر کرے مثلاً امانت کے مال کو اپنے صندوق میں رکھ لینا اگر مالک اپنا مال کسی شخص کے پاس ڈال دے اور ان حالیکہ وہ مال کسی ذمہ داری قبول نہ کرتا ہو تو اس مال کی حفاظت کرنا اس شخص پر لازم نہیں امانت کے قبول کرنے میں تفریط اور تعدی موجب تاوان ہوتی ہے۔ تفریط سے مراد مال کو ایسی جگہ رکھنا جو محفوظ نہ ہو اور تعدی سے مراد امانت کو محفوظ

مکان سے اپنے انتقال کے لئے نکال لانا ہو۔

اگر ودیعت بغیر تاوانی مودع (امین) تلف ہوگئی تو اس پر تاوان لازم نہ آئے گا۔ اس کی سند آنحضرت صلی علیہ وسلم کی حدیث ہے کہ عاریت لینے پر تاوان نہیں اور نہ مودع (امین) پر اگر وہ خائن نہ ہو مودع کو اجازت ہے کہ مال کی حفاظت خود کرے یا اپنے گھر والوں کے پاس رکھے اگر وہ کسی جنبی سے اس کی حفاظت کرے گا تو ضائع ہونے کی صورت میں نہ تاوان ہوگا۔ مودع (صاحب مال) نے امانت طلب کی اور مودع (امین) نے بلو جو قدر ندی یا کار کیا تو ضمان ہو گیا اگر دوسرا مال نے اپنا مال ایک شخص کے پاس امانت رکھا کچھ عرصہ بعد ایک شریک یا مودع (امین) کو اس حصہ الکر یا پیا ہو جب تک کہ دوسرا شریک آجائے جب تک چیز دو شخصوں کے پاس نہ رہی گئی اور وہ شریک قابل تقسیم ہو تو دونوں امین کو متفقہ طور پر حفاظت کرنا چاہیے اور اگر قابل تقسیم ہو تو دونوں امین نصف نصف اپنے پاس رکھ کر حفاظت کریں۔ اگر غاصب نے شریک منصب کو کسی کے پاس امانت رکھی۔ بعد وہ شریک امین کے پاس سے تلف ہوگئی تو مالک کو اختیار ہے خواہ تاوان غاصب کیوں خواہ مودع الغاصب (نور الہدیہ) جب تک امانت کے مالک کو یعنی مودع کو نہ دیدی جائے۔ یا اس کے وکیل کو تب تک (امین) بری الذمہ نہیں ہو۔ اگر مالک یا وکیل کو نہ پاوے تو امانت حاکم شرع کے سپرد کر دے (جامع الجعفری)

۲۔ قصود میں امانت سے مراد عشق الہی اور سرمد حق تعالیٰ ہیں۔ (۲۵۰) امامیہ (ع) متبعین امام۔ جب یہ لفظ امامیہ مطلقاً بلا قید بولتے ہیں تو فرقہ اثنا عشری مراد ہوتا ہے (اثنا عشری) ابن الاثیر نے کتاب جامع الاصول کی بحث نبوت میں لکھا ہے کہ مذاہب شہورہ اسلام میں جن پر عالم کے مسلمانوں کا مدار ہے امامیہ بھی داخل ہے (مذہب اسلام)



(۲۵۱) امر دے حکم کرنا۔ جمع امورات و امور۔ اصطلاح شریعت میں وہ حکم جس سے کسی فعل کی طلب ثابت ہو امر کہلاتا ہے۔

۲۔ اصطلاح تصوف میں امر اس عالم کو کہتے ہیں جو بے مادہ اور بغیر وقت کے موجود ہوا ہو جیسے عقول۔ نفوس۔ عالم امر کو عالم ملکوت اور عالم غیب بھی کہتے ہیں (مذکرۃ السلوک اصطلاحات صوفیہ) آیہ سحر۔ سورۃ اعراف پ ۲ رکوع ۵۲) میں ہے کہ لا یخلق والامر الیک اختیار میں ہو خلق اور امر اور اس مقام پر امر سے مراد عالم امر ہے اور خلق سے عالم تخلیق۔

(۲۵۲) امر معروف۔ نیک کاموں کا حکم کرنا۔ چونکہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے قیام حق و صداقت اور دفع باطل اور ضلالت حرج و جہ انجام پاتا ہے اس لئے قرآن مجید میں امر بالمعروف کے متعلق تاکید کی اور تحریری حکامات متعدد مقامات پر موجود ہیں جو اس امر کو واضح کر رہے ہیں کہ مسلمانوں کا مقصد حیات ہی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے اور انکا درجہ شہادت پر قائم ہونا بھی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر منحصر ہے۔

علاوہ احکامات قرآنی کے جو امر بالمعروف کے متعلق ہیں احادیث نبوی میں بھی اس فریضہ کی وضاحت تاکید سی الفاظ میں کی گئی ہے چنانچہ۔

۱۔ حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص ایک امر خلاف شرع ملاحظہ کرے تو اس کو ہاتھ سے تھیر کرے (مثلاً نشہ کی چیز اذہم اذہم یا غضب مالک کو دلوادے) نہیں تو زبان سے تھیر کرے (یعنی نصیحت کرے) اور عید کی آیتیں اس کے روئے پڑھے) اگر اس پر بھی قادر نہ ہو تو دل سے کمرہ رکھے لیکن دل سے

مکروہ رکھنا ایمان کا ضعف بتاتا ہے۔

۲۔ حضرت حذیفہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ قسم ہے اس ذات پاک کی کہ جان میری اس کے ہاتھ میں ہے کہ تحقیق امر کر دو تم نیکی کے ساتھ اور منع کرو تم برائی سے ورنہ قریب ہے کہ تم پر اللہ تعالیٰ کا عذاب نازل ہوگا۔ پھر بخاری دعا قبول نہوگی (المشکوۃ کتاب الادب باب الامر بالمعروف)

فقہاء اسلام کہتے ہیں کہ جب کوئی امر خلاف شرع امور حرام میں سے مشاہدہ کرے تو منع کرنا واجب ہو اور اگر وہ امر مکروہ ہے تو ممانعت صحیح ہو لیکن شرط امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی یہ ہے کہ باعث فتنہ نہ ہوں۔ فرضیت امر بالمعروف کی علماء نے بطریق کفار یہ بیان کی ہے لیکن امر بالمعروف فرض عین ہو جاتا ہے جب کوئی شخص اپنی بیوی یا اولاد کو خلاف شرع فعل کرتے ہوئے دیکھے۔ جو شخص باوجود قدرت کے امر بالمعروف نہ کرے گا تو گنہگار ہوگا۔

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے اہل تو وہی بزرگ و اشراف جو ان مسکون کا علم واقعی رکھتے ہوں جن کے متعلق وہ امر بالمعروف کرنا چاہتے ہیں خواہ ایسے بزرگ حکام وقت ہوں یا علماء لیکن احیات طاہرہ یا محرمات شہورہ ہیں امر بالمعروف کے مجاز عام مسلمان بھی ہو سکتے ہیں۔

(۲۵۳) ۱۔ مساک (ع) بند کرنے اور روکنے کو کہتے ہیں چنانچہ سورۃ بقرہ پ ۲ رکوع ۲۸۔ آیت ۱۲۸ میں ہے کہ جس وقت طلاق و تم عورتوں کو (اور وہ عدۃ میں بیٹھیں) اور وہ اپنی امت کو پہنچیں (یعنی قریب گذرنے عدۃ کے) تو انکو نیک غیبتی کے ساتھ روک رکھو (مکون ۲۔ بخل کرنا یعنی تہیہ اسباب معیشت میں اپنی حیثیت اور استطاعت



کہ وہ اس رشتہ داری پر دلالت کرتا ہو جو باپ کی طرف منسوب ہو  
مان کی نسبت سے مندرجہ ذیل رشتے قائم ہوتے ہیں۔

۱۔ مامون دہمائی۔ مامون زاد بہائی اور مامون زاد بہن

۲۔ خالہ (خالہ خلیہ بہائی اور خلیہ بہن)

۳۔ نانا (مامائی) نانی (ہائی) پڑا نانا (پڑائی)۔

مسئلہ امومتہ فی زمانہ ان علمی سائل میں بارپا گیا ہے جن کی تحقیق  
میں علماء یورپ مشغول ہیں چنانچہ تاریخ خاندان کے سلسلے میں ایک  
جرمنی عالم (باکوفین) نے آثار گذشتہ اور اقوام متوحشہ کی زندگی کے  
مطالعہ کے بعد چند اصول قائم کئے ہیں اور اس امر کو ثابت کیا ہے کہ  
دنیا میں سب سے پہلے دو امومتہ قائم ہوا ہے۔ اس جرمنی عالم کی  
اولیت یہ ہیں۔

۱۔ قدیم انسان نکاح مشارکت کرتے تھے کسی خاص مرد اور  
عورت کا جوڑا نہیں ہوتا تھا۔

۲۔ ایسی صورت میں جب باپ کا شخص کرنا مشکل ہو تو نسب  
مان سے چلایا گیا۔ اور اسی طرح امومتہ کی بنیاد پڑی۔

۳۔ جب والدین میں سے صرف مان اولاد کی پیدا کرنے  
والی اور یا خد قرار دی گئی تو زائد قدیم میں اس کی نہایت تعظیم کی گئی  
اور وہی رب قبیلہ بنی۔

۴۔ جب قدیم عادات نے صورت بدلی اور نہ نکاح فردی  
کی بنیاد پڑی اور دور ابوة قائم ہوا اور ایک بیوی ایک شوہر کیلئے  
مخصوص ہوئی تو وہ تمام نظامات خانگی اور معاشرتی پیدا ہوئے  
جو آج دور ابوة کے لوازمات نظر آتے ہیں۔

باکوفین کے ہم سال کے بعد ایک انگریزی عالم اس میلن

کا خیال نہ رکھنا اور اپنی خثیت کے مطابق حلال و طیب اشیاء کا  
استعمال کرنا اس کا کہلاتا ہے۔ کتب نیات میں ہر ایک راہ خدا میں  
یتے وقت مٹھی بند کرنے اور ہاتھ کو بخشش سے روک لینے کے معنوں میں  
مستعمل ہوا ہے۔ برعکس اتفاق کے جس کے معنی روزی دینے اور خرچ  
کرنے کے ہیں۔

بخل و اساک کی مذمت قرآن مجید میں متعدد مقامات پر آئی  
ہو مثلاً سورہ آل عمران پ ۴ رکوع ۱۸ سورہ نسا پ ۵ رکوع ۶  
آیت (۴۱) (دیکھو بخل)

(۴۵) آمنہ۔ حضرت آمنہ جناب رسول خدا صلعم کی والدہ  
محترمہ کا اسم مبارک ہے۔ آپ وھب بن عبدمنات کی صاحبزادی تھیں  
آپ کا عقد نکاح حضرت عبداللہ بن عبدالمطلب سے ہوا۔ آنحضرت صلعم  
اس اتحاد کے پاکیزہ ثمر ہیں۔ ایک مرتبہ حضرت آمنہ مدینہ (جو اس زمانہ  
میں شریب کہلاتا تھا) کو تشریف لیگیں تاکہ حضرت عبداللہ کی قبر کی  
زیارت کریں۔ اس سفر میں آنحضرت صلعم بھی شریک تھے جبکہ عمر  
چار برس کی تھی (بعض از باب سیر نے سات برس کی لکھی ہے) جب حضرت  
آمنہ زیارت کر کے واپس ہوئیں تو منزل ابوا میں جو ماہین مکہ منظمہ  
اور مدینہ منورہ کے ہوا انتقال کیا اور وہیں مدفون ہوئیں۔ آنحضرت  
صلعم کی پیدائش سے دو ماہ پیشتر حضرت عبداللہ نے انتقال فرمایا اور  
جب آپ کا سن شریف چار برس کا تھا تو مادر گرامی نے داعی اجل کو  
لبیک کہا۔ غرض کہ آپ کو نہ تو باپ کا سایہ عاطفت نصیب ہوا اور نہ  
آپ نے مان کی آغوش محبت میں کچھ زیادہ عرصہ تک چین پایا۔

(۲۵۵) امومتہ (ع) مادری نسبت۔ فقہ کی اصطلاح میں امومتہ  
سے وہ رشتہ داری مراد ہے جو مان کی طرف منسوب ہو برعکس ابوة کے



(۱۲۵۸) اہیات الاسماء - اصطلاح میں اللہ تعالیٰ کے چار ناموں کو اہیات الاسماء کہتے ہیں اور وہ یہ ہیں -

۱۔ اول (۱۲) آخر (۱۳) ظاہر (۱۴) باطن -

(۱۲۵۹) امی (ع) منسوب طرہ ام یعنی مان کے یعنی وہ شخص جس کا باپ طفلی میں مر جائے اور وہ باپ کی تربیت سے محروم رہے اور ان یا دایہ کی گود میں پرورش پائے چونکہ ایسا لڑکا جاہل رہتا ہو اسلئے مجازاً اس شخص کو امی کہتے ہیں جو لکھا پڑھا نہ ہو اگرچہ باپ کے سامنے جوان ہوا ہو (نغات کشوری)

۲۔ امیون - امت سے منسوب ہے بعض کہتے ہیں کہ اس کی نسبت امت اور اعلیٰ العارہ کی طرف ہے - امی سے مراد عامی ہے جسے کوئی تمیز نہیں ہوتی - زجاج کہتے ہیں کہ امی وہ ہے جو امت (قوم) کی روش پر ہو تعلیم و تعلم میں اسے کوئی دخل نہ ہو اور اپنی جبلت پر قائم ہو بعض کہتے ہیں امی وہ ہے جو خط لکھ پڑھ نہ سکے بعض کہتے ہیں کہ امی وہ لوگ ہیں جن کے پاس خدا کی طرف سے نازل شدہ کتاب نہ ہو جسے وہ پڑھیں یا لکھیں خواہ غیر منزل کتابین لکھتے پڑھتے ہوں - اس معنی میں سارے عرب امی تھے کیونکہ ان کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی نازل شدہ کتاب نہ تھی - اللہ تعالیٰ فرماتا (الف) جو لوگ کتاب دیے گئے ہیں اور جو لوگ امی ہیں ان سے کہو کہ آیا تم اسلام قبول کرتے ہو؟ اگر اسلام قبول کر لیں تو وہ ہدایت پا جاویں گے (سورہ آل عمران پ ۲ رکوع ۲ - آیت ۱۹)

(ب) اللہ تعالیٰ وہ ہے جس نے امیوں میں انہی سے ایک سول

مبعوث فرمایا (سورہ جمعہ پ ۲۸ رکوع اول آیت ۱۲)

۳۔ امی لقب ہے آنحضرت صلیم کا - سورہ اعراف پ ۹ رکوع ۱۹

میں آیا لیکن اس معنی کو علمی درجہ تک پہنچا دینے کا فخر ایک مریکن عالم (مورگان) کی قسمت میں لکھا تھا اور وہی تاریخ خاندان کا سب سے مشہور اور مستند مصنف تسلیم کیا گیا ہے -

علماء یورپ و امریکہ کی تقلید میں اس معنی پر ایک دلچسپ مضمون مولوی محمد اختر صاحب کے قلم سے "علیگڑھ منقلی" بابت سن ۱۹۷۷ء میں شائع ہوا ہے - مولوی صاحب عربوں کے دور امت پر روشنی ڈالی ہے اور اس میں بہت سے معاشرتی اور تمدنی پہلو اور لوازمات کی تشریح کی ہے مثلاً اقسام نکاح جاہلیت - امت و انقیاد پد کے اصول بطون اور قبائل کے اندرونی اور بیرونی نکاح امت و ارباب حریت اور قسب پر امت کا اثر - قریب اور بعید کے رشتہ داروں میں اندواج و نار جاہلیت کی خود مختاری وغیرہ وغیرہ - غرضیکہ مضمون نہایت دلچسپ طریقہ پر ضبط تحریر میں لایا گیا ہے جو غور طلب اور تحقیق پسند حضرات کے لئے ہدایت نامہ کا کام دے سکتا ہے -

(۱۲۵۶) امنا (ع) جمع ہوا میں کی جس کے معنی امانت دار کے ہیں -

اصطلاح تصوف میں امنا مان درویشوں کو کہتے ہیں جنکے باطن کا حال ظاہر سے معلوم نہیں ہو سکتا - ان معنوں میں امنا مراد ہے ملامتہ کا تذکرہ اسکو اصطلاحات صوفیہ

(۱۲۵۷) امور کلی - اصطلاح تصوف میں اس چیز کو کہتے ہیں جس کا دور کرنا عقل سے ممکن نہ ہو اور دانش کو صین میں پاسکیں بالفاظ دیگر اللہ کی وہ ہے کہ عقل میں موجود ہو اور خارج میں معدوم اور ایسی کوئی ذات نہ ہو کہ اس کو علم پاسکیں (تذکرہ اسکو اصطلاحات صوفیہ)



مومنین کو ہدایت کی کہ علی رضی کو سلام کرو یعنی ان کو  
امیر المومنین کہا کرو۔

(۲۶۳) آمین (ع) خدیون ہی کرے۔ یہ کلمہ ہر دعا کے اخیر میں  
بولاجاتا ہو۔

(۲۶۴) آمین (ع) امانت دار جمع امنا۔ وہ شخص جو مال و سبب  
کو جو اس کی حفاظت میں رکھا جائے بغیر تفریط اور تعدی کے واپس  
کر دے آمین کہلاتا ہو۔ اصطلاح فقہ میں آمین کو مودع (مفتوحہ) کہتے ہیں (دیکھو امانت)

الامین۔ خطاب ہو جو کفار ان قریش نے آنحضرت صلیم کو نبوت  
سے پہلے آپ کی دیانتداری اور حسن معاملگی کے اعتراف میں دیا تھا  
اور نبوت کے بعد بھی باوجود مخالفت مذہب اور عداوت شدید اہل  
قریش کی دولت کے لئے مامون مقام آپ ہی کا شانہ تھا۔

(۲۶۵) امیہ۔ خلفا بنی امیہ کے جدا جدا کا نام ہو۔ ابن اثیر حریری  
تاریخ کامل میں لکھتے ہیں کہ عبدمنان کے دو بیٹے عبدشمس اور ہاشم  
تو ام تولد ہوئے اور ایک کی لنگی دوسرے کی پیشانی سے چپان تھی۔  
جب انکو علیؑ کی اگیا تو خون جاری ہوا لوگ اس کو بدشگون سمجھ کر  
کہنے لگے کہ ان دونوں کی نسل میں خون ریزیاں ہوا کریں گی جب  
ہاشم اپنے باپ عبدمنان کے بعد ان کی ریاست (سفایہ ورفادہ) کے  
رئیس ہوئے تو امیہ بن عبدشمس کے دل میں ہاشم کی جانب سے  
حسد پیدا ہوا۔ گویا یہ ابتدا تھی اس عداوت کی کہ جو خاندان ہاشم  
ادامیہ میں واقع ہوئی۔

جب آنحضرت صلیم جو خاندان ہاشم سے ہیں مبعوث برسات  
ہوئے تو ابوسفیان کو جو خاندان امیہ سے تھا اپنا اقتدار اہل قریش

آیت ۱۱۵۰ میں ہو کہ پیروی کرتے ہیں نبی امی کی اسی سورہ کی آیت  
۱۱۵۰ میں بھی نبی امی آیا ہو۔ مفسرین کے امی کی تفسیر میں کسی قول میں  
اول۔ امی سے مراد ام القری یعنی مکہ معظمہ کا رہنے والا یعنی

آنحضرت صلیم

دوم۔ امی سے مراد بغیر لکھا پڑا شخص یعنی آنحضرت صلیم کہ جنہوں  
نے کسی سے تعلیم نہیں پائی بلکہ فیضان الہی سے براہ راست شرف لہو  
ہوئے۔

سوم۔ آنحضرت صلیم اس اعتبار سے امی ہیں کہ وہ نہ لکھتے اور  
نہ کتا بن پڑتے تھے۔ اس اعتبار سے نہیں کہ وہ حفظ نہیں پڑھتے  
تھے بلکہ وہ قرآن کریم اپنے حفظ سے نہایت اچھا پڑھتے تھے۔

۴۔ اصطلاح فقہاء میں امی قاری کا خلاصہ ہو اور وہ اکثر  
اس سے وہ شخص مراد لیتے ہیں جو قرأت کی اہلیت ہی نہ ہو۔

(۲۶۶) امیہ (ع) آرزو۔ اصطلاح تصوف تجلی روحی کو کہتے ہیں  
اور محبوب حقیقی بھی کہ اللہ تعالیٰ ہو مراد ہوتا ہو۔

(۲۶۷) امیر (ع) رئیس۔ سردار یہ لفظ بہ لحاظ معنی کے عام ہو لیکن  
اسلامی سلطنت میں چننے بغیر عہدوں کے لئے اس لفظ کو مخصوص  
کر لیا گیا ہو مثلاً امام یا خلیفہ کو امیر الامرایا امیر المومنین اور حاجیوں  
کے سردار کو امیر الحاج کہتے ہیں۔

(۲۶۸) امیر المومنین (ع) مومنین کے سردار بعض محققین کا خیال  
ہو کہ یہ خطاب پہلی مرتبہ عبد اللہ بن جحش کو بغوث نخاعہ سے مراجعت کے  
بعد ۶۳۲ء میں دیا گیا۔ لیکن زمانہ ما بعد میں حضرت عمرؓ نے پہلی مرتبہ  
اپنے نام کے ساتھ اس لقب کا اضافہ کیا اور انیسویں صدی میں اسلام  
صاحب تفسیر عمدة البیان لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلیم نے



رسالت کو پہنچ دیا تھا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا اور بنی امیہ کی تمام تر توجہ  
بنی ہاشم کے حقوق کی پالی کی جانب اور خاندان رسالت کے استیصال  
کی طرف منقطع ہو گئی۔ پامالی حقوق کا آغاز تو حضرت عثمان ہی کے  
عہد خلافت میں ہو چکا تھا لیکن استیصال خاندان رسالت کا تخم امیر  
معاویہ نے جناب علی مرتضیٰ کے خلاف علم بغاوت بلند کر کے بویا اور  
بالآخر ۶۶۱ء میں حضرت امام حسین علیہ السلام کو شہید کر کے بنی امیہ  
نے اپنا کلجہ ٹھنڈا کیا۔

خاندان بنی امیہ میں امیر معاویہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے  
شام میں مستقل حکومت قائم کی اور اپنے بیٹے یزید کو اپنا جانشین  
نامزد کر کے خلافت کو موروثی بنا دیا اور ان شرائط کو پاؤں کے نیچے  
کچل ڈالا جو انہوں نے ۶۶۱ء میں حضرت امام حسن سے حصول  
خلافت کے وقت کی تھیں۔ خلفاء بنی امیہ نے ۶۶۱ء سے ۷۵۰ء  
تک حکومت کی اور اپنا دار الخلافہ دمشق رکھا اس زمانہ کو مستثنیٰ کر کے  
جو خلفاء بنی امیہ کو حضرت عبداللہ بن زبیر ۶۸۰ء تا ۶۹۳ء  
کے ساتھ خانہ جنگیوں میں صرف کرنا پڑا باقی ماندہ زمانہ میں ان خلفاء  
نے تمام دنیا را اسلام پر تنہا حکومت کی ہو۔ خلفاء بنی امیہ کے نام مع  
تاریخ جلوس ذیل میں درج ہیں۔

۱۔ امیر معاویہ ۶۶۱ء

۲۔ یزید بن معاویہ ۶۶۱ء تا ۶۸۰ء

۳۔ معاویہ ثانی بن یزید ۶۸۰ء تا ۶۸۳ء

۴۔ مروان بن الحکم ۶۸۳ء تا ۶۸۵ء

۵۔ عبدالملک بن مروان ۶۸۵ء تا ۶۸۷ء

۶۔ ولید بن عبدالملک ۶۸۷ء تا ۶۹۵ء

میں بڑھانے کا اچھا موقع مل گیا اور اس نے اسلام کے نیست و نابود  
کرنے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہ رکھا۔ غزوات بنی صلم کا ایک ایک حوت  
شاہد ہو کر بدر سے لیکر فتح مکہ تک جو معرکہ آرائیاں ہوئیں ان میں  
ابوسفیان کا ہاتھ کام کر رہا تھا لیکن ۶

دشمن چہ کن چہ ہربان باشد دوست

ابوسفیان کو ہر طرح کا مایابی رہی اور بالآخر اسلام قبول کرنا ہی پڑا  
رسول خدا صلم کی وفات حسرت آیات کے بعد جب خلافت کا سوال  
پیدا ہوا تو دعوائے خلافت میں بنو امیہ نے ظاہری طور پر کوئی حصہ  
نہیں لیا۔ لیکن حضرت ابوبکر کی خلافت کے زمانہ میں بنی امیہ کو  
ملکی عہدے دیے گئے۔ اور بنی ہاشم و دودھ کی کھچی کی طرح علیحدہ ڈال دیے  
گئے۔ حضرت عمر کے زمان خلافت میں بھی بنو ہاشم کے ساتھ کوئی  
خاص عایت مرعی نہیں رکھی گئی۔ لیکن یزید بن ابی سفیان اور اس کی  
وفات کے بعد امیر معاویہ بن ابی سفیان کو جو خاندان امیہ سے  
تھے ملک شام کی جو بجائے خود ایک سلطنت تھی امارت تفویض  
کی گئی۔ امیر معاویہ اس عہدہ جلیلہ پر چھپیس سال سلسل فائز رہا  
اور بالآخر وہیں سے خلافت پر قابض ہو گئے۔ علاوہ ازیں حضرت  
عمر نے اپنے بعد جن چھ شخصوں کو خلافت کے لئے نام زد کیا ان میں  
حضرت عثمان اموی بھی تھے۔ اور ثالث عبدالرحمن بن عوف مقرر  
کئے گئے۔ جنہوں نے سند خلافت کے لئے علاوہ دیگر شرائط کے سیرت  
شیخین پر عمل کرنے کی شرط لازمی قرار دی حضرت علی مرتضیٰ نے  
سیرت شیخین کو اپنا معمول بہ بنانے سے انکار کیا لہذا حضرت عثمان  
کا انتخاب عمل میں آیا۔

بنی امیہ کی ملکی اقتدار حاصل کرنا کو بنی ہاشم اور خصوصاً خاندان



۷۔ سلیمان بن عبد الملک ۵۹۶  
۶۷۱۵

۸۔ عمر بن عبد الغزیز بن مروان ۵۹۹  
۶۷۱۷

۹۔ یزید ثانی ۵۱۰  
۶۷۲۰

۱۰۔ ہاشم بن عبد الملک ۵۱۰  
۶۷۲۲

۱۱۔ ولید ثانی بن یزید ۵۱۲  
۶۷۲۳

۱۲۔ یزید ثالث بن ولید ۵۱۲  
۶۷۲۴

۱۳۔ ابراہیم بن ولید ۵۱۲  
۶۷۲۴

۱۴۔ مروان ثانی بن محمد بن مروان ۵۱۲-۱۳۲  
۶۷۲۷-۷۵۰

فتوحات ملکی کے اعتبار سے دور اموی نہایت درخشاں رہا۔

اگرچہ اسلام کی فتوحات کا دائرہ خلافت راشدہ میں وسعت پذیر ہو چکا تھا اور عہد حضرت عمرؓ میں شام، مصر اور ایران تک مجاہدین اسلام کے قدم پہنچ گئے تھے لیکن حضرت عمرؓ کے عہد کی فتوحات ان فتوحات کے مقابلہ میں جو خلیفہ ولید کے عہد خلافت میں ہوئیں نہایت ہیست آجاتی ہیں۔ بنی امیہ کے دور حکومت میں طرابلس، بلجیہ، اندلس، چین، ہند، ریم، ایشیائے کوچک، قسطنطنیہ، عراق، تونس، مراکش، فغانستان سب ہی پر اسلامی پرچم لہرایا۔ ان فتوحات کے علاوہ نظم و نسق ممالک محروسہ میں کیے جدید انتظامات ان ہی خلفاء کے جدت و نابع کے نتیجے تھے مثلاً ڈاک کا انتظام، ہمسالہ دیوان، انعام، علاوہ انہ بن علوم و فنون کی اشاعت اور قرآن مجید میں حجاج بن یوسف تقضی (عامل عراق) کے حکم سے اعراب کا لگایا جانا بھی عہد اموی کی خصوصیت است۔ میں سے ہیں لیکن یہ سب کچھ ایک نئی تصویر ہو اور سیاسی نقطہ نظر سے قابل تحسین لیکن جب ان خلفاء کے کارناموں کو مذہب کی حیثیت سے دیکھا جائے تو اسلام کے منور چہرے پر ایسے سیاہ داغ ہیں جنکو دنیا کا

کوئی غارہ دور نہیں کر سکتا۔ آنحضرت صلیم کو خدا نے ہادی بنا رکھا تھا تاکہ لوگوں کو محاسن اخلاق کی تعلیم دیں۔ آپؐ کی بعثت کا اصلی مقصد دعوت مذہب، اصلاح اخلاق اور تزکیہ نفس تھا لیکن خلفائے بنی امیہ اخلاق ذمیرہ کی زندہ مثال اور کور باطنی کی عبرت انگیز تصویر تھے۔ شعار اسلام کی توہین ان خلفاء کی عادت ثانیہ بن گئی تھی۔ مورخوں نے ان کے ذام کے شمار میں صفحے کے صفحے کیا کئے ہیں۔ ہم مولانا ابوالکلام آزاد کے الفاظ میں ان خلفاء کی حقیقی اسلامی خدمات کا خاکہ پیش کرتے ہیں۔

مولانا فرماتے ہیں۔ ہمارا عقیدہ ہو کہ اگر قیامت کے دن دنیا کے ظالموں کی صفوں تمام فساد و فحار سے الگ قرار دی جاوے تو ان سب میں پہلی صف یقیناً بنی امیہ کی ہوگی۔ ان ہی ظالموں نے اسلام کی روح حریت کو غارت ظلم و استبداد کیا۔ اور اس کے عین عروج اور نشو و نما کے وقت اس قوت نو کو اپنے اغراض و شخصیت کے لئے سکیل ڈالا۔ انکا اقتدار و تسلط فی حقیقت امر بالمعروف کے سد باب کا پہلا دن تھا۔ نہ صرف یہ کہ انھوں نے اسلام کی جمہوریت کو غارت کر کے اس کی جگہ شخصی حکومت کی بنیاد ڈالی جو یقیناً اعتقاد قرآنی کی رو سے کفر جلی ہو بلکہ سب بڑا ظلم یہ کیا کہ اظہار حق اور امر معروف کی قوت کو تلوار کے زور سے دبانا چاہا اور مسلمانوں کے حق گوئی کے ترقی کنان دہلوں کو مضمل کر دیا (ماخوذ از صدائے حق)

۱۳۲۰ء میں امویہ کا دور گزر کر عباسیہ کا سارہ اقبال

سیاہ پر چھون کے سایہ میں ایران کی سرزمین سے طلوع ہوا یعنی عباسیوں نے خلیفہ ہاشم ۱۵۰ھ کے زمانہ میں عنان خلافت کو ہاتھ میں لینے کے منصوبے ہاندھے اور بالآخر ۱۷۵ھ میں ابوالعباس



ربن محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس اکو خلیفہ تسلیم کر کے بمقام کوفہ بیعت کی۔ مرنان ثانی شکست کھا کر مصر کو بھاگا جہاں وہ گرفتار ہو کر قتل ہوا اور ابوالعباس دنیائے اسلام کا خلیفہ تسلیم کر لیا گیا۔  
(خلافت)

(۲۶۶) آن (ع) وقت بظہر۔ اصطلاح تصوف میں آن سے مراد وہ وقت ہے جس میں مالک رب قلب تسلیم موجود ہو اور وہ وقت ٹہرا ہوا نہیں (تذکرۃ السلوک مصطلحات صوفیہ)  
(۲۶۷) انابت (ع) توہ کرنا۔ اصطلاح تصوف میں دل کو طمات اور شبہات سے نکال کر حق تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا اور تعینات سے خلاصی پانا۔

(۲۶۸) انار یا سین (ن) نوروز کے دن پالیس یا زورہ سین انار پڑھ کر جو شخص بغیر شرکت غیرے اس (انار) کو کھا دے تو تمام سال امراض سے محفوظ رہے۔

(۲۶۹) انانیت (ن) خوشتن مینی۔ یہ لفظ مرکب ہے۔ انامنی میں جون اصطلاح تصوف میں انانیت ایک منزل ہے اور جب تک سالک خودی کو ترک نہیں کرتا یہ منزل طے نہیں ہوتی انانیت سے مراد ظاہر انانیت کرنا کسی جو دغا دہی کا ہے اپنی انانیت کو کرستین ہو یا اعتبار مرتبہ ذاتیہ اپنے کے پس اگر کسی عارف کامل نے اپنی انانیت کو ظاہر کیا تو وہ انانیت حق تعالیٰ سے ہو کیونکہ وہ حق تعالیٰ میں فانی ہو کر کہتا ہے اور اگر کسی غیر عارف اور غیر سالک نے اپنی انانیت کو ظاہر کیا تو وہ انانیت روح عبد سے ہے کہ نادانستہ ظاہر کرتا ہے  
(کنوز الاسرار القدر)

(۲۷۰) انبیاء (ع) اور برگزیدہ نفوس جو حق تعالیٰ کی طرف سے

مخلوق کی ہدایت کے لیے مبعوث ہوئے ہیں۔ انبیاء کہلاتے ہیں۔ صاحب تفسیر القرآن نے نبی کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے کہ روحانی و اخلاقی علم کی صداقت دریافت کرنے والے شخص کو جس میں اس علم کی صداقت دریافت کرنے کا ملکہ وجودی و الہام سے تعبیر کیا جاتا ہے، ہونی کہتے ہیں۔ انبیاء کا واحد نبی ہے اور لفظ نبی کا اشتقاق دو طرح پر آیا ہے ایک یہ کہ نبوت سے مشتق ہے جس کے معنی علو اور ارتقاء کے ہیں اور چونکہ نبی کا رتبہ دیگر مخلوقات کے مقابل میں اعلیٰ ہے اس لیے انکو نبی کہا گیا۔ دوسرے یہ کہ نبی شتق ہے "بنا" سے جس کے معنی خبر دینے کے ہیں۔ نبی کا لفظ یہودیوں میں زیادہ متعمل تھا۔ اور وہ صرف اُس بزرگ کو ہی نبی کہتے تھے جو پیشینگوئی کرتا اور غیب کی باتیں بتاتا تھا۔ پس یہودی نبی کو بنا سے شتق کرتے تھے اور شخص و اوقات آئندہ کی پیشین گوئی نہیں کرتا تھا اُس کو وہ نبی نہیں کہتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ یہودی حضرت داؤد و حضرت سلیمان کو نبی نہیں کہتے ہیں لیکن سلمان ان سب کو جن پر خدا نے تعالیٰ نے وحی نازل کی نبی اور پیغمبر مانتے ہیں۔ ان کے نزدیک نبی مراد لفظ ہے پیغمبر کا اور معاد کے حالات بتانے کے سبب پیغمبر پر نبی کا اطلاق کیا گیا ہے۔

انبیاء کے فرائض کیا ہیں ان کی وضاحت قرآن مجید میں اس طرح کی گئی ہے۔

ہم نے تمہارے پاس رسول کو بھیجا جو تمہیں میں سے ہے وہ سادہ آیتیں تم کو سناتا اور تم کو پاک کرتا ہے (اخلاق ردیہ)  
کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا اور وہ علوم سکھاتا جو جنہیں تم نہیں جانتے (سورہ بقرہ رکوع ۱۸-۲۶) نیکی کا حکم دیتا ہے اور







المواہب من تصنیف شہاب الدین احمد مستظلاً فی التوفی  
 ۵۹۲۳ھ میں ہو کہ انجیل کا نزول سریانی زبان میں ہوا اور  
 صاحب معارج الدین نے لکھا ہو کہ حضرت عیسیٰ اور آپ کے حواریوں  
 کی زبان ارامی سریانی تھی۔ امام بخاری (المتوفی ۲۵۶ھ) نے  
 در قدح نوافل کے سلسلہ میں بیان کیا ہے کہ انجیل عبرانی زبان  
 میں نازل ہوئی تھی۔ صاحب خطبات احمدیہ بھی اس بات کے  
 قائل ہیں کہ حضرت عیسیٰ کی زبان عبرانی تھی وہب بن منہ کے قول  
 کے مطابق جس کو زخشری (المتوفی ۵۳۳ھ) نے نقل کیا ہو نزول  
 انجیل کا زمانہ نزول زبور کے بارہ سو سال بعد ۱۳- یا ۱۴- رمضان المبارک  
 قرار پاتا ہو۔

علماء اسلام کے اس مقدمہ میں کہ انجیل ناخ توریت ہو یا نہیں  
 رد قول ہیں۔

پہلا قول یہ ہو کہ حضرت عیسیٰ ابن مریم صاحب شریعت نہیں  
 ہیں۔ انجیل متی (باب ۱۷) میں ہو کہ حضرت عیسیٰ نے فرمایا کہ  
 یہ خیال مت کرو کہ میں توریت یا نبیوں کی کتاب کو منسوخ کرنے  
 آیا ہوں۔ میں منسوخ کرنے کو نہیں آیا ہوں بلکہ ان کی تکمیل کے  
 لئے آیا ہوں۔

دوسرا وہ قول ہو جس کے ناقل صاحب بیضاوی (المتوفی  
 ۷۸۵ھ) ہیں۔ چنانچہ وہ اپنی تصنیف انوار التنزیل میں لکھتے ہیں  
 کہ حضرت عیسیٰ نے شرع موسوی کو منسوخ کیا ہو اور حضرت عیسیٰ پر  
 بعض ایسی باتیں الہام ہوئی ہیں جو کہ حضرت موسیٰ پر نہیں ہوئی  
 تھیں۔

جاننا چاہیے کہ انجیل کا آغاز اسم اب۔ ام اور ابن کے ساتھ ہو

بعینہ اسی طرح جس طرح کہ قرآن مجید کی ابتدا بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 کے ساتھ ہو۔ وہ انجیل جو حضرت عیسیٰ پر نازل ہوئی تھی اور جس کی زبان  
 باختلاف اقوال سریانی یا عبرانی تھی کم ہو گئی اور نصاریٰ نے دوسری  
 انجیلیں ایک مدت کے بعد مرتب کیں۔ اس تاخیر کی وجہ یہ معلوم ہوئی  
 ہو کہ وہ لوگ حضرت عیسیٰ کے دوبارہ نزول کرنے کے زمانہ قریب ہی  
 میں منتظر تھے اس لئے انجیل کو احاطہ تحریر میں لانے کی طرف توجہ  
 نہیں کی گئی۔ اور انھوں نے اپنے معمول بہ اقوال و افعال حضرت  
 عیسیٰ کو بنایا۔ حواریوں کے اقوال و افعال بھی ان کے لئے چرغ ہدایت  
 ثابت ہوئے۔ پہلی صدی عیسوی کے اواخر اور دوسری صدی کے  
 اوایل میں جبکہ یہود اور حبشیانہ میں کشمکش شروع ہوئی اور فرقہ  
 بندیان عمل میں آنے لگیں تو عصبیت سے متاثر ہو کر ہر فرقے نے  
 بخیال خویش اپنی اپنی انجیلیں مرتب کر لیں۔ ان اناجیل کی تعداد  
 ۴۴ تک پہنچ گئی تھی (انسائیکلو برٹیکا۔ اپوکریفل) ان اناجیل کے  
 علاوہ ایک بڑی تعداد حواریوں کے خطوط کی تھی جو بطور سند پیش  
 کئے جاتے تھے۔ نیفہ کی مشہور کونسل (منعقدہ ۳۲۵ء) کے بعد جو کتب  
 و نامجات مستند تسلیم کئے گئے یہ ہیں۔

۱۔ چار انجیلیں (یعنی متی۔ مرقس۔ لوقا اور یوحنا)

۲۔ نامجات۔ جمیس۔ پیٹر۔ جان اور یوذا

۳۔ مکاشفات یوحنا اور پال کے ۱۳ خطوط ان کے علاوہ باقی سب

اناجیل اور نامجات کو جعلی قرار دیا گیا۔ اس منتخب شدہ مجموعہ کا نام عہد

جدید رکھا گیا۔ جسے پوپ کلاسیکس (۱۵۴۷ء) لغایت ۱۵۶۶ء نے

باضابطہ طور پر سند قبول عطا کی اور عیسائیوں میں آج تک یہی مجموعہ

مروج اور مستند ہو (ماخوذ از صحف سادہ)



بلکہ اسی کے ہاتھوں پر عیسائی ہوا تھا۔ یہ انجیل مرقس اور متی کی انجیل سے ماخوذ ہو۔

۴۔ انجیل یوحنا۔ اس انجیل کو یوحنا حواری کی طرف منسوب کیا جاتا ہے یہ انتساب محض مماثلت اسم پر مبنی ہے۔ پابیان سکی روایت اور دیگر اسناد سے یہ روایت پایہ ثبوت کو پہنچ چکی ہے کہ یوحنا حواری کو یہود مسیح دشنہ کے مابین شہید کر دیا تھا اور اُس کے زمانہ شہادت تک کوئی انجیل یوحنا کے نام سے عالم وجود میں نہیں آئی تھی۔ اس لئے یہ کہنا کہ مروجہ انجیل یوحنا کا جامع کوئی دوسرا یوحنا ہے ایک نفس واقعہ کا اظہار ہے۔ یوحنا جامع شہر مذکور واقع ایشائے کوچک کا باشندہ تھا اور پہلی صدی عیسوی کے اخیر زمانہ میں گذرا ہے۔ اس انجیل کا آغاز ابتدا عاقل یہودی فلسفہ جو حکماء اشراقیین کی تعلیم کے باعث اسکندریہ میں مقبول ہو چکا تھا کیا گیا ہے۔ اس فلسفہ کا امام اور اس کا رونق دینے والا قاضی یہودی رالمیونی مشہور حضرت عیسیٰ کا معاصر تھا۔

انسانی نقطہ نظر یا برٹینکا کا طبع جدید جلد سوم میں جمع و تہیہ انجیل پر ایک عالمانہ اور مبسوط مضمون درج ہے۔ اس مضمون کے اس امر پر بھی روشنی پڑتی ہے کہ حضرت عیسیٰ کی معمول بہ تواریخ ہیں صاحب معارج الدین نے اس مضمون کے چند ضروری فقرہوں کا ترجمہ اپنی تالیف میں درج کیا ہے ہم اس کو یہاں نقل کرتے ہیں۔ یسوع اور اس کے حواریوں کی کتابیں اصل میں تواریخ تھیں اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یسوع اور اس کے حواری انہیں کتابوں پر قانع تھے۔ دفاتر مسیح کے غالباً پورے دوسو برس بعد ایسی تحریرات نظر آتی ہیں جن کو کتب عیسوی کہہ سکتے ہیں۔ عیسائیوں کی پہلی انجیل

انجیل اربعہ روایت بالمعنی کے طور پر سب سے پہلی یونانی زبان میں لکھی گئیں۔ بعدہ سترہ زبانوں میں ان کے تراجم ہوئے ان انجیل کی مختصر کیفیت یہ ہے۔

۱۔ انجیل مرقس۔ یہ انجیل سب سے قدیم ہے جو سلسلہ یا سلسلہ کے درمیانی زمانہ میں تحریر ہوئی اس کا مصنف (مرقس) حواری نہ تھا بلکہ تابعی تھا یسوی بس کا قول ہے کہ مرقس ایک یہودی الاصل یونانی تھا پہلے پال اور برنباس کا رفیق کا رہا پھر ان سے علیحدہ ہو کر بطرس حواری کی خدمت میں رہنے لگا۔ اس انجیل کا مآخذ سنی سنائی روایتیں ہیں جن کو دومہ کے عیسائیوں کی ہدایت کے لئے اس نے قلمبند کی تھیں۔ اس انجیل کے ابتدائی الفاظ یہ ہیں آغاز انجیل یسوع مسیح ابن اللہ۔ اس انجیل کی بعض روایات دیگر مروجہ انجیل سے متضاد مردی ہو گئی ہیں۔

۲۔ انجیل متی۔ یہ انجیل بقول پروفیسر ہارٹک مشہور اور سلسلہ کے درمیانی زمانہ میں تحریر ہوئی۔ اس انجیل کے مآخذ دو ہیں ایک لوگیا جس کی نسبت مشہور ہے کہ حواری متی نے لکھا تھا اور جو حضرت عیسیٰ کے مواعظ کا مجموعہ تھا لیکن یہ لوگیا (ملفوظ) اُسی زمانہ میں صنائع ہو گیا تھا اور مترجم نے اپنی قوت حافظہ کے بھر دے چند عموماً نقل کیے ہیں۔ دوسرا خدا اس انجیل کا انجیل مرقس ہے۔ انجیل مرقس کے ابواب دہم اور ثبوت تم کا متضاد مضامین پر مشتمل ہوتا اس انجیل کے اعتبار کو سخت صدمہ پہنچاتا ہے۔

۳۔ انجیل لوقا۔ یہ لوقا حواری نہ تھا بلکہ تابعی اور اپنے عہد کا مشہور طبیب پروفیسر برکٹ کے قول کے مطابق یہ انجیل پہلی صدی کے اخیر زمانہ میں تحریر ہوئی۔ لوقا نے سینٹ پال کا فیض صحبت اٹھایا تھا



جو انھوں نے انجیل کو محرف بنانے میں کی ہیں اعلان موجود ہو۔ دوسرا  
اعلان قرآن مجید میں بھی علماء کی ان ناپاک چالاکیوں کے متعلق ہے  
جو انھوں نے ان مشین گوئیوں کو جو کتب سابقہ میں آنحضرت صلیم کے  
مبعوث برسات ہونے کی نسبت یقین مشکوک بنانے میں چلی ہیں  
(دیکھو بشارت اور تحریف)

انسان کامل (من تصنیف عبدالکیم ابن ابراہیم دیکھلانی

۱۱۱۰ھ - ۱۲۵۶ھ میں مرقوم ہو کہ انجیل کا آغاز ہم۔ اب۔ ام۔ اور ابن  
کے ساتھ ہے۔ پس قوم نصاریٰ نے اس کلام کے ظاہری معنی لیے  
اور انھوں نے گمان کیا کہ اب۔ ام اور ابن سے روح مریم اور عیسیٰ  
مراد ہیں۔ پس انھوں نے کہا کہ اللہ تین کا تیسرا سورہ مائدہ پ ۶  
رکوع ۱۰۔ آیت ۱۴ اور یہ نہ جانا کہ اب سے اسم اللہ اور ام سے  
کہنہ ذات کہ جس کو ماہیت الحقایق کہتے ہیں اور ابن سے کتاب  
یعنی وجود مطلق مراد ہو کیونکہ وہ ماہیت کہنہ کی فرع اور نتیجہ ہے  
اور اسی واسطے اللہ تعالیٰ فرماتا ہو وعندہ ام الکتاب (سورہ رعد  
پ ۱۳ رکوع دوم آیت ۳۹)

(۲۴۳) اندراج (ع) داخل کرنا اصطلاح تصوف میں ایک  
چیز کا دوسری چیز میں بغیر حلول اور غیر اتحاد کے داخل ہونا اندراج  
کہلاتا ہو۔

(۲۴۴) انترعاج (ع) اصطلاح تصوف میں قلب کا تاثیر و عطا  
سماع سے حق تعالیٰ کی طرف رجوع ہونا انترعاج کہلاتا ہو۔

(۲۴۵) انس (ع) محبت۔ پیار اصطلاح تصوف میں اللہ کے  
جمال کا شریک پر ہونا انس کہلاتا ہو۔

(۲۴۶) انس بن مالک۔ آنحضرت صلیم کے آخری صحابی تھے

تحریر کرتے ہیں انہی میں سے کتب کھنڈ کوئی خاص نہ تھی بلکہ لکھنے کی وہ  
ابنہ صریح ملت موجود تھی۔ یہ ملت ان کے اس رجحان طبیعت میں  
مستغرق تھی جس کو سب کی حیات بن الیامات سے تعبیر کرتے ہیں۔ عیسائیوں  
کی پہلی نسل مسیح کے آسمان سے دوبارہ آنے کی روزانہ منتظر رہتی تھی  
قلوب کی جب یہ حالت ہو تو مستقل تصانیف کی ضرورت ہی کیا تھی  
انکو تو یقین تھا کہ غریب خداوند سے بالمشاڈ گفتگو ہوگی۔

سیح علماء کی یہ کاوشیں کہ اختلافات انجیل اور بعد دور  
یوہا وین ان کے مذہبی جوش اور خدمت دین کی زندہ مثالیں ہیں  
تبادلہ خیالات سے مستفید ہونے کے لئے انھوں نے انجیل قائم کی  
اس سلسلہ میں اس انجیل کی کارروائی جو مشاعرہ میں شہر کنز برسی  
اور آئین گلستان میں منقذ ہوئی خاص طور پر قابل ذکر ہو۔ اس انجیل  
کے ۴۰۰ لاکھین نے نہایت جافشانی سے ایک نیا ترجمہ مدون کیا اور  
اس کا نام ریوایزڈ ورژن Revised Version رکھا۔  
اس ترجمہ میں جدیدہ انکشافات اثر یہ سے بھی امداد ملی گئی ہو۔

انجیل زبدہ کی تنقید اور دیگر مکتوبات مذہبی کی تقریظ اس  
حقیقت کو باغمال آتشکار کر رہی ہیں کہ عہد جدید کی کتابیں انہی  
مذہبی کتب سے بہت دور جا چکی ہیں جن سلمان علماء کا ذکر نہیں خود  
سیحی علماء و محرف ہیں کہ انجیل مردہ مشکوک اور محرف ہیں۔

قرآن مجید صیبا کہ افواہ مابعد میں درج کیا جا چکا ہو انجیل  
کو الہامی کتاب بتاتا ہو اور اس کی تعلیمات کو ہدایت اور راستی پر  
بنی کہتا ہو لیکن اس حقیقت کو بھی آشکار کر رہا ہے کہ موجودہ انجیل  
محرف ہیں چنانچہ سورہ نسا اور پ ۵ رکوع ۴۔ آیت ۱۴۸ اور سورہ ابراہیم  
پ ۲ رکوع ۲۔ آیت ۱۶ میں بھی علماء کی ان گمراہ کن کوششوں کا



جو بصرہ میں رہتے تھے آپ نے باختلاف روایات ۲۹۱ یا ۲۹۲  
میں سو سال کی عمر میں وفات پائی۔

(۲۷) انسان (ع) مذکر و مؤنث دونوں پر بولا جاتا ہے  
اس کی جمع اناسی ہے تمام مخلوقات کی پیدائش ابتدا میں مٹی کے  
غیر سے معلوم ہوتی ہے اس لئے کہ ابتدا میں کوئی حیوان جن میں انسان بھی  
داخل ہے تو والد سے پیدا نہیں ہوا۔ اسکے بعد قانون قدرت اس طرح  
جاری ہوا کہ ان متولد حیوانات کی جن میں نطفہ کا مادہ نہیں تھا تولید  
بغیر چڑے کے جاری ہوئی جیسی کہ اب تک حضرات الارض میں ہوتی  
ہے لیکن جن حیوانوں میں نطفہ کا مادہ تھا ان کا اول جوڑ تولید  
پیدا ہوا اور اسکے بعد تو والد سے چونکہ بھروسہ فیضان ہے اس نے  
اس کی تخلیق بوجہ آیات قرآنی بیان کی جاتی ہے۔

۱۔ سورہ کہف (پ ۵ ارکوع ۵۔ آیت ۳۵) کیا تو نے (مے  
انسان) کفر کیا اس کی ذات کے ساتھ جس نے تجھ کو مٹی سے پیدا کیا۔  
(یعنی اصل خلقت تیسری مٹی ہی) پھر نطفہ سے پیدا کیا (بعد آدم کے)  
پھر درست کیا تجھ کو ایک مرد۔

۲۔ سورہ الحج (پ ۱ ارکوع اول آیت ۵) بیشک ہم نے  
انسان کو مٹی سے پیدا کیا۔ پھر نطفہ سے پھر خون بسکتہ۔ پھر گوشت سے  
خواہ پوری خلقت ہو یا ناقص خلقت (پھر مختلف صورتیں بنائیں  
اس میں تمھارے لئے دلیلیں ٹھہرائیں۔ رحم میں ایک مدت مقرر  
تک تم کو ٹھہرائے ہیں اور پھر تمھاری ماؤں کے شکم میں سے  
نالتے ہیں (راکا کر کے جو کہ بلوغ کو پہنچتا ہے) یعنی اس کی عقل  
استوار ہو جاتی ہے اور بعض تم میں سے وہ ہے کہ متوفی ہوتا ہے اور بعض  
میں اور بعض تم میں سے وہ ہے جو بڑا پے کو پہنچتا ہے۔

۳۔ المؤمنون (پ ۱۸ ارکوع اول آیات ۱۳-۱۱) میں ہے۔  
بے شک ہم نے انسان کو خلاصہ خاک سے پیدا کیا۔ پھر اس کو تھرا  
گاہ میں نطفہ بنا کر رکھا۔ پھر نطفہ کو علقہ بنایا۔ پھر علقہ کو مضغ  
گوشت بنایا۔ پھر مضغ گوشت سے میان بنائیں۔ پھر ہڈیوں کو  
گوشت پہنایا۔ پھر اس کو ایک نئی صورت میں بنا دیا۔  
یہ ہر وہ ساخت انسانی جو آیات قرآنی سے متبادر ہوتی ہے  
اور جس کی صداقت پر فلسفہ و رد بھی شہادت ہے رہا ہو۔

آیات قرآنی اس امر پر بھی دلالت کر رہی ہیں کہ کا خدا  
عالم کی ہر ایک چیز ان کی محکم اور تابع ہو اور وہ اشرار الخلق  
ہو چنانچہ سورہ نمل (پ ۱۵ ارکوع ۴۔ آیت ۴۳) میں ہے  
کہ در در تھے آدم کی اولاد تو عزت دی اور ہم نے انکو خشکی اور تری  
میں (جائے نوردن اور نشینوں پر) سوار کیا اور نفیس نفیس چیزیں انکو  
عطا فرمائیں اور ہم نے انکو بہت سی مخلوقات پر فوقیت دی۔

۲۔ سورہ بقرہ (پ اول ارکوع ۳۔ آیت ۲۷) میں ہے کہ اور خدا  
ہی کہ جس نے زمین کی ساری چیزیں تمھارے لئے پیدا کیں پس  
ثابت ہوا کہ خدا تعالیٰ نے دنیا کی ہر ایک چیز کو انسان کے لئے پیدا  
کیا ہے لیکن انسان کو اپنے لئے خلق فرمایا ہوتا کہ وہ خدا تعالیٰ کا  
فرمان بردار مطیع اور اس کی عظمت و کبریا کی کا اقرار کرنے والا بنے  
چنانچہ ارشاد خداوندی ہے کہ۔

۱۔ ہم نے جن دامن کو اس لئے پیدا کیا ہے کہ وہ ہماری عبادت  
کریں ہم ان سے (مخلوق کی) رزق رسانی کی درخواست نہیں کرتے  
اور نہ اس امر کی کہ وہ ہم کو کھلایا پلایا کریں۔ اللہ خود ہی سب کو  
رزق دینے والا ہے اور زبردست ہے (سورہ الذاریات پ ۲۷)



۲- آیات ۵۸-۵۶

۲- تو گو اندھی تو تھا اپروردگار سے پس تم اس کی عبادت کرو کیا تم غور و فکر نہیں کرتے سورہ یونس پ ۱۱ کوغ اول آیت ۳  
انیسویں صدی عیسوی کے مسئلہ ارتقا کی رو سے انسان کی پیدائش اس طرح بیان کی جاتی ہے کہ وہ ناپیزا، الحیات پروردگار پروردگار جو ابتدا میں ایک دھیر سا پانی نظر آتا تھا ہزاروں لاکھوں برس میں مارج ارتقا طے کرتا ہوا اور ہر دور میں ایک جدید حمار کا اکتساب کرتا ہوا، احسن تقویم کے منتہا کے کمال پر پہنچ کر انسان کا جلوہ دکھاتا ہے۔ علامہ ابن مسکویہ نے جو پانچویں صدی ہجری کے نامور حکما ربین سے ہیں اپنی کتاب "الفورالاصغر" میں موجودہ ماہرین علم الحیات کی طرح نباتات سے ذمی حیات کی ابتدا کی ہے اور بتلایا ہے کہ انسان پہلے جماد تھا۔ جماد سے نباتات ہوا۔ نباتات سے حیوان اور حیوان سے انسان اور یہی ترتیب ہو جو خداوند کے مسئلہ ارتقا میں بتلائی گئی ہے۔ صرف فرق بقدر ہو کہ ڈارون روح انسانی کے ارتقا کا قائل نہیں اور حکما اسلام اس کے ارتقا کے آئندہ یعنی حیات بعد المات کا بھی عقیدہ رکھتے ہیں

۲- الانسان - نام ہو سورہ قرآنی کا جو انیسویں پارہ میں درج ہے۔ اس سورہ کا دوسرا نام سورہ دہر اور سورہ ابرار بھی ہے۔  
دیکھو دہر

(۲۷۸) انسان کامل مصطلحات صوفیہ میں سے ایک اصطلاح ہے انسان کامل اس شخص کو کہتے ہیں جس نے خود کو ذات باری تعالیٰ میں فنا کر دیا ہو اور وحدانیت کے حقیقی مفہوم کو سمجھ لیا ہو سالہ نقشبندی

میں لکھا ہو کہ انسان کامل وہ شخص ہو جو خدا کے ہمارے صفات سے گذر کر عین ذات میں اپنے کو فنا کر دے لیکن رسالہ میں انسان کامل نہیں لکھا ہو بلکہ الکامل التام لکھا ہے۔ انسان کامل کے الفاظ سے پہلے فصول حکم میں محمود صوفی نے استعمال کئے ہیں ماما خود از رسالہ صوفی

۱- کتاب التعریفات میں انسان کامل کو مرادہ ذات لیکھی ہے جو ربانی اور انسانی اوصاف کا مجموعہ ہو۔

۲- انسان کامل علم نقیصہ پر ایک مستند کتاب ہے جس کے مصنف شیخ عبدالکیم ابن ابراہیم بجیلانی (۱۱۱۱ھ - ۱۱۶۵ھ) ہیں۔ ان بزرگوار نے اپنے نظریہ انسان کامل کو اس خیال پر قائم کیا ہے کہ حق اور خلق دونوں مظاہرین عین ذات کے اور قریب قریب یہی وہ دعویٰ تھا جو منصور حلاج (۵۳۹ھ - ۵۶۲ھ) نے کیا تھا۔

(۲۷۹) انشاء (ع) لغوی معنی دل سے کوئی بات پیدا کرنا۔ عبارت لکھنا۔ انشاء ایک علم ہے جس کا موضوع عبارت شرکاء لکھنا۔ اس علم کو دو حصوں میں ایک حصہ میں انشاء بحث ہوتی ہے یعنی کلام شرکی فصاحت اور بلاغت اور دوسرے حصہ میں لوازمات انشاء مثلاً غیبی خط وغیرہ حصہ ثانی کو مبادی کہتے ہیں

۳- منطق کی اصطلاح میں انشاء اس کلام کو کہتے ہیں جس میں صدق و کذب جمال ہو (۲۸۰) انشاء اللہ تعالیٰ (ع) اگرچہ ہے خدا۔ سورہ کہف (پ ۱۵) کوغ ۴- آیت ۲۳ میں خدا نے تعالیٰ فرماتا ہے کہ "نہ کہو" (نہ کہو) کسی چیز کے واسطے کہ تحقیق میں اس کو کل کرنے والا ہوں بلکہ کہو انشاء اللہ۔ پس مسلمانوں کو حکم خداوندی ہے کہ جس فعل کا ارادہ کل کرنے کا ہو تو انشاء اللہ تعالیٰ کہہ کر ارادہ کا اظہار کریں یا جب تک کلام منقطع ہو انشاء اللہ کہہ لیں بعض روایات میں انشاء اللہ تعالیٰ



کہنے کی مدت چالیس روز اور بعض میں ایک سال بھی آئی ہو کہ فرشتوں  
ہو جانے پر کہہ لیا جائے۔

اگر قسم کے بعد انشاء اللہ تعالیٰ کہا جائے تو وہ قسم نچتہ نہ ہوگی اور  
حادث پر کفارہ عاید نہ ہوگا۔ لیکن شرط یہ ہو کہ قسم کے بعد قسم کے متصل  
ہی انشاء اللہ تعالیٰ کہا جائے اور ایسا فاصلہ نہ ڈالا جائے جو عادت  
کے خلاف ہو۔ نور الہدایہ و جامع الجعفری

(۲۸۱) انشراح (ع) انشراح کے لغوی معنی دل کا کھلنا ہیں۔  
انشراح سورہ ہائے قرآنی میں سے ایک سورت ہے جو تیسویں پارہ میں  
درج ہے۔ چونکہ یہ سورہ الفاظ الم انشراح سے شروع ہوتا ہے جسکے  
معنی ہیں کر گیا ہم نے نہیں کھولا۔ اس لئے سورت کا نام انشراح رکھا  
گیا۔ علمائے امامیہ کے نزدیک الم انشراح تمام سورہ الضحیٰ کا یعنی جن  
نعمتوں کا ذکر سورہ الضحیٰ میں شروع ہوتا ہے انکا اختتام الم انشراح  
میں ہے۔

اس سورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک کو کٹا دینے  
کا ذکر ہے اس لئے بعض علمائے شیعہ صدر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس آیت  
استدلال لائے ہیں لیکن محققین کا قول ہے کہ اس آیت میں الم انشراح  
سے مراد اس کے لفظی اور عرفی معنی کشادگی ہی میں جو دل اور  
سینہ میں عقلی اور روحانی وسعت سے عرفان الہی اور منبع وحی ہونے  
کے لئے کی گئی تھی اور پس یہ جماعت شیعہ صدر کی قابل نہیں ہے  
اور ان تمام روایات کو جو اس ضمن میں پائی جاتی ہیں جن عقیدت  
کا نتیجہ کہتی ہیں جس کا اصلیت سے کچھ تعلق نہیں۔

(۲۸۲) انصاف (ع) کھڑے ہوئے بہت جمع نصب کی ہو  
چونکہ ایام جاہلیت میں یہ بہت عبادت کے لئے نصب کیے جاتے تھے

اس لئے عرب انکو انصاف کہتے تھے اور ان پر مختلف قسم کی تہذیبیں  
بھی چڑھاتے تھے قرآن مجید کی سورہ مائدہ (پ رکوع ۱۲-آیت ۹۲)  
میں ہرگز اسے مومنین سوائے اس کے کچھ نہیں کہ شراب (پینی) جو  
رکھیں، اور انصاف (کو پوجا) اور فال کے پتر سے فال نکالنا،  
نا پاک ہیں۔ اور شیطان کے کاموں میں سے ہیں۔ پس یہ سورت کہ تم  
انہی سے کہ فلاح پاؤ پس انصاف کی ممانعت میں نص قرآنی موجود ہے  
(۲۸۳) انصار (ع) مدگار جمع ہوا ناصر کی عورت میں انصار  
ان اہل مدینہ کو کہتے ہیں جنھوں نے تبلیغ و اشاعت اسلام میں آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد و معاونت کی اور آپ کی جان کی حفاظت اپنے ذمہ لی  
چونکہ یہ معاونت دنیا اور عقبی کے لئے بہترین ثمرہ پیدا کرنے والی تھی  
اسلئے ارشاد خداوندی ہوا کہ جن لوگوں نے اسلام کو پناہ دی اور  
اسکی نصرت کی وہی سچے مومنین ہیں انکے لئے مغفرت اور اچھا رزق ہے  
(سورہ انفال پنا رکوع ۱۰-آیت ۶۶) اور اس طرح انصار کا نام زندہ  
جاوید ہو گیا۔

انصار کے مفرد لقب عرب کے دو مشہور قبیلہ اوس اور خزرج  
منازین جو قبیلہ ثعلبہ کی نسل سے ہیں۔ عام طور پر انصار کو قبیلہ  
ثعلبہ کی شاخ ازد کی ایک گڑھی میں قحطانی الاصل کہا جاتا ہے۔  
جن کا ابتدائی وطن یمن تھا۔ اور جب وہ مشہور سیلاب جب کو سیل عم  
کہتے ہیں آیا تو یہ لوگ یمن سے نکل کر حجاز کے شہر یشرب میں جس کا  
نام بعد میں "مدینہ النبی" اور مختصر ہو کر مدینہ ہو گیا آباد ہوئے۔  
صاحب الارض القرآن انصار کے قحطانی الاصل ہونے کے منکر ہیں۔  
انکی تحقیق میں اوس اور خزرج لمخاطب نایت بن اسماعیل کی ایک  
شاخ ہیں اور زبان مذہب اخلاق قومی اور دیگر روایات کی بنا پر



عساکر کے ہم نسب ہیں۔ عمرو بن عامر اور حارثہ و دونوں غسانی ہیں اور  
 ہیں دونوں اوس و خزرج کے جد اعلیٰ تھے۔ عساکر نے شام کا فتح کیا  
 اور اوس و خزرج نے شرب کا (ارض القرآن حصہ دوم)  
 جب یہ خاندان شرب میں آیا تو یہود صاحب اقتدار تھے۔  
 تجارت کے قبضہ میں تھی اور علمی خزانہ کے مالک بھی وہی بنے ہوئے  
 تھے۔ لیکن جب یہودیوں کی چیرہ دستی حد کو پہنچ گئی تو بالآخر اوس و  
 خزرج نے جو عساکر کی امداد دیکر ان کا رد توڑا اور خود صاحب قوت  
 ہو گئے کچھ عرصہ بعد ہی ان دونوں قبیلوں میں بھی خانہ جنگی شروع  
 ہو گئی جس کا سلسلہ ایک مدت تک قائم رہا۔ انکی مشہور لڑائیوں کے نام  
 یوم الریح۔ یوم البقیع۔ حرب قاصع اور یوم بغاث ہیں۔ ان خانہ جنگیوں  
 میں دونوں قبیلوں کے اہل ادعا اور نامور بہادر کام آئے اور بالآخر  
 نتیجہ میں صاحت پر مجبور ہوئے کہ خورشید اسلام طلوع ہوا۔ اور ایک نکلے  
 لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی برقی روان قبائل کی اتحادی رُوح کو  
 حرکت میں لائے اور انا المؤمنون انوۃ (سورۃ الحجرات پ ۲۰ رکوع  
 اول آیت ۱) کا عملی نمونہ پیش ہونے لگا۔

شرع اسلام سے پیشتر انسان نہ نبیات پرست تھے اور قریش کہ  
 سے دشت وادی رکھتے تھے۔ لیکن یہودیوں کی سیاسی قوت سے عرب  
 جو کہ یہودیت کی طرف ان کا رجحان پیدا ہو گیا تھا جتنی کہ اوس و خزرج  
 غرضتے کہ پچھندہ با تو یہودی بنائیں گے (ارض القرآن ان ہی  
 یہودیوں کی زبانی جن کے زیر اثر اوس و خزرج نے زندگی گزاری تھی  
 ان کو معلوم ہو چکا تھا کہ انی آخر الزمان کے ظہور کا زمانہ قریب ہو سکتا  
 ہے جن ایک پیغمبر موعود کے منتظر اور اس کے مقابل کے لئے چشم براہ  
 تھے۔

رجب سنہ نبوی میں جب آنحضرت صلعم حسب معمول ایام  
 حج میں رؤساء قبائل کو دعوتِ اسلام دینے کے لئے مکہ معظمہ سے باہر تشریف  
 لے گئے تو عقبہ کے پاس جہان اب مسجد العقبہ پہ قبیلہ خزرج کے چند  
 اشخاص سے ملائی ہوئے آنحضرت صلعم نے انکو دعوتِ اسلام دی اور  
 وہ لوگ شرفِ اسلام ہو گئے۔ دوسرے سال بارہ شخص شرب (مدینہ)  
 سے آئے اور بیعت کی آنحضرت صلعم نے انکی درخواست پر حضرت مصعب  
 بن عمیر کو جو سابقین الاسلام میں سے تھے داعی بنا کر ان کے ہمراہ  
 کر دیا تاکہ تعلیم القرآن کرتے رہیں حضرت مصعب کی فیض یمن سے  
 چند مہینوں میں خزرج کے دو گھرانوں کے سوا تمام گھرانے سلمان ہو گئے  
 اسلام کی تعلیم پاک نے اوسیوں کو بھی اپنی طرف کھینچا اور سنہ نبوی  
 کے ختم ہوتے ہوئے حضرت سعد بن معاویہ کا اسلام قبول کرنا تھا کہ قبیلہ  
 اوس بھی اسلام کا حلقہ بگوش بن گیا۔

سنہ نبوی میں بہتر اشخاص قبیلہ خزرج کے حج کے زمانہ میں  
 آئے اور مقام منیٰ آنحضرت صلعم کے دست مقدس پر بیعت کی جو بیعت  
 عقبہ ثالث کے نام سے موسوم ہو اور جس کی شرائط یہ تھیں۔ شرک، چوریا  
 زنا قتل اولاد اور افتراء کے مرتکب نہ ہوں گے۔ اور رسول اللہ صلعم  
 کے حکم سے سربازی نہ کریں گے۔ اخیر بیعت اس بات پر لگائی کہ انصار آنحضرت  
 صلعم کی جان کی حفاظت کریں گے۔ اولاً یہی بزرگ دارانصار کہلائے  
 لیکن جب کل اہل مدینہ سنان ہو گئے تو وہ بھی انصار کے نام سے  
 موسوم ہوئے تاکہ ان اصحاب سے تمیز ہو جائیں جو مہاجرین کہلاتے  
 تھے اور مکہ معظمہ سے ہجرت کر کے آئے تھے (ماخوذ از تاریخ ابوالفداء  
 اسوۃ صحابہ۔ ارض القرآن)

(۲۸۴) انصراع (دع) لغوی معنی سگافتہ ہونا اصطلاح فقہ



میں ظہور کثرت اور اعتبار صفات کثرت کی وجہ سے جمع کے بعد فرق کا پیدا ہونا انصدام کہلاتا ہے۔

(۲۸۵) انظار (ع) ہمت دینا۔ اصطلاح فقہ میں مفلس (ع) اصطلاح فقہ کے بیان کو سننا اس کی درخواست پر توجہ دینا انظار کہلاتا ہے۔

(۲۸۶) انعام (ع) چارپائے۔ جمع ہے نعم کی۔ سورہ انعام (پہلے رکوع ۱- آیت ۷۹) ہو کہ خدا وہ ذات ہو کہ جس کے چارپایوں کو تمھارے لئے (نبی آدم کے لئے) تخلیق کیا ہوتا کہ بعض جانوروں پر تم سوار ہو اور بعض جانوروں کو خوراک بناؤ۔ بس معلوم ہوا کہ میشیوں کی غایت تخلیق جو خالق ذوالجلال نے قرار دی ہو وہ نبی آدم کو فیض اور منفعت پہنچانا ہے اور منفعت دو طرح سے حاصل ہو سکتی ہے ایک یہ کہ ان کو سواری اور بار برداری کے کام میں لایا جائے اور دوسرے یہ کہ ان کو خوراک بنایا جائے۔ جانوران بار برداری اور سواری کے انتخاب میں تو ملکی رسم و راج کی پابندی کا مضائقہ نہیں بلکہ چارپائے جو خوراک کے کام میں آتے ہیں اور چہرہ بالاتفاق فعل فیج صادر ہو سکتا ہے یہ ہیں۔ بکری۔ دنبہ۔ گائے۔ بیل۔ اونٹ۔ گوشت خوردہ جانور جو اپنے دانت سے شکار نہیں کرتے۔ گھوڑے اور خچر کی حلت میں اختلاف ہو دیکھو اطعمہ

میشیوں پر زکوٰۃ فرض ہو اگر وہ حد نصاب کو پہنچ جائیں (نصاب ایکس) وہ میشی جو بار برداری کے کام میں لائے جاتے ہیں اور وہ چارپائے جنھوں نے سباج (یعنی غیر ملک) جنگل کی گھاس نہ کھائی ہو یا گیارہ ماہ سے کم عرصہ تک کھائی ہو یا ملک کی ملکیت کی گھاس پر گزارا کیا ہو زکوٰۃ سے بری ہیں۔ غرضکہ زکوٰۃ سائہ یعنی

جنگل میں چرنے والے جانور پر ہے موقوفہ (جن جانوروں کو خود گھاس نہیں دیتے ہوں) پر نہیں۔

۲- الانعام۔ قرآن مجید کی چھٹی صورت ہو۔ چونکہ اس سورہ میں جو پادوں کا ذکر ہو اس لئے اس کا نام انعام ہو۔ اس سورہ میں جو پادوں کے غلط اعتقاد اور غلط کاریوں کو بھی واضح کر کے دکھایا ہو۔ یہ سورہ ایک ہی مرتبہ سب کا سب کو غلطہ میں نازل ہوا۔ شتر قمار پر اس سورہ میں خدا سے تعالیٰ کا نام ہے۔ اگر لوگ اس کی تلاوت کی بندگی کو جاننا تو سرگزشت کی تلاوت ترک نہ کریں (تفسیر عمدة البیان) بعض مکی آیتیں بھی اس سورہ میں شامل کر دی گئی ہیں۔

(۲۸۷) انعام (ع) نعمت دینا۔ احسان کرنا۔ عرف عام میں انعام اس تحفہ کو کہتے ہیں جو بڑے درجہ کے لوگ چھوٹے درجہ کے لوگوں کو دیتے ہیں۔ ہندوستان میں انعام سے مراد وہ زمین ہے جس کو حکام وقت نے حسن خدمات کے صلہ میں عطا کی ہو اور جو محصول دکان معاف ہو۔ انعام کی زمینیں در شہ میں منتقل ہو آ کر تھیں۔

(۲۸۸) انفاق (ع) یعنی خرچ کردن۔ اس مصدر کے مشتقات کا بہت زائد استعمال قرآن مجید میں کیا گیا ہے۔ جابجا اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ خرچ کرو لیکن جب وہ آیات جو محض خرچ کرنے کے احکام تباقی ہیں ان آیات کے ساتھ پڑھی جائیں جن میں خرچ کرنے کی قیدیں لگائی گئی ہیں تو واضح ہو جاتا ہو کہ انفاق کے متعلق حکام الہی کیا ہیں چنانچہ ذیل میں چند آیتوں کا ترجمہ دلچ کیا جاتا ہے جن میں خرچ کرنے کے (انفاق کے) مواقع بیان کئے گئے ہیں۔

۱- سورہ بقرہ رکوع ۲۶- آیت ۲۱۱ لوگ پوچھتے ہیں کہ ہم کس طرح خرچ کریں کہہ دیجئے۔ خرچ کے لئے خرچ کرتے ہو کیا ان باب



کو نزدیک کے رشتہ داروں کو قسیم بچوں کو تھا جو ان کو اور مسافر و تنکو  
دو جو بھلائی کر دے گا اللہ کو اس کا علم ضرور ہوگا۔

۲۔ سورہ بقرہ رکوع ۳۹ آیات ۲۶۳۔۲۶۴ اللہ کی راہ  
میں مال خرچ کرنے والی کی مثال ایسے مال کی سی ہے جو سات بانی آگائے  
کہ ہر مالی میں سودا ہوں اور اللہ جسکو چاہے بڑا دیتا ہے اور اللہ  
صاحب وسعت و علم ہے جو لوگ اپنا مال راہ خدا میں خرچ کرتے ہیں  
پھر جان نہیں جانتے اور اندیشہ نہیں پہنچاتے ان کے لئے ان کے  
پروردگار کے پاس صلہ اور مال کو نہ خوف ہوگا اور نہ وہ بچیدہ ہونگے  
۳۔ سورہ بقرہ رکوع ۳۴ آیات ۱۲۰۔۱۲۱ مومنین جو کچھ گئے  
نیک کمائی کی اور جو کچھ ہم نے تمھارے لئے زمین سے پیدا کیا ہے  
اُس میں راہ خدا میں صرف کرنا اور خراب چیز کو اس نیت سے کہ  
اس میں راہ خدا میں صرف کر دو۔ چھوٹا بھی نہیں جبکہ تم خود اس کے  
لیکھ کے سزاوار نہیں ہو سوائے اس کے کہ اس کے بارے میں شک و شبہ  
کر لو اور سمجھ لو کہ اللہ بے نیاز ہے اور لائق حمد ہے۔

۴۔ سورہ ابراہیم رکوع ۵ آیات ۱۳۴۔۱۳۵ میرے ان بندوں  
جو ایمان لائے ہیں کہہ دو کہ نماز پڑھ کر میں ادا اُس دن کے آنے سے پہلے  
کہ جس دن کوئی سودا ہوگا اور نہ بازاری کام دیگی جو کچھ ہم نے انکو  
دیا ہے اس میں سے پوشیدہ اور ظاہر طور پر ہماری راہ میں خرچ کر دو۔  
۵۔ سورہ بنی اسرائیل رکوع ۱۱ آیات ۱۱۰۔۱۱۱ اگر تم میرے  
پروردگار کے خزانہ کے مالک ہو جاؤ تو اُس وقت تم بخل کرنے لگو۔  
خرچ ہو جانے کے خوف سے ادا آدمی تنگ دل ہو۔

۱۲۸۹ انفال رکوع ۱۱ میں مال غنیمت کو کہتے ہیں انفال مال ہر جو کہ

دارالحرب کے بدون جنگ کے حاصل ہو یا وہ زمین ہے جس کے باشندے  
بغیر لڑے ہوئے جلا وطن ہو گئے ہوں۔ عرب جاہلیت میں قاعدہ  
تھا کہ رئیس قوم غنیمت کا چوتھا حصہ خود لیتا تھا جس کو اصطلاح میں  
غزاع کہتے تھے بقیہ مال کی تقسیم کا کوئی نظام نہ تھا۔ غزوہ بدر ۲  
کے بعد خدا نے انفال کو نودہنی ملک قرار دیا جس میں سے خمس یعنی  
پانچواں حصہ خدا و رسول کے نام سے مخصوص ہوا۔ اور بقیہ حصہ سپاہیوں  
پر برابر تقسیم کر دیا جاتا۔

۲۔ اصطلاح فقہین انفال کو قی کہتے ہیں۔ اس لئے انفال کے  
احکامات لفظ "رفی" کی تحت میں بیان ہوں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔  
۳۔ انفال نام جو آٹھویں سورہ قرآنی کا یہ سورہ مدنی ہے اسکی  
ابتدائی آیات میں قانون جنگ کا بیان ہے اور جنگ کی تعلقات یعنی  
مال غنیمت کی تقسیم کے قاعدے درج ہیں۔ اس سورہ کا نزول غزوہ  
بدر کے بعد ہوا ہے فضائل قرأت میں حضرت صادق علیہ السلام سے  
روایت ہے کہ ہر ماہ کی تلاوت دل کو کدورت و نفاق سے پاک  
کرتی ہے۔

(۲۹۰) انفطار (ع) لپٹ جانا اور پارہ پارہ ہو جانا سورہ  
قرآنی ہے جو تیسویں پارہ میں درج ہے۔ چونکہ اس سورہ کی پہلی  
آیت میں انفطرت و جغل مشتق ہے انفطار کا ہے اس لئے اس  
سورہ کا نام انفطار ہوا یہ سورہ مکی ہے حضرت امام جعفر صادق سے  
منقول ہے کہ جو کوئی اس سورہ کو نماز فرض میں یا نماز نافلہ میں پڑھے  
تو اس کو کوئی حجاب رحمت خدا سے مانع نہ ہو۔

(۲۹۱) انیت (ع) اصطلاح تصوف میں مرتبہ ذاتیہ کی حیثیت  
سے وجود عینی کا محقق ہو جانا۔ انیت کہلاتا ہے اور تذکرۃ السلوک۔



مصطلحات حدیثیہ

(۲۹۳) اِوَانِ (ع) ظرف۔ اِوَانِ جمع اِوَانِ کی یعنی اِوَانِ آنیہ کی جمع اور آنیہ جمع اِوَانِ کی اور اِوَانِ یعنی برتن۔ حدیث میں ہے کہ جب شام ہو تو بسم اللہ کہہ کر برتنوں کو ڈھانک دو و مشکوٰۃ کتاب الاطعمہ باب نظیۃ الاوانی فیصل اول) ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس برتن میں کتے پانی پی جاویں وہ شام بار دہونے سے ظاہر ہوتا ہے و مشکوٰۃ کتاب الطہارت، باب نظیر الخیارات فیصل اول)

(۲۹۴) اَوْدَادُ (ع) میخیں۔ جمع ہو وند کی۔ اوداد ایک قسم ہے اولیاء اللہ کی اور وہ چار شخص ہیں جو اطراف عالم کے لئے بمنزلہ میخ کے ہیں بشرق والے کو عبدالحی، مغرب والے کو عبدالحکیم شمالی والے کو عبدالمزید اور جنوب والے کو عبدالقادر کہتے ہیں تذکرۃ السلوک مصطلحات حدیثیہ (دیکھو وند)

(۲۹۵) اَوْدَلَمُ نام ہے۔ ایک شہر ہے۔ اس کو یرشلم بھی کہتے ہیں حضرت داؤد (سنہ جلوس ۹۴۵ ق م) ابراہیمی نے یہوس قوم سے جو کافر تھے یرشلم کو فتح کر کے اپنا دار الحکومت بنایا اور مسجد اقصیٰ کی جس کی تکمیل حضرت سلیمان کے زمانہ (دشت لقم) میں ہوئی بناؤ والی اس شہر کو بیت المقدس بھی کہتے ہیں۔

(۲۹۶) اَوْدَافُ (ع) جمع ہو وند کی۔ وقف کے لغوی معنی کسی جگہ کھڑا ہونا یا ٹھہرنا ہیں لیکن اصطلاح فقہ میں مال یا جائیداد کا اللہ تعالیٰ کے لئے مخصوص کر دینا تاکہ وہ نیک کاموں میں صرف کی جائے وقف کہلاتا ہے۔ وقف کی تعریف اور اس کی اصلیت کی بابت فقہائے اہل تسنن میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک

ایک قبضہ رکھ کر منفعت کو خیرات کرنا جیسا عاریت میں ہوتا ہے وقف ہے لیکن امام یوسف اور امام محمد وقف سے مراد ملک کا راہ خدا میں کلیۃً تسلیم کرنا یعنی حصہ اور میراث کا حق اٹھالینا ہے فقہائے امامیہ کے نزدیک بھی وقف کا وقف پر سے قبضہ اٹھالینا ضروری ہے۔

وقف میں چار شرطیں ہیں۔ پہلی شرط موقوف سے متعلق ہے یعنی موقوف عین ہو۔ دین نہ ہو ملک ہو اور ایسا ہو کہ اصل کے باقی رہنے پر اس سے انتفاع حاصل ہو سکے اور اس پر قبضہ کرنا صحیح ہو۔ دوسری شرط وقف سے متعلق ہے یعنی وقف کا بالغ اور عاقل ہونا اور اس کا ملک پر جائز تصرف رکھنا مقبرہ ہے تیسری شرط موقوف علیہ سے وابستہ ہے یعنی موقوف علیہ (۱) موجود ہو (۲) اس کا کسی چیز کا مالک ہونا درست اور صحیح ہو (۳) اس پر وقف کرنا حرام نہ ہو۔ چوتھی شرط وقف سے متعلق ہے یعنی وقف (۱) دوام ہو (۲) ایسی شرط پر معلق نہ ہو جس کے واقع ہونے یا نہ ہونے کا احتمال ہو (۳) موقوف علیہ کے قبضہ میں دیدی جائے اور وقف اپنا قبضہ اٹھائے (جامع الجعفری)

وقف شریعت اسلامی کا بہت بڑا مسئلہ ہے۔ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے حجتہ اللہ البالغہ میں دعویٰ کیا ہے کہ وقف اسلام کی ایجاد ہے اسلام کا پہلا وقف ۶۱۲ھ میں ان دو تیمانی کا ہے جنہوں نے اپنی ملکیت کی زمین مسجد نبوی واقع مدینہ منورہ کے لئے وقف کی تھی ۶۲۵ھ یا ۶۲۶ھ میں حضرت ابوطالب صحابی نے بیر جاہ (ایک زمین کا نام جو مدینہ میں واقع تھی) کا منافع اپنے اغویہ پر وقف کیا ۶۳۸ھ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وقف کی حقیقت کو بالوضاحت بیان



ہیں۔ ان نشانات کو وحی سے کوئی تعلق نہیں۔

(۲۹۶) اولاد (ع) بیٹا بیٹی بچہ کی ولادت پر جو رسومات ہندوستان کے مسلمانوں میں رواج پانگسی ہیں ان کا بیشتر حصہ رسومات اہل ہندو سے ماخوذ اور اسلامی نقطہ نگاہ سے قابل گرفت ہو۔ اس لیے ہم اس مقام پر انہیں رسومات کا ذکر کریں گے جن کی سند احادیث نبوی یا اقوال بزرگان سلف سے پیش کی جاسکتی ہو۔ تاکہ وہ برائیاں جو احتلاط ہندو نے اسلامی رسم و رواج پر پیدا کر دی ہیں دور ہو جائیں۔ اب ہم ان اسلامی رسومات کو مختلف سرخیوں کے تحت میں حوالہ قلم کرتے ہیں۔

۱۔ ولادت۔ جب بچہ پیدا ہو تو جاؤ شیر پانی میں میس کر دو قطرے ناک کے دائیں سوراخ میں اور ایک قطرہ بائیں سوراخ میں ڈالیں تاکہ مولود ام لصبیان کے مرض سے محفوظ رہے۔ لیکن زلال قطرات ناک کاٹنے سے پتھر کرنا چاہئے۔ بعدہ بچہ کو غسل دے کر ایک کپڑے میں لپیٹ لیں اور گھر کا کوئی بزرگ یا مولوی بچہ کے دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کہو بعدہ بچہ کی تنجیک کریں یعنی اس کا الوب فرات یا آب شیرین میں خرے کر لے کر اٹھائیں بعد ازاں خیرات تقسیم کریں۔

۲۔ تسمیہ۔ ساتویں روز بچے کا نام رکھیں۔ بہترین ناموں میں انبیا و اولیاء کے نام ہیں لیکن اچھا نام وہ ہو جو عبودیت پر مشتمل ہو۔ مثلاً عبد اللہ، عبد اللہ، عبد اللہ۔

۳۔ عقیقہ۔ ساتویں روز عقیقہ کرنا سنت ہے۔ جانور عقیقہ کا نہ بہتر ہو سنت ہے کہ عقیقہ میں (یعنی اس جانور میں جو عقیقہ کے لئے مخصوص تھا) شکر اقر بانی پائی جائیں سنت ہے کہ لڑکے کے عقیقہ

خریا کر اصل جائداد باقی رکھ کر منافع صدقہ کیا جاسکتا ہے اور نیز یہ کہ اصل جائداد بھی جائے نہ ہبہ کی جائے اور نہ وراثت میں باقی جائے (بخاری باب الوقف) اگر باقی امداد اور مسلمانوں کی درستی اور عبودیت میں وقف کا نایاب حصہ رہا ہو۔ مکاتب علمی کے اخراجات عموماً وقف ہی کی جائداد سے سرانجام پاتے تھے اور آج بھی جامع ازہر واقع مصر وقف ہی کا نام لیا جاتا ہے دیکھو ازہر۔

وقف بہترین عبادت ہے۔ احادیث میں اس کی بڑی فضیلت بیان کی گئی ہے۔ ایک صدقہ جاریہ یعنی ہمیشہ رہنے والی خیرات ہے تمام پیکر اور نیک کاموں کا سلسلہ وفات کے بعد ٹوٹ جاتا ہے لیکن وقف کا ثواب مرنے کے بعد بھی قائم رہتا ہے۔

وقف کی جائز صورتیں۔ اس کی تولیت۔ اس کی جائز صورتیں اور تولیت کی تبدیلی پر فصل حکام کتب فقہ میں موجود ہیں۔ اس سلسلہ میں ہم مسلمانوں کی توجہ وقف علی الاولاد کی طرف منطقت کرنا چاہتے ہیں اور چونکہ یہ سلسلہ قانونی حیثیت سے ہندوستان کی گورنمنٹ نے مستحکم میں باقاعدہ طور پر پاس کر دیا ہے اس لئے مسلمانوں کو اس سے ضرور فائدہ اٹھانا چاہئے۔ اس ایکٹ کا نام ایکٹ جواز وقف علی الاولاد ۱۹۱۳ء ہے جو پانچ دفعات پر مشتمل ہے اس وقف میں ایک بڑی خوبی ہے کہ وہ ایک وصیت کی صورت اختیار کر سکتا ہے اور صرف اولاد ہی پر موتوں نہیں بلکہ اہل خاندان بھی اس سے مستفید ہو سکتے ہیں۔

۲۔ توقف کرنا۔ علامات قرآنی میں سے وقف ایک علامت ہے اور اس مقام پر وقت تلاوت پھر نے کا حکم ہے۔ وقف ان نشانات میں سے ہے جن کو علماء نے قرآن مجید کا مطلب سمجھانے کے لئے بنائے



میں دو بکری اور اڑکی کے عقیقہ میں ایک بکری نچ کرین عقیقہ اجاڑو  
عقیقہ کو ذبح کرنے سے پیشتر مولود کے سر کے بال مونڈیں اور زعفران  
سر پر لیں۔ سر کے بالوں کے وزن کے برابر چاندی یا سونا خیرات کریں  
بعد ازاں دعائے عقیقہ پڑھ کر جانور کو ذبح کر دیں۔

۴۔ جب مولود چار برس چار مہینہ اور چار دن کا ہو جائے  
تو اس کی بسم اللہ کرائیں اور کتب میں تعلیم کے لئے بٹھا دیں۔ گونا  
دو وزہ بعد بلوغ واجب ہوتے ہیں لیکن سن تیز شروع ہوتے  
ہی اصول فرغ دین کی تعلیم شروع کر دیں۔

۵۔ ختنہ۔ ساتویں دن ختنہ ہونا سنت ہے لیکن عمر و اسات  
برس کے بعد ختنہ کیا جاتا ہے۔

۶۔ ختم قرآن۔ جب بچہ قرآن مجید ختم کر لے تو اظہار شکر یہ ہیں  
والدین فاتحہ دلائیں سٹھائی تقسیم کریں اور محکم کو نذرانہ دین اور  
خیرات تقسیم کریں۔

صاحب اخلاق جلالی نے وضاحت کے ساتھ بچے کی تعلیم  
و تربیت پر بحث کی ہے ہم اس حصہ کا ترجمہ ہدیہ ناظرین کرتے ہیں۔

پہلے چاہیے کہ دایہ نیک بخت اور خوش مزاج مولود کے لئے  
مقرر کرے اس لئے کہ مزاج اور طبیعت کی خوبیوں بچوں میں بہت جلد  
اثر کرتی ہیں اس مقرر کے بعد جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہو بچے کا نام  
ساتویں دن رکھے اس تاخیر میں یہ مصلحت ہے کہ بعد مائل بسیار اچھا  
نام رکھا جائے اور بچے کو اس بُرے نام کے بد متلج نہ جھگٹنا پڑیں  
جو جلدی میں نام رکھنے سے باعث پیدا ہوتے ہیں پس نیک اور  
بابرکت نام تعیین کرنا والدین کا فرض منصبی ہے۔

اگر ہماری یہ خواہش ہو کہ بچہ میں بُرے اطوار پیدا نہوں

تو ہم کو اس کی تعلیم تربیت اسی زمانہ سے شروع کر دینی چاہیے کہ جب  
ایام رضاعت (دودھ پلائی) ختم ہو جائیں۔ اس لئے کہ بچوں کے  
مزاج میں کمال کی استعداد ہوتی ہے اور انسانی طبیعت کا خاصہ ہے  
کہ حضائل روئیدگی طرف جلد متوجہ ہوتی ہے۔ جب بچہ میں قوت  
تیز پیدا ہونے لگے تو اس کی تادیب میں زیادہ اہتمام کریں قوت  
تیز کے ابتدائی اثرات میں "حیا" کا پیدا ہونا ہی علامہ ازین  
حیا کی زیادتی فضیلت و نجابت کی دلیل بھی ہے۔ جب یہ فضیلت بچہ  
میں مشاہدہ کریں تو تربیت کا زیادہ اہتمام کیا جائے۔

پہلی تربیت یہ ہے کہ بچہ کو مذموم حرکات سے کلیتہً منع کیا جائے۔

اس لئے کہ بچوں کی طبیعت مصفا تخی کی مانند ہے جو نقش کو فوراً

قبول کر لیتی ہے۔ پھر اس کو حکام دینی اور ادب کے قواعد تعلیم کریں۔

ان کے یاد رکھنے کے لئے تاکید کی جائے اور فراموشی پر زبرد تو بیخ۔

سات برس کی عمر میں جب اگر شرع میں حکم ہو نماز پڑھنے کے لئے کہا

جائے اور دس برس کی عمر تک ترک صلوٰۃ پر طمانچہ لگائے جائیں

نیک لوگوں کی طرح تو حسیف کرنے اور بدوں کی مذمت اور بدی

کرنے پر ابھاریں۔ عیاشی کی ممانعت کریں۔ سلاست روی بہر

تعریف کر کے دل کو بڑھائیں اور بری چال پر ملامت دیں اور سر منڈ

کریں حتی الامکان علانیہ ملامت نہ کریں تاکہ بچہ دلیر نہ ہو جائے بلکہ

اس طور سے کہیں کہ تو نے سہوایہ حرکت کی ہے بارگزار تکاب نہ کرنا۔

اگر وہ اپنی غلطی کو پوشیدہ رکھنا چاہتا ہو تو اس کا راز فاش نہ کریں

مذموم حرکات کی تکرار پر خلوت میں زبرد تو بیخ کریں اور ان حرکات

کا تار یک پہلو سمجھا کر اگر اسے خون دلائیں ہمیشہ ملامت کرنے

سے اقرا واجب ہے ورنہ بے شرم اور ڈھیٹ ہو جائے گا اندیشہ ہے



یہ بھی ممکن ہو کہ ممانعت سے خواہش معاودت بچہ کے مزاج میں پیدا ہو جائے۔ جیسا کہ حدیث کا مفہوم ہے کہ انسان کو جس بات سے منع کریں اُنکی کار حریص ہوتا ہو۔ اس لئے حکمت عملی سے انداز کریں۔ چاہو کہ بچہ کی نظروں میں لباس و پوشاک کی زینت سبک اور کھانے پینے کی لذت حقیر دکھائی دے۔ یہاں تک کہ اس کو یقین ہو جائے کہ رنگ برنگ اور زربفت کا لباس لوازم انسانی اور مردوں کیلئے موجب سنگت اور ہر وقت آفت و اندک کی طمع میں رہنا چاہیوں کی غفلت ہو۔ اولاً آداب طعام کھائے جائیں اور بتایا جائے کہ اکل و شرب بالذات مقصود و نہی نہیں ہو بلکہ ان سے غرض صحت بدن ہو۔

اچھی طرح ذہن نشین کرائیں کہ شہیاد خورد و نوش مثل ادویہ کے ہیں جو بقدر ضرورت اور دفع مرض کے لئے استعمال کی جاتی ہیں اسی طرح کھانا پینا بھی باندازہ رفت و گشت کی زندگی ہونا چاہیئے۔ بچے کو انواع اقسام کے کھانوں سے بھی منع کیا جائے اور ایک ہی معمولی خوراک کا خوگر بنایا جائے تاکہ لذت کھانوں کا ریا نہ بن جائے۔ صلیب اشتہا کا عادی بنائیں تاکہ تھوڑے میں صبر کر سکے اور چار گھنٹے کے وقت کوٹھال سکے درازہ حال کے محققین کا قول ہے کہ بچوں کو ایک ہی قسم کی خوراک دینا سخت غلطی ہے اور کھانے پینے کی روک ٹوک ضرر ستاؤ پیدا کرتی ہے۔ تاہم از فلسفہ تعلیم جامع یہ طریقے غریبوں کے لئے تو صرف بہتر ہیں لیکن میسر و ن کے لئے بہتر تر۔ عمدہ اور لذیذ کھانا ختم کر دیا جائے تاکہ سستی اور خواب اور ان کھانوں کے باعث پیدا ہونے والے بدن میں اس پر فائدہ کریں جو سخت ہیشہ دیا جائے تاکہ موجب ثقل اور بزدلت نہ ہو بلکہ چیر و ن میسر و ن

(فواکھات) اور ان کھانوں سے جو زود ہضم نہیں ہیں پرہیز کر لیا جائے دوران طعام میں پانی پینے سے منع کرنا چاہیئے۔ ہر چند کہ شکر کے سے پرہیز تمام آدمیوں کو کرنا چاہیئے لیکن بچوں کو تو انتہا درجہ کا پرہیز لازم ہوا کیلئے کہ نشہ کی چیزیں بچوں کے مزاج کو بہت زیادہ مضرت ہیں۔ کیونکہ وہ طبیعت میں غصہ، تھوڑا اور بے غیرتی پیدا کرتی اور بالآخر سبکی اور ذلت پر پہنچتی ہوتی ہیں۔ اس لئے بچوں کو ان چیزوں کی مجلس سے بھی جو شکر کے عادی ہیں وہر رکھا جائے اور یہاں احتیاط برتی جائے کہ ان دشمنی ادگوں کی تقریر تک سن سکیں۔ کھانا اُس وقت دیا جائے کہ جب بچہ ادب کی شوق سے فارغ ہو جائے اگر جسمانی لحاظ سے کمزور ہو تو رعایت ملحوظ رکھیں۔

بچہ کو ہدایت کر دیں کہ وہ اپنے افعال و حرکات بیان کرتا رہے تاکہ اس کو بد اخلاقی پر دلیر ہونے کا موقع نہ مل سکے۔ احمقار کے سنی سوا اس کے اور کچھ نہیں ہیں کہ امر قبیح پر پردہ ڈالنا جائے۔ دن کو سوئے رات کو خواب بہت کرنے اور سہا سہا تنعم سے باز رکھیں۔ نرم و ملائم کپڑے مثلاً ریشم کے بنے ہوئے کپڑے یا باریک کپڑے موسم گرمیوں اور پوسٹین جاڑوں میں نہ پہنائیں (فلا سفر ہورٹ اپنی تالیف "فلسفہ تعلیم" میں اس امر پر زور دیتے ہیں کہ بچوں کے لباس میں گرمی اور سردی کے احساس کا لحاظ رکھا جائے۔ ان کو جفا کش بنانے کے لحاظ سے کم لباس پہننا محض لغو ہے۔ لباس ایسا ہو کہ گرمی کی حرارت قائم رہ سکے جامع کبھی بھی پیادہ سے گرنے یا شہ سواری کرنے یا دیگر مناسب ورزشوں کا عادی بنائیں۔

نفسیت و بر خاست کے آداب اور گفتگو کرنے کے طریقے سکھائے جائیں، انوں کی آرائش و زیب و زینت اور زانہ



کی عادت نہ ڈالیں حتیٰ اگر انگشتی تک نہ پہنائیں جب تک کہ وہ اس عمر کو نہ پونچھے کہ انگشتی کار کھنا مسنون ہو۔ اس کو اپنے دیوی جاہ و جمال پر مباحات نہ کرنے دیں۔ اس کو دروغ گوئی سے باز رکھیں اور تم کھانے سے خواہ وہ سچی ہی کیوں نہ ہو منع کریں۔ اس لئے کہ تم کھانا مطلقاً برائے خواہ بچے کھائیں یا بوڑھے۔ سچی قسم کھانا بھی شرعاً مکروہ ہے الا کسی مصلحت دینی کے لئے ہو اور اس قسم کی احتیاج اگر ہوتی ہو تو بڑوں کو یہ بچوں کو تو اسکی بھی ضرورت لاحق نہیں ہوتی۔ بچے کو خود بنائیں خاموش رہنے مختصر جواب دینے اور بزرگوں کے حضور میں بیٹھ کر سننے کا اور موقع پڑے تو شایستہ کلام کرنے کا۔ امیر زادے خصوصاً اس آداب کے زیادہ محتاج ہیں۔

انتخاب معلم میں اس امر کو مد نظر رکھیں کہ وہ دین دار دانا اور اخلاق کے طریقوں سے واقف ہو۔ تقویٰ، عفت و وقار، ہیبت اور فروت میں مشہور ہو۔ شاہی مجلس کے آداب۔ اسکی نشست و برخاست اور گفتگو کے اصولوں سے خبردار ہو۔ اس امر کا اہتمام کیا جائے کہ بچے کے ہم کتب و دوسرے اُمراء کے ایسے اڑکے رہیں جو سلیقہ و ادب کے آراستہ و پیراستہ ہوں تاکہ وہ کتب میں تلمیذ اور مولوں سے بیچارہ ہو بلکہ اکی تربیت سے مستفید ہوتا رہے اور انکی دیکھا دیکھی تعلیم میں زیادہ دل لگائے جب معلم بچے کو آداب کے لئے مارے تو شور و فریاد اور شفاعت کو طالب کرنے سے منع کریں کہ بزرگ خصلت خدام اور دربانہ لوگوں کی ہے معلم کا فرض اہلین ہو کہ جب تک کوئی علانیہ تفسیر اس سے مشاہدہ نہ کرے شائے اگر اکر اس صورت واقع ہو جائے تو پہلی بار ایسی بات

جو شمار میں تو کم لیکن دکھ پہنچانے میں زیادہ ہوتا کہ بچہ کو عبرت حاصل ہو اور معاودت پر جرات نہ کرے (محققین حال کہتے ہیں کہ بچوں کو دہی سرائیں حقیقاً مفید اور کارآمد ہیں جو قدرت دیتی ہو اور فطرت کے بالکل موافق ہوتی ہیں نہ کہ زرد کو جو مصنوعی سرائی جاسکتی ہو۔ جامع)

بچے کو سخی بننے کی ترغیب میں اور سخاوت کی خوبیاں اس کے ذہن نشین کر دیں تاکہ غنا و دنیا اس کی آنکھوں میں خوار معلوم ہوں۔ یم و زر کی محبت ایسی آفت ہو جو سانپ کے زہر سے بدتر ہے۔ امام غزالی اس آئیہ کریمہ کی تفسیر میں جس کے معنی یہ ہیں کہ بچے اور میرے فرزندوں کو اصرام کی عبادت سے باز رکھیں (سورہ ابراہیم پ ۱۳ رکوع ۶۔ آیت ۱۳۸) فرماتے ہیں کہ اصرام سے مراد یم و زر ہو اور حضرت ابراہیم نے دعا مانگی ہو کہ بچو اور میرے فرزندوں کو یم و زر کی پرستش اور اس کی وابستگی سے دور رکھو۔ اس واسطے کہ تمام بدیوں کی جڑ اور اصل ان ہی کی محبت ہو تعطیل کے دنوں میں سکھ کھیل کو وہی اجازت دیں بشرطیکہ وہ کھیل کو کسی آفت یا قبا کا باعث نہ ہو۔ یہ آداب سب لوگوں کو بہتر ہیں خصوصاً جوانوں کو نیک تر۔

جب بچہ میں آثارِ تہذیب غالب ہوں تو اس کو سمجھائیں کہ دیوی ثروت کی غایت صحت بدن کی حفاظت ہے تاکہ جسم میں ایسی استعداد پیدا ہو جائے کہ وہ وقت مقررہ تک تندرستی قائم رکھ سکے اور روح کو حیات ابدی کے حصول میں مدد و تیار ہو پس اگر وہ شخص اہل علم سے ہے تو اپنے بچے کی تربیت مذکورہ بالا اصولوں پر کرے اور اگر اہل حرفہ ہو تو آداب شریعت سے بقدر قیاس



فراغت حاصل کرنے پر اپنے پیشہ میں اس کو لگا دے۔ بہتر یہ ہو کہ  
اول روزے کی طبیعت کا رجحان معلوم کرے اور کافی غور کرتا رہے کہ  
خطۂ روزے میں کون سے علم و ہنر کی استعداد زیادہ ہو جس طرف  
اس کا رجحان زیادہ پادے اسی شاخ کی تعلیم دلاوے۔ آئیے کریمہ کا  
بھی جس کے معنی یہ ہیں کہ "جو جس کے واسطے پیدا ہوا ہو وہ اسکو  
آسان ہو" اس کا یہی منشا ہے کہ  
ہر ایک شخص جلد علوم و فنون میں ماہر ہونے کی استعداد نہیں رکھتا  
بلکہ ہر شخص میں جدا جدا قابلیتیں ودیعت کی گئی ہیں اور فرد واحد  
مخصوص علم و فن کی صلاحیت رکھتا ہے۔

حکماً سابق کا دستور تھا کہ وہ مولود کے طالع میں نظر کرتے اور  
جنم کے طریقے سے معلوم کر لیتے تھے کہ بچے میں کس علم و ہنر کی صلاحیت  
سوجود ہو اور وہ ہی علم و ہنر اس کو تعلیم کرتے۔ بلکہ امر ہو کہ جو کوئی جس  
فن کی صلاحیت رکھتا ہو تھوڑی کوشش سے اُس میں کامل  
ہو جاتا ہو اور جس علم کی استعداد نہیں رکھتا اس میں سعی کرنا تعطلیل  
روزگار اور ضیاع اوقات ہے اس لئے رجحان طبیعت جس علم و ہنر کی  
طرف ہو اُس کے تحصیل کی بچے کو تکلیف نہ دیں۔ دورانِ تعلیم میں  
ایسی ورزش کا جو حرارت مغزی کی تحریک جفا طاعتِ صحت کی مہد  
اور سستی کا مل دنا توانی کی دفع ہو بچہ کو عادی کریں جب ایسا کسی  
ہنر پر قادر ہو جاوے تو وجہ عیشت کے حاصل کرنے کے لئے حکم کریں  
تاکہ لذتِ باب ہو کر اس فن کی تکمیل کے لئے کوشش کرے اور اس  
ہنر کی باریک دیکھ کو بخوبی سمجھ کر اکل بن جائے اور اپنے باپ کی میراث  
پر تکیہ نہ کرے اس کسبِ حیل کا عادی بن جائے جو شریفوں کا خاصہ ہو  
ایسا اوقات امیر زادے دولت پوری پر مغرور ہو کر علم و ہنر سے محروم

رہ جاتے ہیں۔ اور بالآخر زمانہ کے ہاتھوں روز بد دیکھا کرتے ہیں۔  
جب روزگار کرنے لگے اور سبب کسبِ عیش و فراغ میں  
آجائے تو اس کا عقد نکاح کر دینا اولیٰ و مناسب ہے بعد عقد نکاح اُس کو  
اپنے سے جدا کر دیں تاکہ وہ اپنا اور اپنی بیوی کا خرچ اپنی کسب کردہ  
کمائی سے چلاتا رہے۔ ولایتِ پارس کے بادشاہ اپنے فرزندوں کو  
خدم و شتم میں پرورش نہیں کرتے تھے بلکہ عقلا کے ساتھ کیسٹرن بھیج  
دیتے تھے کہ سختی اور تکلیف کے خوگر بنیں۔ روس اور ولیم کا بھی یہی معمول  
تھا۔ ان اصولوں کی خلاف ورزی میں جس بچے نے پرورش پائی تو  
اس کی اصلاح مشکل ہو علی الخصوص اس کی جو سن ہو جس طرح سیکھی  
لکھائی کو سید ہا کرنا دشوار ہو اسی طرح اُن سن جو انون کو راہِ راست پر  
لانا مشکل ہو۔ سقراط حکم سے دریافت کیا گیا کہ آپ ہنرہ آغازِ جوانوں  
میں کس مصلحت سے نشست و برخاست کرتے ہیں تو حکم موصوفے  
یہی جواب دیا تھا۔

لڑکیوں کی تربیت بھی جس کی وہ اہل ہوں اسی طرح کرنا چاہئے  
چنانچہ ہمیشہ گھر کے اندر رکھنا عفت و عصمت کے لئے زیادہ تاکید و مبالغہ  
کرنا شرم و حیاء کی جو منوانی خصلتوں کا زیور ہیں ضروری تربیت بننا  
لازم ہو۔ اچھے اچھے ہنران کی شان کے موافق سکھانا ضروری ہیں  
پڑھنے لکھنے سے کلیتہً روکا جائے (صاحبِ خلاق جلالی کی یہ رائے  
موجودہ زمانہ کے تمدن اور تہذیب کو دیکھتے ہوئے اصلاحِ طلب  
معلوم ہوتی ہے۔ جامع) اور جس وقت بالغ ہوں تو اپنے کفو میں  
ان کی شادی کرنا واجب ہو۔

(۲۵۷) اولاد۔ سمرقہ۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک بچے کے چرانے  
کے جرم میں قطعِ ید نہیں ہوگا۔ باوجودیکہ اس بچہ کے جسم پر زیور بھی ہو



نہیں ہوتی بلکہ روحی فیض اور قلبی جذبات کے وسیلے سے مستفیض ہوتے اور ارشاد حاصل کرتے ہیں۔

حضرت اویس قرنی ملک یمن سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں کوفہ آئے اور آنجناب کی ہمراہی میں امیر معاویہ کے خلاف جنگ صفین (۳۶) میں شرکت کی اور جام شہادت نوش کیا تذکرہ الاولیاء

(۳۰۰) اہلبیت (ع) گھر کے آدمی۔ لغوی معنی کے اعتبار سے اہلبیت ہر اس شخص کو شامل ہے جو کسی کے گھر میں سکونت رکھتا ہو حتیٰ کہ غلاموں۔ کینروں بلکہ حیوانات تک پر حاوی ہے۔ لیکن اصطلاح قرآنی میں اہلبیت سے خاندان نبوی مراد ہو۔

اس امر کے متعین کرنے میں کہ اہلبیت نبوی کون بزرگ ہیں۔ متقدمین اہل تسنن نے اختلاف کیا ہو۔

امام مالک کے نزدیک بنی ہاشم اہلبیت نبوی ہیں۔ بعض نبی قصی اور بعض تمام قریش کو داخل اہلبیت کرتے ہیں۔

زید بن ارقم کے نزدیک صرف بنی مطلب اور سعید بن حیر کے نزدیک آل محمد و ازواج بنی صلعم اہلبیت ہیں۔ مقاتل۔ ابو سعید خدری انس بن مالک۔ حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ کے نزدیک صرف آل عبا اہلبیت ہیں اور آیہ تطہیر اہلبیت کی شان میں نازل ہوئی ہو۔

متاخرین اہل تسنن نے ان اقوال مختلفہ میں ایک کو تطبیق پیدا کی ہو کہ بیت دراصل تین ہیں (۱) بیت نسب (۲) بیت سکنے (۳) بیت ولادت۔ اس تقسیم کے اعتبار سے بنی ہاشم اور اولاد عبدالمطلب اہلبیت نسب ہیں۔

۲۔ ازواج بنی صلعم اہلبیت سکنے اور (۳) اولاد و اجداد اہلبیت

اس لئے کہ آزاد ملک نہیں ہے اور زیورات کا شمار زوائد میں ہوگا لیکن امام یوسف کا فتویٰ ہے کہ اگر زیور میں درہم یعنی دو روپے یا ٹھٹھہ سکہ کھدار کی قیمت کا ہو تو قطع ید لازم ہے حالانکہ ملوک کے قبضہ میں فقہار کے نزدیک قطع ید لازم نہیں ہے لیکن امام یوسف اس مقدمہ میں اپنی منفرد رائے رکھتے اور قطع ید کے قایل ہیں (ہدایہ جلد دوم) فقہائے امامیہ کے نزدیک آزاد بچے کے چرانے میں قطع ید نہیں اور ملوک کے مقدمہ میں بشرطیکہ اس کی قیمت قطع ید کے نصاب کی حد کو پہنچی ہو (یعنی دینار کی چوتھائی یا ایک روپیہ چار آنہ سکہ کھدار) قطع ید لازم ہے (جامع الجعفری)

(۲۹۸) اولیاء (ع) جمع سے ولی کی معنی دوست۔ سورہ بقرہ (۲۱۷) (پل کو ع)۔ آیت (۶۳) میں خداوند تعالیٰ فرماتا ہے کہ تحقیق اولیاء اللہ کو خوف نہیں (قیامت کے روز کا) اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔

اولیاء اللہ کے کسی درجے اہل تصوف نے قائم کئے ہیں مثلاً۔ اختیار و ابرار اور وہ تین سوٹن ہیں۔

۲۔ ابرار اور وہ چالیس تن ہیں محدثین ستر تن بتاتے ہیں

۳۔ ابرار اور وہ چار شخص ہیں۔

۴۔ نقباء اور وہ تین شخص ہیں۔

۵۔ قطب یہ ایک ہے قطب کا دوسرا نام غوث ہے۔

(۲۹۹) اویس قرنی۔ نام ہے ایک ولی کامل کا جو قبیلہ قرن سے جس کا مسکن ملک یمن تھا منسوب ہے۔ آپ کو آنحضرت صلعم سے

غائبانہ تصدیق قلبی حاصل ہوئی اور یہی غائبانہ تصدیق باعث ہوئی ایک سلسلہ فقری کے جاری ہونے کی جو ایک کیلیم سے موسوم ہے اس سلسلہ میں نسبت صحبت کی من وعن عالم شہادت میں حاصل



آنحضرت صلعم نے کہ مجوسوں میں بھی ایک غیر صاحب کتاب ہو  
ہوا تھا جس کو مجوسوں نے قتل کر ڈالا (تفسیر عمدۃ البیان جلد اول  
صفحہ ۳۹۸)

(۳۰۳) اہل الہواء (ع) خیالی تہیہ کردن میں رہنے والا۔ ہوائی  
قلعہ باندھنے والا۔ ہوائی عبارت ہے خواہش نہ روم سے۔

۳۔ علماء اہل تمنن اہل الہواء سے مراد وہ اہل قبیلہ لیتے ہیں  
جو عقیدہ اہل سنت و الجماعت کے پابند نہیں ہیں۔

(۳۰۴) اہل ابلال (ع) نیا چاند دیکھنا (۲) حاجیوں کا بازار  
بلند بلندی یعنی بلیک کہنا۔

۳۔ حیوان کے فوج کرتے وقت بلند آواز سے اللہ کا نام لینا  
(۳۰۵) اہل ذمہ (ع) وہ غیر مسلم اقوام جو مسلمانوں کے زیر  
حکومت بطور رعیت کے رہنا قبول کریں اور زمین کی حفاظت  
مسلمانوں کے ذمہ ہو جائے اہل ذمہ یا ذمی کہلاتے ہیں۔

اہل ذمہ مثل مسلمانوں کے بلما فرمایا قلیل مرد پر فوجی خدمت  
پر مجبور نہیں کئے جاتے تھے اور نہ امن و امان قائم رکھنے میں یہ لوگ  
کوئی خدمت بجالاتے تھے۔ اہل ذمہ کی ذمہ داری سلب نہیں  
کی جاتی تھی بلکہ وہ مجاز تھے کہ اپنی مذہب کے ریمات علانیہ آدا  
کریں ان سب باتوں کے معاوضہ میں ان سے ایک سالانہ ٹیکس لیا  
جاتا تھا جس کو جزیہ کہتے ہیں۔ امرار سے ۳۸ درم دوبارہ روپیہ  
سکہ کھدار متوسط لوگوں سے ۲۴ درم (چھ روپیہ سکہ کھدار) اور  
افنی طبقہ والوں سے ۱۲ درم (یعنی ۱۲ روپیہ سکہ کھدار) وصول  
کئے جاتے تھے۔ جزیہ کی ادائیگی سے لوگ عورت۔ غلام۔ اندھے اور  
آپا بچ مستثنیٰ تھے۔ اور ان لوگوں کے کسی قسم کا محصول نہیں لیا جاتا

ولادت آل عباس سبب ازیا افضل ان میں چکے ہوئے تارے  
ہیں (ماخوذ از سوانح عمری حضرت علی مولفہ مولوی عبید اللہ حبیب)  
کتاب حدیث میں بھی اہلبیت کے متعلق کئی احادیث مروی  
ہیں خصوصاً مسلم میں ایک طویل حدیث زید بن صان نے روایت  
کیں اور اس کی روایت کی ہو اور دوسری حدیث حضرت ام سلمہ  
مروی ہو جو سعید بن جبر کے قول کے اس حصہ کی جواز و وجہ سے متعلق  
ہے مخالفت کرتی ہیں۔ ہم ان احادیث کو بخوف طوالت نقل نہیں  
کر سکتے لیکن اگر متقدمین اور شاخین اہل سنت کے اقوال میں سے  
مشرک حصہ اخذ کیا جائے تو ثابت ہوتا ہے کہ آل عباس ہی کو اہلبیت  
کہنا چاہئے۔ جب اس قول شرک میں علماء اہل تشیع کا قول بھی  
اضافہ کر دیا جائے جو اہلبیت سے مراد آل عباس یعنی حضرت علی مرتضیٰ  
حضرت فاطمہ الزہرا اور حسین علیہم السلام لیتے ہیں تو اسلام کا مقبول  
قول بن جاتا ہے۔

کتاب احادیث فضائل اہلبیت سے مملو ہیں اور خصوصاً  
اہل تشیع تو دلائل و دلائل محمد و آل محمد کو جزو ایمان جانتے ہیں (دیکھو آل عباس  
ادبیہ تطہیر)

(۳۰۶) اہل ذوق (ع) ان لوگوں کو کہتے ہیں جن کی تعلیمات  
کا اثر قلب و روح سے نکل کر نفس اور قومی پر سرایت کر جائے۔

(۳۰۷) اہل الکتاب (ع) صاحب کتاب۔ یہ اصطلاح قرآن مجید  
میں ان لوگوں کے لئے مستعمل ہوئی ہو جو اہامی مذاہب کے پابند  
ہیں۔ یہودی اور نصرانی تو بالاتفاق اہل اسلام صاحب کتاب ہیں  
لیکن مجوسوں کے متعلق اختلاف ہے شیعہ علماء مجوسوں کو بھی  
صاحب کتاب کہتے ہیں اور استدلال حدیث سے لاتے ہیں کہ فرمایا



اسلام نے اہل ذمہ سے وصولی جزیرہ کو لازمی قرار نہیں دیا ہے بلکہ امام وقت کی رائے پر چھوڑ دیا ہے۔ ثبوت میں ۹۹۹ھ جو آیت جزیرہ کے نزول کا سن ہے اس سے پیشتر کے معاہدات پیش کیے جاسکتے ہیں جو مابین اہل ذمہ و اہل اسلام قائم ہو گئے تھے وہ بعد نزول آیت جزیرہ بھی نافذ رہے۔

اس جزیرہ کے مقابلہ میں جو محصول مسلمانوں سے لیا جاتا تھا وہ ان کی آمدنی کے اعتبار سے ڈیڑھ فی صدی تھا۔ اس محصول کا نام زکوٰۃ ہے۔ اہل ذمہ کی زمینیں اور جائیدادیں ان کے قبضہ میں علیٰ حالہا چھوڑ دی جاتی تھیں۔ صرف محصول زمین جس کو خرانج کہتے ہیں دینا پڑتا تھا۔

اگر کسی بچہ کی بابت کسی مسلمان اور ذمی میں نزاع پیدا ہو جائے یعنی ذمی کہتا ہو کہ میرا بچہ ہے اور مسلمان کہتا ہو کہ میرا غلام ہے تو ذمی کا دعویٰ صحیح سمجھا جائیگا (ہدایہ جلد چہارم) اور یہ اس اصول پر کہ اسلام امتیاز مراتب کو جو تکمیل انسانی میں سنگ راہ بنے ہوئے ہیں مٹا کر مساوات قائم کرنا چاہتا ہے اور غلامی کو نیست و نابود (۱۳۰۶) اہل سنت و الجماعت۔ یہ اصطلاح تین لفظوں سے مرکب ہے۔ اہل کے معنی اشخاص مقلدین ہیں اور سنت عبارت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرز زندگی اور طریق عمل سے اور جماعت مراد جماعت صحابہ ہو پس اہل سنت و الجماعت کا اطلاق اس فرقہ پر ہوتا ہے جس کے عقائد و اعمال اور سبیل کا محور پیغمبر علیہ السلام کی سنت صحیحہ اور صحابہ کرام کا اثر مبارک ہے (رسالہ اہل سنت و الجماعت)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک اسلام ایک نہایت اجمالی اور سادہ دین تھا۔ اس وسعت تمدن کا جو اسلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کی وفات حسرت آیات کے بعد پیدا ہوا ہو خود آفتضایہ تھا کہ اسلام کے مجمل عقائد اور بروز شرح ہوتے جائیں اور نئے نئے فرقے پیدا ہوں لیکن اسلام میں فرقہ بندی بوجہ کے تمدن کے سیاست کے ہاتھوں عمل میں آئی اور اولادہ فرقے قائم ہوئے جنکو سیاست سے لگاؤ تھا۔ پہلا سیاسی نزاع جو اسلام میں پیدا ہوا وہ "خلافت" کے متعلق تھا۔

نبی ہاشم کا دعویٰ تھا کہ حضرت علی متحق خلافت ہیں۔ لیکن مسلمانوں کی دوسری جماعت جو نبی ہاشم کی مخالفت تھی حضرت ابو بکر کو بذریعہ انتخاب خلیفہ بنا دیا۔ یہی اختلاف مسئلہ امامت جو متنازعات خاندانی سے پیدا ہوا بڑھتے بڑھتے اعتقادات اور مسائل تک پہنچ گیا۔ اور اسلام کے دو بڑے فرقے شیعہ اور سنی کے وجود کا باعث بن گیا۔ فرقہ شیعہ کا امتیازی نام تو خلافت راشدہ کے اخیر زمانہ یعنی ۳۵ھ میں پیدا ہو گیا لیکن فرقہ سنی کا امتیازی نام "اہل سنت و الجماعت" بہت سے سیاسی تغیرات کے بعد خلافت عباسیہ کے عہد میں قائم ہوا یعنی جب خلافت ۱۳۲ھ میں خاندان عباس کو ملی تو مسلمانوں کی اس جماعت نے اپنا نام اہل سنت و الجماعت رکھا جو خلافت کا انتخاب شوریٰ پر منحصر کرتی ہے یعنی اجماع امت کو حجت قطع سمجھتی ہے۔ حالانکہ خود فرقہ اہل سنت و الجماعت میں چار مذہب ہیں اور چاروں کے بعض بعض عقائد اور سبیل میں اسبقہ و فرق ہے جبکہ شیعہ اور سنی میں لیکن مذاہب اربعہ سلامت میں متفق ہیں اس لئے ان میں باہم ایسی مخالفت نہیں جو شیعہ و سنی میں ہے۔



اہل سنت و جماعت کے بانی اول امام عظیم ابو حنیفہ  
 (متوفی ۱۵۰ھ) ہیں جن کا مسلک حنیفیہ کہلاتا ہے اور بانی  
 دوم امام مالک (متوفی ۱۷۹ھ) ہیں جن کا مذہب مالکی کہلاتا  
 ہے اور بانی سوم امام محمد بن ادریس الشافعی (متوفی ۲۰۴ھ)  
 ہیں جن کا طریق شافعیہ کہلاتا ہے۔ اور بانی چہارم امام احمد  
 بن حنبل (متوفی ۲۴۱ھ) ہیں جن کا مسلک حنبلیہ کہلاتا ہے  
 ان مذاہب اربعہ کے علاوہ مذاہب صحابہ قبوۃ مثل امام  
 سفیان ثوری (متوفی ۲۰۴ھ) اور امام داؤد اطہری (متوفی  
 ۲۴۰ھ) بھی جو اٹھویں صدی ہجری تک کی تھے اہل سنت و جماعت  
 میں شامل ہیں۔

اصول فقہات میں تو امام اربعہ متفق ہیں لیکن قیاس کے  
 تحت شرعی ہونے کے باب میں اور قرآن مجید کی تفسیر میں ان سب کو  
 اختلاف ہے۔ امام شافعی امام مالک اور امام حنبل قیاس کو مسائل  
 شرعیہ کے استخراج میں بالکل دخل نہیں دیتے یعنی وہ نتائج قیاسی  
 کے جواز کے قائل نہیں بلکہ بالکل سنت کے پابند ہیں ہیوجہ سے  
 ان کے تقلیدین کو اہل حدیث کہتے ہیں لیکن امام ابو حنیفہ اور ان کے  
 شاگرد قیاس پر شدت سے عامل ہیں۔ اسلئے اہل الرائے و قیاس  
 کہلاتے ہیں۔

اعتقادات کے اعتبار سے اہل سنت شہری۔ ماتریدی اور  
 حنبلی ہیں یعنی عام طور پر یہی ماتریدیہ مالکی و شافعی شہریہ اور حنبلی  
 حنبلیہ عقاید کے پابند ہیں ان ہر عقاید کی تشریح اپنے اپنے  
 مقامات پر بیان کی جائے گی اور ان امور کو جو آئمین حد فاصل میں  
 بیان کیا جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

اہل سنت و جماعت کی خصوصیات میں سے ہے کہ  
 شیخین کو فضیلت دیں۔  
 مہتممین رد ادا و ان کو دست رکھیں۔  
 ۱۔ خفیہ پر سح کرین (دیکھو شیعہ)  
 (ان خود از مذاہب الاسلام و محدثان لا مؤلفہ سید امیر علی)  
 (۳۰۷) آہو کے حرم۔ وہ آہو جو کہ معظمہ کے گرد و نواح میں  
 ہوا و جہاں تک کرنا بحکم شریعت حرام ہے۔ زمین حرم کی حدود میں  
 مشرق کی جانب ۶ کوس جنوب کی سمت ۲ کوس مغرب کی سمت  
 ۶ کوس اور شمال کی جانب ۲۰ کوس۔

(۳۰۸) ایام البیض (ع) ہر ماہ کی تیرھویں چودھویں اور  
 پندرھویں تاریخیں ایام البیض کہلاتی ہیں۔  
 صاحب مظاہر حق لکھتے ہیں کہ اگر بیض صفت لیا کی کی ہو  
 تو ان راتوں کو بیض اس لیے کہتے ہیں کہ چاندنی اول سے اخیر تک  
 رہتی ہو۔ اگر بیض صفت ایام کی ہو تو ان کو بیض اس لئے کہتے ہیں  
 کہ وہ مسنونہ روزے جو ان دنوں میں رکھے جاتے ہیں گناہوں کو دور  
 کر کے دنوں کو روشن کرتے ہیں یہ تیسری وجہ ان تیرہ دنوں کی بیض کہلانے  
 کی یہ ہے کہ حضرت آدم جنت سے جب زمین پر آئے تو ان کا تمام بدن  
 سیاہ ہو گیا تھا۔ قبولیت تو بر کے بعد ان تینوں دنوں میں انھوں نے  
 روزے رکھے تیسرے دن کو روزہ رکھا تو تہائی بدن سفید اور روشن  
 ہو گیا جب چودھویں کو روزہ رکھا تو دو تہائی اور جب پندرھویں  
 کو روزہ رکھا تو تمام بدن روشن ہو گیا تھا۔

(۳۰۹) ایام تشریق (ع) عید الاضحی کے دنوں کو ایام تشریق  
 کہتے ہیں۔ ان ایام کی صحیح تعداد میں اختلاف ہے بعض فقہا کا خیال



ہو کہ ایام تشریق یوم نحر (۱۰ ذی الحجہ) کے علاوہ ہیں۔ پھر ان میں بھی دو خیال ہیں ایک جماعت کے نزدیک وہ دونوں ہیں اور دوسری جماعت کے نزدیک تین دن۔

ایام تشریق کی وجہ تسمیہ میں کئی قول ہیں۔

۱۔ عرب جاہلیت کا مقولہ تھا کہ اشرق تیرلسا تغیر یعنی اے شیر بہاؤد ہو واپس بن یعنی تختہ پر سورج کی کرنیں پڑیں تاکہ ہم قربان کی طرف دوڑ کر جائیں۔

۲۔ تشریق کے معنی دھوپ میں خشک کرنا۔ چونکہ قربانیوں کا گوشت ان دنوں دھوپ میں بچھا کر خشک کیا جاتا ہے اسلئے ان دنوں کو ایام تشریق کہتے ہیں۔

۳۔ خود قربان سورج پڑھنے کے بعد فوج کی جاتی ہیں۔

۴۔ نماز سورج پڑھنے کے بعد ہوتی ہو پہلی دو وجہیں

مقول معلوم ہوتی ہیں (واللہ اعلم بالصواب)

(۱۳۱) آیام القر۔ ایام القر سے مراد وہ دن ہیں کہ جن دنوں میں حاجی قربانی کے بعد آرام لیتے ہیں۔

(۱۳۱) آیام النحر۔ ایام حج میں قربانی کا دن (خصوصاً ۱۰ ذی الحجہ) کو ایام النحر کہتے ہیں۔ عرب میں عموماً اونٹ کی قربانی کی جاتی ہے اور اس کو بجائے ذبح کرنے کے نحر کرنے کا حکم ہے۔ نحر اور ذبح میں فرق ہو۔ جانور کو ٹا کر اس کے گلے پر چھری پھیرنے کو ذبح کہتے ہیں اور اونٹ کو قبلہ رو کھڑا کر کے اس کے دونوں اگلے پاؤں گھٹنے سے باندھ کر حربہ کو اس کی گردن کے نیچے گڈھے میں ایسا گھرا کر کہ اونٹ گر پڑے نحر کہلاتا ہے۔

(۱۳۲) آیت (ع) لغوی معنی نشان کے ہیں۔ اس کی جمع آیات

ہو لیکن مصطلح میں سورہ قرآنی کے چھوٹے حصہ یا ٹکڑے کو آیت کہتے ہیں۔ قرآن مجید میں آیت کئی معنوں میں متعمل ہوا ہو۔ مثلاً مطلقاً قدرت۔ آثار قدرت۔ دلیل معجزے۔ پیغام یعنی احکام خدا اور ہدایت قرآن مجید میں ۶ ہزار ۶ سو ۶۶ آیتیں ہیں۔ زمخشری نے ان آیتوں کی تفصیل میں لکھا ہو کہ ایک ہزار آیتیں قصص میں اور ایک ہزار مثلون میں اور ایک ہزار وعدے میں اور ایک ہزار عید میں اور ایک ہزار امر میں اور ایک ہزار نہی میں پانچ سو حلال و حرام ہیں۔ ایک سو ادعیہ ہیں اور چھیاسٹھ بیخ و منسوخ ہیں۔

(۱۳۱) آیہ تطہیر۔ قرآن مجید کی سورہ اعراب (پ ۲۲۔

رکوع ۴) کی پینتیسویں آیت میں ہے کہ اَللّٰہُ یُرِیْدُ اَنْ یُّذِیْبَ عَنْکُمُ

الرِّجْسَ اَہْلَ الْبَیْتِ یٰطہرکم تطہیر اور اسرار ادا کرتا ہو کہ اے اہل بیت

تم سے بلندی کو لیجانے اور پاک کرے تم کو پاک کرنا اس لئے اس

آیت کو آیہ تطہیر کہتے ہیں۔ اس سوال کے جواب میں کہ آیہ تطہیر کے

صحیح مخاطب کون بزرگ دارین علماء اہل تسنن کے مابین اختلاف ہے

امین سے ایک جماعت کے نزدیک یہ آیت ازواج رسول صلعم

کی بابت نازل ہوئی ہو اور اہل بیت سے دوسری جماعت ہیں۔ دوسری

جماعت علاوہ اہات مؤمنین کے آل عبا کو بھی اس آیت کا مخاطب

تسلیم کرتی ہو۔ تیسری جماعت وہ ہے جس نے دائرہ تطہیر کو وسعت دی

ہے مگر اہات مسلمین کو داخل نہیں کیا ہو بلکہ آل عبا کے ساتھ آل

جعفر عقیل و عباس کو شامل کیا ہو۔ چوتھی جماعت وہ ہے جس نے

ان کے علاوہ ازواج رسول صلعم کو داخل کیا ہو۔ پانچویں جماعت

اُن روایت کی ہو جنہوں نے اپنی روایت میں زینب بنت ام سلمہ

اور وثیقہ بن الاسقع کا بھی اہل بیت میں داخل ہونا بیان کیا ہو۔



۲۔ سورہ یوسف (پ ۱۳ رکوع ۸۔ آیت ۶۴) فاستخیرنا  
یعنی خدا بہتر حفاظت کرنے والا ہے۔

۳۔ سورہ رعد (پ ۱۳۔ رکوع ۲۔ آیت ۱۲) تحفظونہ من امر اللہ  
یعنی نگاہ رکھتے ہیں وہ اس کو حکم خدا سے۔

۴۔ سورہ حجر (پ ۴ رکوع ۲۔ آیت ۱) حفظہا من کل شیطان  
یعنی نگاہ رکھا اس کو (آسمان کو) شیطان مردود سے۔

۵۔ الصافات (پ ۲۳ رکوع اول آیت ۱) وحفظ من کل  
شیطان۔ مار یعنی محفوظ رکھا کسش اور نافرمان شیطان سے۔

آیت لفتح سورہ انعام کی آیت (پ ۱ رکوع ۱) آیت لفتح  
کہلاتی ہے جو مع ترجمہ ذیل میں درج ہے۔

عِنْدَکَ مَفَاتِحُ الْغِیْبِ لَا یَعْلَمُهَا اِلَّا هُوَ وَ یَعْلَمُ  
مَا فِی الْبُرُوجِ وَالْجَبِّ وَمَا یَسْفِطُ مِنْ رَیْقٍ اَوْ یَعْلَمُهَا  
وَلَا حِجَابٌ فِی ظُلُمَاتِ الْاَرْضِ وَلَا رُطْبٌ وَلَا یَابِسٌ اِلَّا  
فِی کِتَابٍ مُّبِیْنٍ۔ یعنی اُس کے نزدیک غیب کی کنجیاں ہیں اس کے  
سوا اُسے کوئی نہیں جانتا اور وہ جانتا ہے جو کچھ بحر و بر میں ہے  
اور جو پتہ گزرتا ہے اُسے وہ جانتا ہے اور جو رطب و یابس ہو وہ ب  
کتاب مبین میں موجود ہے۔

اس آیت کے خواص میں منقول ہے کہ جو شخص ہر نماز پنجگانہ کے  
بعد ۴۰ مرتبہ اس آیت کو تلاوت کرے تو مراد ولی پائے۔

(۱۵) آیتہ الکرسی۔ سورہ بقرہ (پ ۲ رکوع ۲۵۴۔ آیت ۲۵۶)  
اِنَّ اِلٰهَکَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ لَا تَاْخُذُہٗ سَنَةٌ وَّ  
لَا نَوْمٌ۔ لہ ما فی السموات و ما فی الارض من ذالذی  
یشفع عندکَ اِلَّا بِاِذْنِہٖ یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہُمْ و مَا خَلْفَہُمْ

قرآن مجید کا سیاق کلام بتا رہا ہو کہ آیت تطہیر کے مخاطب اہل بیت علیہم السلام  
ہیں مگر یہ سیاق کلام اسی حالت میں حجت ہو سکتا ہو کہ جب تحقیق  
یہ ثابت ہو جائے ترتیب آیات سورہ سلسلہ نزول کے اعتبار سے  
ہو۔ علاوہ ازیں آیت تطہیر کی ترتیب میں ایک اور بات بھی قابل غور ہو  
اور وہ یہ کہ آیت تطہیر سے پہلے اور نیچے خطاب ازواج رسول صلعم سے  
کیا گیا ہو اور ان تمام آیات میں جمع مونث استعمال کی گئی ہو لیکن اس  
آیت تطہیر میں خطاب منیر مذکر کے ساتھ ہو تفسیر درخشانی کی مطالعہ  
اس امر کو بتا رہا ہو کہ چار روایتوں میں آیت تطہیر کا ازواج رسول  
صلعم کے متعلق نازل ہونا مذکور ہو اور صرف دو روایتیں تمام نبی  
ہاشم کے داخل اہل بیت ہونے پر استدلال کرتی ہیں اور تیس روایتیں  
ہیں کہ جن سے آیت تطہیر کا آل عبا کے ساتھ مخصوص ہونا ثابت ہوتا ہے  
علماء اشعاع کے نزدیک آیت تطہیر کے مخاطب صحیح آل عبا ہیں  
آنحضرت صلعم کے اقوال کے علاوہ آپ کے اس فعل سے بھی کہ آپ ہم رو  
لک جناب میدم کے دروازہ پر صبح کے وقت جا کر اہل بیت کے لفظ  
سے اس گھر کے رہنے والوں کو بکارتے اور آیت تطہیر تلاوت فرماتے۔  
روایت کوا۔ کتاب الفتن۔ باب مناقب اہل بیت ابنی صلعم ہا استدلال  
لاتے ہیں کہ آیت تطہیر کے مصداق آل عبا ہیں نہ کہ اہل بیت علیہم السلام۔

(۱۴) آیت بحفظ قرآن مجید کی پانچ آیتیں۔ آیات بحفظ  
کہلاتی ہیں۔ ان آیات کا استعمال زیادہ تعلیمات و تعویذات میں  
ہوتا ہے۔ آیات بحفظ یہ ہیں۔

۱۔ سورہ بقرہ (پ ۳ رکوع ۲۵۶۔ آیت ۲۵۶) ولایؤدہ حفظہا  
یعنی وہ (خدا کے تعالیٰ) اُس کی زمین و آسمان کی حفاظت  
کرتا ہے۔



وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ  
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَهِيَ آيَةٌ يُدْرِكُهَا الْبَصَرُ وَهُوَ الْعَلِيُّ  
الْعَظِيمُ یعنی اللہ کے سوا کوئی معبود برحق نہیں۔ وہ جی ہے اور  
قیوم ہے نہ اذگتا ہے نہ سوتا ہے۔ جو کچھ آسمانوں اور زمین پر ہو  
اُسی کا ہے۔ کون ہے جو اُس کے اذن کے بغیر اُس سے سفارش  
کر سکتا ہے۔ وہ لوگوں کے ظاہر و باطن کا حال جانتا ہے لوگ اس کے  
علم کو ذرا بھی احاطہ نہیں کر سکتے مگر جتنا وہ چاہے اس کا علم آسمانوں  
اور زمین کو محیط ہو اور وہ ان دونوں کی حفاظت سے نہیں تھکتا۔  
اور وہ علیٰ العظیم ہے۔

آیتہ الکرسی کے خواص بشارتیں جناب رسول مقبول صلعم  
برہند حضرت علیؑ کے تھے مروی ہے کہ جو کوئی آیتہ الکرسی کو بعد نماز  
فریضہ پڑھے تو اس کو بہشت میں داخل ہونے سے کوئی چیز مانع  
نہیں ہوگی مگر موت اور ہشیمہ اس کو نہیں پڑتا مگر صدیق یا عابد  
منقول ہے کہ آیتہ الکرسی کا ورد ہزار ہا نیکیوں کا موجب اور صدامتِ بلیا  
کے دفیہ کا باعث ہو کر آتا ہو۔

(۱۳۶) آیات سلج سلام (ع) سات سلام والی آیتیں  
آیات سلج سلام یہ ہیں۔

۱۔ سلام تو لا من رب الرحیم (سورہ یٰسین ۳۲ رکوع ۴۰)  
آیت ۱۵۸

۲۔ سلام علیٰ نوح فی العالمین (سورہ الصافات ۳۲ رکوع ۲)  
آیت ۱۱۷

۳۔ سلام علیٰ ابراہیم (سورہ الصافات ۲۳ رکوع ۳۰)  
آیت ۱۱۹

۴۔ سلام علیٰ موسیٰ و ہارون (سورہ الصافات ۱۲۳ رکوع ۴)  
آیت ۱۲۰

۵۔ سلام علیٰ آل یٰسین (سورہ الصافات ۲۳ رکوع ۴)  
آیت ۱۲۰

۶۔ سلام علیکم طہتم فادخلوا خالیدین (سورہ زمر ۳۲ رکوع ۴)  
آیت ۱۷۳

۷۔ سلام ہی حتی مطلع الفجر (سورہ القدر ۳۲ رکوع ۱۵)  
آیت ۱۵

ان آیات کو اخیر چار شنبہ کے روز پانی میں دھو کر پینا بلیا  
ارضی و سماوی کے صدمے سے محفوظ رکھتا ہے۔

(۱۳۷) آیات متشابہات (ع) متشابہات ہر شے سے  
اور شے کے معنی مائلت کے ہیں اس لئے متشابہات وہ آیتیں ہیں  
جو ایک دوسرے کے مشابہ یعنی مانند ہیں۔ صلاح تفسیر میں متشابہات  
ان آیات کو کہتے ہیں جن کے کسی مطلب سمجھ میں آتے ہوں اور بخوبی  
تیسرے نہ سمجھ سکے کہ کونسا مطلب مقصود ہو۔

قرآن مجید میں آیات متشابہات کا ہونا ضروری قرآنی سے ثابت  
ہے چنانچہ۔

۱۔ سورہ آل عمران (پ ۳ رکوع اول آیت ۷) وہی ہے  
جس نے تیسرے کتاب نازل کی جس (میں) سے بعض آیتیں محکمات  
(یعنی صاف صاف معنی والی) اور دوسری (آیتیں) متشابہات  
(یعنی لٹتی جلتی) ہیں تو جن لوگوں کے دلوں میں کجی ہے وہ تو اس  
(قرآن) کے ان ہی متشابہات کے پیچھے پڑے رہتے ہیں تاکہ فتنہ  
پیدا کریں اور تاکہ اُسکی تائید کریں۔ الخ



دیکھو سورہ آل عمران (پہلے رکوع اول آیت ۷) اور سورہ ہود  
(پہلے رکوع اول آیت اول)

اہل تفسیر کی رائے ہے کہ محکم ترین آیات قرآن مجید میں یہ آیت  
ہے فمن یعمل مثقال ذرۃ خیرا یرک الخ (سورہ الزلزال پہلے  
رکوع اول آیت ۸)

(۳۱۹) آیت الموارث - درجہ پر دلالت کرنے والی آیت  
(سورہ نسا، پہلے رکوع ۱۲) کی بارہویں آیت کو آیت الموارث  
کہتے ہیں اور یہی آیت اسلامی قانون میراث کی اصل دہن ہے۔  
آیت توریت غالباً ۶۶۲ھ میں نازل ہوئی جس سے میراث کا  
لمنا موافات کے قاعدے پر جو آنحضرت صلعم نے ہاجرین اور انصار  
میں قائم فرمایا تھا منسوخ ہو گیا اور ارث محدود ہو گئی۔ خاندان اور  
ذوی الاہام میں ۱۱۰/۶۶۲ھ میں ایک ثلث سے زیادہ کی وصیت  
بھی ممنوع کر دی گئی۔

آیت توریت کے معنی یہ ہیں کہ خدائے کو تمھاری اولاد کے بارے  
میں یہ حکم کرتا ہے کہ مرد کا حصہ عورت کے دو حصہ کے برابر ہے۔ پھر اگر  
عورتیں دو سے زیادہ ہوں تو ان سب کے لئے ترکہ کی دو تہائی ہے  
اور اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے آدھا ترکہ ہے اور میت کے ان باپ  
ہر ایک کے لئے، کے لئے ترکہ میں سے چھٹا حصہ ہے۔ اگر میت کے  
اولاد نہ ہو۔ اگر اس کے کوئی اولاد نہ ہو اور ان باپ ہی اس کے  
وارث ہوں تو ان کے لئے تہائی ہے پھر اگر میت کے بہائی ہوں تو  
اس کی مان کے لئے چھٹا حصہ ہے وصیت کے بعد جو میت کے مرا ہے  
اور اداسے قرض کے بعد تم کو نہیں معلوم کہ تمھارے حق میں تمھارے  
باپ یا تمھارے بیٹے کون زیادہ کام آنے والے ہیں۔ یہ سب حصے

۲۲ رکوع ۲۳ آیت ۱۲۴ اللہ نے بہترین کلام یعنی  
کتاب آمادی جس کی آیتیں ایک دوسرے سے متشابہ ہوتی جلتی  
اور بار بار دہرائی گئی ہیں۔ الخ

اس امر پر کہ قرآن مجید میں آیات تشابہات کیوں لائی گئی  
ہیں بہت کچھ بحث کی گئی ہو چونکہ قرآن مجید میں بہت سی ایسی  
باتیں بیان کی گئی ہیں جن کو انسان کے حواس خمسہ ظاہری و باطنی  
نے محسوس نہیں کیا ہو اور نہ انکی کیفیات کو جانا ہو پس ممکن نہیں  
کہ وہ مطالب آیات محکمات میں بیان ہو سکیں اس لئے ضروری  
ہو گیا کہ وہ مطالب تمثیل کے پیرایہ میں آیات تشابہات کے  
ذریعے بیان کئے جائیں۔ سلام کا سب سے بڑا اصول توحید ہے  
اور اس کے بعد اعمال حسہ اور یہ وہ امور ہیں جو اس خوبی و عمدگی و  
صفائی سے قرآن مجید کی آیات محکمات میں بیان ہوئے ہیں جنہیں  
کسی طرح دوسرا احتمال ہو ہی نہیں سکتا۔ البتہ صفات باری تعالیٰ  
کا بیان جبرائیل علیہ السلام جنت اور عذاب و دوزخ کا بیان جن آیات  
میں مذکور ہے وہ سب آیتیں تشابہات میں سے ہیں (ماخوذ از  
تفسیر القرآن)

(۳۱۸) آیات محکمات (ع) محکم لغت میں مضبوط اور استوار  
کہتے ہیں اور مطلقاً میں محکم کے معنی ممنوع کے ہیں یعنی محکم  
آیتوں میں ان کی ظاہری دلالت کے سوا دوسری تاویلات منع ہیں  
پس آیات محکمات وہ آیات ہیں جو سباق سے ثابت ہوں اور لغت  
سے ظاہر مراد معین اور واضح ہوں اس طرح کہ تخصیص کا احتمال ہو  
اور تاویل کی گنجائش بلکہ ایک ہی مطلب سمجھ میں آئے۔

نفس قرآنی سے ثابت ہے کہ قرآن مجید میں محکم آیتیں موجود ہیں۔



نے مقرر کر دیے ہیں۔ بے شک اللہ علم و حکمت والا ہے۔

آیت تدریس اس گروہ کی بھی عقدہ کشائی کر رہی ہے جو علم الاقتصا کا سبب شکل سلسلہ ہے یعنی دولت کا ایک تناسب کے ساتھ تقسیم ہونا اور ایک ذات واحد کا کل ترکہ پر قابض نہ ہو جانا۔ یہی شکل اور اہم سلسلہ جو جس نے یورپ میں نیپلسٹ اور شوپٹ فرقتے پیدا کر دیے ہیں لیکن اسلام جو مساوات پیدا کرنے آیا ہے مثل دیگر مذاہب کے اس سلسلہ میں سطح خاشوشی اختیار کر سکتا تھا۔ اس لئے وہ ایک صحیح اور قابل عمل حل دنیا کے سامنے پیش کر رہا ہے۔

(۱۳۲۰) اشار (ع) دوسرے کی غرض اپنی غرض پر مقدم کرنا ایسا کہلاتا ہے یعنی ایک شخص کسی چیز کا محتاج ہو اور دوسرے کو دیکھے کہ وہ بھی اس کا حاجت مند ہو پس جب وہ چیز اس کو میسر آئے تو خود کام میں نہ لائے بلکہ دوسرے کو دیدے۔ اشار اوصاف حمیدہ میں سے ہے خداوند حمید نے فرقان حمید میں ایسے لوگوں کی تعریف فرمائی ہے۔ دیکھو سورہ حشر پ ۲۸ رکوع اول آیت ۱۹ فقہاء متفق ہیں کہ اشار طاعاً میں جایز نہیں۔ اگر اشار واجبات میں ہو تو حرام ہے اگر فضائل و مستحبات میں ہو تو مکروہ ہے مثلاً ایک شخص کے پاس ستر پوشی کیلئے کپڑے تھے وہ اس نے اشار کر دیے اور خود رہنے ہو گیا اور نماز قضا کی تو اشار جایز نہیں۔

شریعت کا اشار یہ ہے کہ گناہ نہ کرے۔ طریقت کا اشار یہ ہے کہ ارادہ الہی کے آگے اپنے ارادہ کو مفقود تصور کرے حقیقت کا اشار یہ ہے کہ اپنے ارادہ کو ارادہ نہ سمجھے جو اہم خمسہ

(۱۳۲۱) ایجاب (ع) منظور کرنا۔ پہلا اقرار جو کسی عقد کے انعقاد کے سلسلہ میں فریقین کے مابین ہو ایجاب کہلاتا ہے۔

(۱۳۲۲) ایکہ (ع) بن خجل جمع ایک صحاب ایکہ کا ذکر قرآن مجید میں چار مقامات پر آیا ہے۔

۱۔ سورہ حجر پ ۱۴۔ رکوع ۵۔ آیت ۷۸

۲۔ سورہ الشعراء پ ۱۹۔ رکوع اول آیت ۱۶

۳۔ سورہ ص پ ۲۳ رکوع اول آیت ۱۲

۴۔ سورہ ق پ ۲۶ رکوع اول آیت ۱۳

مفسرین کہتے ہیں کہ وہ بن جوہر بن کے قریب تھا ایک کہلاتا تھا اس بن میں باغات بکثرت تھے۔ دیوبی ثروت نے باشندگان ایکہ کو کفر اور شرک میں مبتلا کر دیا حضرت شعیب ان کی ہدایت کے لئے مبعوث ہوئے۔

صاحب ارض القرآن لکھتے ہیں کہ اصحاب الایکہ سے مراد اہل دوان ہیں اور چونکہ اہل دوان نے ایک مدت تک اپنا وطن جنگل کو بنا رکھا اس لئے وہ اصحاب الایکہ کے نام سے قرآن مجید میں مخاطب کئے گئے ہیں جغرافی حثیت سے دوان کو تیمار کے قریب اس تجارتی شاہ پر جو چین سے شام کو حجاز ہو کر جاتی ہے ہونا چاہئے۔

دوان حضرت ابراہیم کے صاحبزادے تھے جن کی مادر گرامی قطور اٹھیں۔ ان کی اولاد ہی کو قرآن پاک نے بہ سبب بکے مسکن کے اصحاب الایکہ کہا ہے۔ دوان بھی مدین کی طرح ایک تاجر قوم تھی اور حضرت شعیب اہل دوان اور اہل مدین دونوں قوموں کی ہدایت کے لئے مبعوث ہوئے تھے۔

(۱۳۲۳) ایلا (ع) اپنی زوجہ سے جماع نہ کرنے کی قسم کھانا پس اس کی صحت کے لئے واجب ہے کہ قسم خدا کے نام کے ساتھ ایک ہی مجلس میں دو مردوں کے سامنے بحالت اختیار ہی موجودگی ہو جس وجہ اس



یہ ہو کہ ایمان فقط قلبی تعلق رکھتا ہو۔ اگر دل میں کوئی شخص اصول ایمان کا معتقد ہو اور زبان سے نہ کہے تو اس کے ایمان میں خلل نہیں ہو سکتا۔  
ہاں لوگوں پر ظاہر کرنے اور خود کو حکم مومن و مسلم میں داخل کرنے کے لئے ضرور ہے کہ زبانی اقرار بھی کرے تاکہ لوگ اس کو مومن سمجھیں اور احکام اسلام اس پر جاری کریں۔

اصطلاح شریعت میں ایمان کہتے ہیں دل سے خدائے تعالیٰ کو ایک جاننا اور جناب محمد صلیع کو اس کا سچا رسول ماننا اور اس کا یقین کر لینا کہ جو کچھ آنحضرت صلیع نے فرمایا ہے وہ سب سچ اور برحق ہے بالفاظ دیگر اقرار توحید و اقرار رسالت کو جو دلی اعتقاد کے ساتھ ہو ایمان کہتے ہیں۔

ایمان اور اسلام میں جو فرق قرآن مجید نے بتایا ہے وہ یہ ہے کہ اسلام باعتبار اعمال ظاہر کے ہے۔ اور ایمان باعتبار اعتقاد باطن کے یعنی اسلام سے مفہوم فرمان برداری احکام الہی ہے اور ان احکام الہی کی تصدیق قلبی کا نام ایمان ہے (سورۃ الحجرات پ ۲۶ سورۃ ۲ آیت ۱۴) ان دونوں کا مجموعہ دین کہلاتا ہے۔ ایمان اور اسلام کے کمال کی شرط یہ ہے کہ آدمی دونوں ہی پر عمل کیا جائے ورنہ بجز عبادت و ترک منہیات انسان ثواب کا مستحق نہ ہوگا۔

حدیث میں ہے کہ اس شخص نے ایمان کا مزہ چکھا جس نے بخوشی خاطر اللہ کو اپنا مالک اور تصرف جانا اور اس کے حکم پر راضی ہوا اور اس کی بندگی کی اور اسلام کو دین اپنا ٹھہرایا۔ اور جو کچھ کہ اس میں ہے اس کو بخوشی بجالایا اور آنحضرت صلیع کو رسول جانا۔ اور آپ کی پیروی کی (الشکوۃ کتاب الایمان فصل اول)

دوسری حدیث بایں بخون روایت کی گئی ہے کہ جو اللہ کے واسطے

عقل سلیم کہانی ہو۔ عورت و خور ہو۔ مرد بالغ ہو۔ ایام حیض نہ ہوں۔ اس طہر میں جماع کیا ہو (تخفۃ الاحوام) اگر چار ماہ کے اندر صحبت کی تو امام احمد حنفی کے نزدیک کفارہ قسم کا لازم آتا ہے اور ایلا رساقہ ہو جاتا ہے اگر صحبت نہ کی اور چار ماہ گزر گئے۔ تو اس پر ایک طلاق بائن پڑتی ہے امام مالک امام شافعی اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ مرد یا تو عورت کی طرف رجوع کرے اور اپنی قسم کا کفارہ دے یا طلاق دے (نور الہدایہ) حکام ایلا ر یہ ہیں۔

۱۔ مرد و حالت ایلا ر میں عورت کی طرف رجوع نہیں کر سکتا اگرچہ عورت بھی راضی ہو۔

۲۔ اگر مرد ایلا ر کے بعد عورت کی طرف رجوع کرے تو واجب ہو کہ کفارہ تم کا ادا کرے یا طلاق دیکر مطلق کرے۔

۳۔ ایلا ر کے بعد رجوع کرنا منظور ہو اور ادا کے کفارہ کی طاق نہ رکھتا ہو تو طلاق دے کر بعد انقضائے عدۃ عقد ثانی ہر جدید پر کر سکتا ہے (جامع الجعفری)

(۳۴۴) ایتم (ع) رائڈ ورنڈ و جمع اس کی ایامی اور ایام ہے اصطلاح فقہ میں ایم اس عورت کو کہتے ہیں جس کے خاوند نہ ہو خواہ کنواری ہو یا بیوہ۔ رسالت پناہ کا ارشاد ہے کہ ایم اپنے معاملہ میں خود مختار ہو (الشکوۃ کتاب النکاح۔ باب الولد فی النکاح فصل اول) بالفاظ دیگر معاملات شرعی خصوصاً عقد نکاح میں ان سے اجازت لینا نہ درسی ہے۔

(۳۴۵) ایمان (ع) (صل امان ہو) دلی اعتقاد کا نام ہے۔ گو بعض علما نے قول باللسان (یعنی زبانی اقرار توحید و رسالت و معاو کا اویل بالارکان یعنی عبادت کو بھی جہود ایمان مانا ہو لیکن صحیح قول



محبت رکھے اور اللہ ہی کے واسطے صداقت رکھے اور اللہ کو واسطے اور اللہ کے واسطے نہ لے یعنی جو کام کرے اسکی رضا مندی کیلئے کرے پس تحقیق اس کا ایمان مکمل ہے (المشکوٰۃ - کتاب الایمان - فصل اول)

ایمان کا اظہار مجمل و مفصل دونوں طریق سے ہوتا ہے اول ذکر الایمان مجمل اور ثانی ذکر الایمان مفصل کہتے ہیں۔ ایمان مجمل یہ ہے کہ میں اللہ جل شانہ پر ایمان لایا جنیسے اسکے سارے اسماء و صفات میں (یعنی جن ناموں اور خوبیوں کے ساتھ اللہ متصف ہے) اور اسکے حسب کم قبول کر لے۔ ایمان مفصل یہ ہے کہ میں ایمان لایا اللہ پر اس کے فرشتوں پر اسکی کتاب پر اس کے رسولوں پر یوم آخرت پر اور اللہ تعالیٰ پر اور ایمان لایا کہ مرنے کے بعد قبر میں پھر زندہ ہونا اور اٹھنا برحق ہے (۱) اصطلاح تصوف میں اسماء جمالیہ کے مقتضیات کو کہتے ہیں اور علم بقا کے مرتبہ کو بھی صوفیوں میں ایمان کے پانچ مرتبے ہیں (اول) مطہر - یہ ایمان ملا کہ اللہ (دوم) معصوم - یہ ایمان انبیاء کا ہے (سوم) مقبول - یہ ایمان یومین کا ہے (چارم) موقوف - یہ ایمان اہل بدعت کا ہے (پنجم) مردود - یہ ایمان منافقوں کا ہے (مذکرۃ السلوک - مصطلحات صوفیہ)

رکوع ۱۲ - آیت ۹۱ "تم سے یہود و بنی اسرائیل کے بارے میں مواخذہ نہ کر گیا لیکن ان قسموں کے بارے میں مواخذہ کر گیا جو تم نے گمراہ باندھی ہے پس کفارہ اسکا دس سینوں کو کھانا کھلانا ہو اس کھانے میں سے تم اپنے اہل و عیال کو کھلاتے ہو۔ یا کپڑا دس سینوں کا یا ایک غلام کا آذاد کرنا لیکن جو شخص ان (کفاروں) پر قادر نہ ہو تو پچھلے دس دن کے روزے رکھے۔ (۳) سورہ نحل (پ ۱۲) - رکوع ۱۳ - آیت ۱۳) اپنے قسموں کو فریب اور دغا بازی کی آڑ نہ بناؤ۔

احادیث میں ہے کہ قسم کھانا جائز ہے اور ان حضرت صلعم - صفات اللہ کے ساتھ قسم کھاتے تھے مثلاً فریاد: "یونین بنین - قسم ہے دونوں کے بھرنے والے کی (مقلب القلوب) ایمان کے متعلق المشکوٰۃ سے چند احادیث کا مطلب تحریر کیا جاتا ہے۔

(۱) قسم نہ کھاؤ اپنے باپوں کی پس چاہیے کہ قسم کھاؤ اللہ کی (۲) اللہ کی قسم نہ کھاؤ مگر اس حال میں کہ تم سچے ہو (۳) جو شخص کسی چیز پر قسم کھائے اور اخیر میں انشاء اللہ کے پس اس پر حسد (کفارہ) نہیں ہے (کتاب الفتن - باب الایمان - النذر)

ایمان جن پر احکام شریعت مرتب ہیں تین قسم کی ہیں۔ اول غموص اور وہ یہ ہے کہ کسی فعل یا ترک فعل گزشتہ پر خلافت واقعہ قصد اچھوٹ قسم کھائی جائے۔ اس صورت میں قسم کھانے والا سخت گناہ گار ہوگا اور کفارہ اس کا کچھ نہیں مگر توبہ و استغفار۔ امام شافعی کے نزدیک غموص میں کفارہ ہے اور حدیث امام احمد کی ان پر حجت ہے (دوم) لغو اور بھجوتی قسم ہے امر گزشتہ پر اس گمان سے کہ سچ ہے۔ اس میں امید مغفرت کی ہے۔ (سوم) منعقد اور یہ قسم امر آئندہ پر ہے اور صرف اس صورت میں کہ خلافت واقع ہو کفارہ لازم آئے گا۔

ایمان (ع) جمع ہے یمن کی - یمن لغت میں قوت کو کہتے ہیں۔ شریعت میں کسی چیز کو قوت دینا (یعنی مضبوط کرنا) اللہ کے نام کے ساتھ یا کسی شے کے ساتھ تعلق کو پائیدار کرنا اللہ کی قسم کھا کر یمن کہلاتا ہے۔ ایمان مجمل مکافات سورہ ہائے ذیل میں مندرج ہیں ۱۵ سورہ بقرہ (پ) - رکوع ۲۸ - آیت ۲۵) خدا تم سے مواخذہ نہیں کرتا ان قسموں کا جو غموص ہیں لیکن ان قسموں پر تم سے مواخذہ ہوگا جو تمہارے دلوں کی سبب ہو اور خدا غفور رحیم ہے (۲) سورہ مائدہ (پ)

فقہاء اہل السنن کی ایک جماعت نے نزدیک اگر قسم جبر یا سہو سے بھی کھائی جائے اور ایفاء نہ کی جائے تو حنث عائد ہوتا ہے (نور العباد) لیکن











## فصل بابے عربی



کے صدمہ سے شوق ہو گئی تھیں اور نہ تعمیر کر چکے تو حجر اسود کے نصب کرنے پر ان میں سخت تنازع پیدا ہو گیا۔ اور قریب تھا کہ مکہ ایک بہتے خون کا دریا بن جائے۔ بالآخر تمام قبائل قریش اس امر پر متفق ہو گئے کہ جو پہلا شخص باب الشیب سے حرم میں داخل ہو وہ حکم مقرر کیا جائے۔ چنانچہ آنحضرت صلعم کا باب الشیب سے داخل ہونے پر انتخاب ہوا۔ آپ کا سن شریف اُس وقت پینیس سال تھا۔ آپ کے ہر انداز فیصلہ سے جدال و قتال رک گیا۔ اس واقعہ کی یادگار میں اس دروازے کو باب السلام کہتے ہیں۔

۱۱) باب الاطواب (یع) دروازا کا دروازہ یعنی انتھائی قریب اصطلاح نقون میں باب الاطواب تو یہ کہتے ہیں باہر سے گناہوں سے توبہ کر کے قریب اللہ میں داخل ہو جاتا ہے (تذکرۃ السلوک مصطلحات فقہیہ) ۱۲) باب السلام (یع) سلامتی کا دروازہ۔ خانہ کعبہ کے ایک دروازہ کا نام ہے۔ اس کا اصل نام باب الشیب ہے۔ اس لیے کہ وہ جو شیب کا دروازہ تھا۔ لیکن قریش میں کشت و خون رُک جانے کے باعث اس دروازے کو باب السلام کہتے ہیں۔ تفصیل اس اجمال کی ہے کہ بیت قریش خانہ کعبہ کو جس کی دیوار میں اس باب



بنا ہوا تھا۔

نخت نصر (۶۰۵-۵۶۲ ق م) کے زمانہ

میں بابل کی شہرت درجہ انتہا کو پہنچ گئی تھی۔ لیکن بمصادق ہر کمالے راز دالے بابل کا دوا خطاط سلسلہ ق م سے شروع ہوا۔ جبکہ اس ملک کو سکندر اعظم نے بابل فتح کر کے یونانی حکومت میں شامل کر لیا۔ ۳۲۳ ق م میں بابل دولت ساسانیہ کے زیر نگین آیا۔ اور جنگ قادسیہ (۶۳۶ ق م) کے بعد اسلامی پرچم ارض مابین النہرین (عراق عرب) پر لہرانے لگا۔ (۶۳۶ ق م) میں اس سرزمین میں شہر بغداد کا سنگ بنیاد رکھا گیا جو ۱۲۵۸ ق م تک خلفاء عباسیہ کا پایہ تخت رہا۔ ہلاکو خان کے ہاتھوں برباد ہوا۔ زوال عباسیہ کے بعد دولت تاتاریہ کا دورہ رہا۔ ۹۰۹ ق م میں شاہ اسماعیل اول شاہ ایران نے بغداد فتح کر لیا۔ لیکن ۹۳۱ ق م میں سلطان اعظم نے بغداد پر فتح حاصل کی۔ ترکوں کے قبضہ کو ایک صدی بھی نہیں گزری تھی کہ ۱۰۳۰ ق م میں یہ ملک پھر ایرانیوں کے قبضہ میں چلا گیا۔ لیکن سلطان مراد خان رابع (۱۰۳۳ ق م) لغایت ۱۱۹۲ ق م نے دوبارہ بغداد اور تمام ارض عراق پر قبضہ حاصل کیا۔ تین صدی سے زائد عرصہ تک اس ملک پر ترک قابض رہے اور جنگ برب ۱۳۳۲ ق م میں یہ ترکی سلطنت سے علیحدہ ہو کر انگریزوں کے اقتدار میں آگیا۔

یہ داستان شہر بابل کی جو ایک زمانہ میں عروس البلا دکھلاتا تھا۔ لیکن اب عبارت ہے چند ڈوٹے چھوٹے کھنڈروں سے۔

علماء آثار اس کی قدیم یادگاروں کی جو تعداد ۵۲

فتح مکہ (۶۱۰ ق م) کے دن آنحضرت صلعم نے اولاد شعیب بن عثمان کو طلب کر کے باب الشعیب کے کھولنے کا حکم دیا۔ عثمان کی فوری تعمیل سے خوش ہو کر خانہ کعبہ کی کنجیاں پھر عثمان ہی کو عنایت کر دیں۔ اور آج تک بیت اللہ کی مجاورت اولاد شعیب ہی میں چلی آرہی ہے۔ (۳) باب النساء (ع) عورتوں کا دروازہ مدینہ منورہ میں مسجد نبوی کے ارد گرد آنحضرت صلعم نے حجرے تعمیر کرائے تھے۔ جن میں امہات المؤمنین رہا کرتی تھیں۔ ان حجرے کا ایک دروازہ مسجد نبوی کے صحن کی طرف بھی تھا۔ جو آنحضرت صلعم کی آمد و رفت کے لیے مخصوص تھا۔ گو اس زمانہ میں ہر ایک حجرے کا دروازہ باب النساء کہلاتا تھا۔ لیکن آج کل مسجد نبوی کا صرف مشرقی دروازہ باب النساء کے نام سے موسوم ہے۔

(۴) بابل۔ دنیا کا بہترین شہر تھا جو دریائے فرات کے مشرقی کنارے (عراق عرب) پر آباد ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ طوفان نوح کے بعد سب سے پہلا شہر جو اولاد آدم نے بسایا بابل تھا۔

بابل کی وجہ تسمیہ جو تورات (کتاب پیدائش) میں مرقوم ہے یہ ہے کہ شہر کے بُرج بناتے وقت لوگوں کی زبانوں میں اختلاف پیدا ہو گیا تھا۔ اور اسی اختلاف کی وجہ سے اس شہر کا نام بابل ہوا۔ مسیح علیہ السلام سے دو ہزار برس پہلے اس شہر کا تمدن دنیا کی آنکھوں کو خیر فرما کر رہا تھا۔ اور بابلیوں کی حکومت اور جلالت کا قصیدہ خوان



میل کے فاصلہ پر ملے ہیں عظمت دیکھ کر اس کے تمدن و تہذیب کا  
اعتراں کر رہے ہیں۔ اور اس کو بشریت کا مہر و دلیل قرار دیتے  
ہیں۔

(۷) سورہ بقرہ (پہلا رکوع ۱۲-آیت ۹۶) میں ہے کہ پیر دی  
کی (یہودیوں) نے اس چیز کی جو فرشتوں پر جن کے ہاروت و  
ماروت میں بابل میں نازل کی گئی تھی۔ اس آیت کی تفسیر میں  
مفسرین رقم طراز ہیں کہ شہر بابل میں جادو بکثرت پھیل گیا تھا۔  
خدا اٹھائے نے ہاروت و ماروت دو فرشتے آدمیوں کی صورت  
میں شہر بابل کو بھیجے تاکہ لوگوں کو جادو کا ردِ تعلیم کریں۔

چنانچہ فرشتوں نے وہ عمل اس زمانہ کے پیغمبر کو سکھایا۔ اور  
پیغمبر نے دیگر بندگان خدا کو تعلیم کیا۔ اور ہدایت کی کہ یہ عمل  
جادو کی زد میں کیا جاوے نہ کہ جادو کرنے میں نیاک لوگوں  
نے تفصیل کی اور ہمارے دن سے اس عمل سے بچا فائدہ اٹھایا۔  
عوام میں ایک عجیب و غریب روایت ہاروت و ماروت  
کے باب میں زبان زد ہے اور وہ یہ کہ یہ دونوں فرشتے  
ایک رقصہ نامی ذہرہ پر عاشق ہو گئے اور اس کے اغوا  
میں آکر شراب نوشی کی اور قتل نفس کیا۔ اور اب پاداش  
میں جاہ بابل میں لٹکے ہوئے ہیں۔

صاحب تفسیر عدۃ البیان اس روایت کو غلط اور  
بے بنیاد بتلاتے ہیں۔ اور لکھتے ہیں کہ فرشتے معصوم ہیں  
ان سے ایسا فعل ضعیف صادر نہیں ہو سکتا۔

صاحب تفسیر القرآن ہاروت و ماروت کو فرشتے نہیں  
بتلاتے بلکہ آدمی کہتے ہیں اور ”ملکین“ سے مراد نیک لوگ  
ہوتے ہیں جن کو تجربہ کرتے ہیں کہ ہاروت و ماروت دونوں نیک

شخص ہیں اور شام کے رہنے والے۔

(۵) بابی۔ منسوب طرف باب کے۔ یہ فرستہ علی محمد باب  
کا پیرو ہے۔ جو خود کو باب العلم کہتے تھے۔ اور ایران کے  
باشند تھے۔ ان کا مقولہ تھا کہ جس طرح آدمی بغیر باب  
یعنی دروازہ کے گھر کے اندر نہیں جاسکتا۔ اسی طرح  
ان کی اجازت کے بغیر خدا تک نہیں پہنچ سکتا۔ اس  
مقولہ کی بنا پر آپ کو ”باب“ کہنے لگے۔

۱۲۶۰ھ میں آپ نے دعویٰ مہدیہ کیا۔ آپ  
۱۸۴۸ء نے بتلایا کہ بہشت و دوزخ انسان کے محض اندرونی  
حالات کا نام ہے۔ نہ کہ کسی جگہ یا مقام کا اور حشر و نشر  
سے مراد یہ ہے کہ گناہ کی زندگی کو چھوڑ کر نیکی کی زندگی  
حاصل کی جائے۔

بابی قیامت کے منکر ہیں اور یوم الحساب کے  
بارے میں ان کا اعتقاد ہے کہ ہر ایک انسان کے اعمال  
ہی اس کے فرشتے ہیں جو اس کو نیکی و بدی کی طرف لے  
جاتے ہیں۔ محمد علی باب کے مذہبی مناظرے جو ضعیفی علما  
اور مجتہدین کے ساتھ ہوئے تھے۔ بابیوں کے عقائد کی انہیں  
تفصیل ہیں۔

چونکہ محمد علی باب کے مرید سلطنت ایران کے لیے  
باعث فتنہ ثابت ہوئے گئے۔ اس لیے سلطنت نے اول  
ان کو آذربائیجان کے قلعہ جہریق میں مقید کر دیا۔ اور بالآخر  
۱۲۶۵ھ میں قتل کر دیا۔ علی محمد باب کے داعیوں میں  
سے قرۃ العین و ملا حسین شیرازی معروف بہ  
سید علی اعظم سیدیچی بن سید جعفر دارانی الملقب



پکشان علاوہ تعلیم یافتہ ہونے کے امور حرب سے بھی واقف تھے۔

باب کے قتل ہوتے ہی انتقام کے شعلے اُن میں بھڑک اُٹھے۔ اور شاہ ناصر الدین متاچار و الی ایران پر ہنگام جلوس حملہ کر دیا۔ اگرچہ شاہ کے کاری زخم آئے تھے۔ لیکن وہ جان برہو گیا۔

شاہ پر حملہ کرنا گویا بایون کی قتل کا فرمان حاصل کرنا تھا۔ چنانچہ سلطنت بہت سے بایون کو قتل کر دیا۔ جن میں شہرہ العین، سلیمان اور شیخ علی بھی شامل تھے۔ اور صد ہا بایون کو ملک ایران سے نکلوا دیا چنانچہ مرزا حسن خلیفہ باب جن کا لقب صبح ازل تھا۔ اور مرزا حسین جن کا لقب بہار الحق تھا۔ بھاگ کر بغداد چلے گئے جہاں ترکی حکومت انکو بلو کر اول قسطنطنیہ اور بعدہ ایڈریانوپل میں مقید کر دیا زمانہ نظر بندین ان دونوں بر گون خلافت کی بابت اختلاف انگیز خیالات کا اظہار کیا۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بایون کی جماعت دو گروہوں میں منقسم ہو گئی۔ ایک گروہ ازلی اور دوسرا بھائی کہلایا۔

ازلی جماعت مرزا حسن صبح ازل کو خلیفہ برحق تسلیم کرتی ہے اور بھائی جماعت مرزا حسین بہار الحق کو جائز خلیفہ مانتی ہے۔

ترکی حکومت نے اس فیض کا فیصلہ یوں کیا کہ فریقین کو ایک دوسرے سے علیحدہ کر دیا۔ اور بہار الحق کو عکہ میں اور صبح ازل کو قبرس میں جلا وطن کر دیا۔

چونکہ بہار الحق کی تعلیم آج متمدن دنیا کو ..... اپنی جانب متوجہ کر لیا ہے۔ اور بہائی تحریک یورپ اور امریکہ میں پھیلتی جاتی ہے اس لئے ہم بہار الحق کے مجموعہ تصانیف سے جو کتاب لائق کے نام سے موسوم ہے۔ چند اقوال نقل کرتے ہیں۔ (۱) ہر ملت و مذہب کے اشخاص کے ساتھ بر حسن سلوک پیش آؤ۔

(۲) تم سب ایک ہی درخت کے پھل اور ایک ہی شاخ کی پتی تان ہو۔ اپنے محب وطن ہونے فخر کی کوئی بات نہیں البتہ محب عالم ہونے پر فخر ہے (۳) اے باشندگان ارض خدا کے مذہب کو مسافرت کا حیلہ نہ بناؤ۔ خدا کی قسم۔ خدا کا دین و مذہب ارتباط و اتحاد کے لیے آیا ہے۔ نہ کہ نفی و اختلاف کے لیے۔

(۴) مذہب کی تقویت اعمال سے ہوتی ہے اور فضائل اس کے معین ہوتے ہیں۔ اے بہار الحق پر ایمان لانے والو۔ فضیلت (نیکی) پر مضبوطی سے قائم رہو۔

(۵) اے خدا پر ایمان لانے والو۔ خدا کا کام مثل درخت کے ہے۔ اُس کی خم ریزی قلوب انسانی کے تختہ پر ہونا چاہیے۔ اور اس کی آبیاری ذکر و تسکیر کے دریا سے ہونی چاہیے تاکہ اس کی جڑیں مضبوط ہو جائیں اور اُس کی شاخیں آسمان تک پہنچ جائیں۔

(۶) میرے تمام اعضاء اس حقیقت کی شہادت



کا۔ الباری اسم صفت جلالی ہے۔ جو طلب اکم باری پر موعظت کرے تو جو علاج کرے موافق پڑے۔

(۱۰) بارقہ (ع) تجلی، اصطلاح تصوف میں بارقہ سے مراد وہ روشنی ہے۔ جو جناب الہی سے آتی ہے اور جلد بھج جاتی ہے (تذکرہ اسلوک مصطلحات صوفیہ)

(۱۱) بازہ (د) نام ہے ایک شکاری پرند۔ فقہاء اہل تسنن کے نزدیک باز کا شکار کیا ہوا جائز جائز ہے۔ بشرطیکہ باز تسلیم یافتہ ہو۔

تسلیم سے مراد یہ ہے کہ آواز پراڑے۔ اور جب واپس بلایا جاوے چلا آوے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر باز شکار میں سے کچھ کھالیں۔ تب بھی اس بقیہ شکار کا کھانا درست ہے۔

(نور الہدایہ)

فقہاء اہل تشیع سوائے تسلیم یافتہ شکاری کے باز یا عقاب وغیرہ کا شکار کیا ہوا جائز حرام بتلاتے ہیں۔

(جامع الجعفری)

(بازغہ) (ع) روشن، نام ہے ایک حبشہ کا جو نسل عاد سے تھی۔ اور جس نے حضرت یوسف علیہ السلام کی ہدایت معرفت حق کا مرتبہ پایا۔

(۱۲) بازی (د) کھیل۔ فریب۔ وغیرہ اصطلاح تصوف میں جذبہ حقانی کو کہتے ہیں۔ کہیں کے سبب سالک کا دل مستقیم نہیں ہوتا اور

نئے رہے ہیں کہ وعدہ لاشریک موجود ہے اور جن پر اس نے انکشاف حق کر دیا ہے اور جنہیں اُس نے ہدایت خلق کے لیے بھیجا ہے۔ اس کے مظاہر اور عالم مخلوقات میں اس کی وحی کے حامل ہیں (۴) تم میں سے ہر شخص کو لازم ہے کہ اپنے لئے کوئی شغل اختیار کرے مثلاً صنعت و تجارت وغیرہ تمہارا یہی پیشہ عین عبادت الہی ہے۔ اور گو خدا کے رحم و کرم اور لطف و فضل پر غور کرو اور صبح و شام اُس کی جناب میں ادا لے سکو۔ (۵) انسان کی فضیلت یہ ہے کہ وہ خدمت خلق و تزکیہ نفس میں مشغول ہے نہ کہ عیش و عشرت اور زوال میں (۶) خدا نے انسان کو مے نوشی سے منع کیا ہے۔

(۷) پاق (د) شراب، آثار و اصطلاح تصوف میں اس محبت اور عشق الہی کو کہتے ہیں کہ عالم غیب سے سالک کے دل پر وارد ہوتا ہے۔ اور اس کو مست اور تیز کر دیتا ہے۔

(۸) باذوق (ع) انکسار کا پانی جب پکائے جانے کے بعد دو تھالی سے کم رہ جائے، باذوق کہلاتا ہے اور اگر نصف جل جائے۔ تو اس کا نام نصف ہے۔ یہ دونوں عروق امام امام اوصافی کے نزدیک سباح ہیں لیکن آئمہ اربعہ اور فقہاء اسیلہ ثناء عشریہ کے نزدیک حرام۔

(۹) بارہ وفات مہما ربیع الاول کی بارہویں تاریخ بارہ وفات کہلاتی ہے باین سبب کہ اس تاریخ کو (موافق قول شہور کے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ملک جادوئی کو رحلت فرمائی۔

ہندوستان میں عام طور پر سلمان با ربیع الاول کو وظائف مخصوصہ کا ورد کرتے اور فاتحہ دلاتے ہیں۔ یہ رسم دیگر اسلامی ممالک میں مروج نہیں۔ اہل حدیث اس رسم کو بدعت کہتے ہیں۔ (۱۰) باری (د) خاک سے بغیر نور کے پیدا کرنا۔ نام خدا، تعالیٰ



طلب حق بن سرگرم رہتا ہے (کنوز اسرار القدر)

(۱۳) باسط (ع) سب سے زیادہ فراخی دینے والا۔ پیر چشموں کے دل کو شگفتہ کرنے والا۔ نام ہے خدا تعالیٰ کا۔ بلحاظ خواص اسم چالیس (۱۴) باطل (ع) جھوٹا اصطلاح میں وہ جو اصولاً غلط ہو سالکین کی اصطلاح میں سوائے خدا کے جو کچھ ہے اس کو باطل کہتے ہیں (تذکرۃ السلوک مصطلحات صوفیہ)

(۱۵) باطن (ع) وہ جو آنکھ سے پوشیدہ ہے (۲) اسم باری تعالیٰ ہے جس کے معنی پوشیدہ چیزوں کا جاننے والا ہیں۔ یہ اسم بلحاظ خواص مشترک ہے (۳) علم و مینیات میں باطن سے مراد وہ اندرونی معنی ہیں جو ظاہر کے متضاد معلوم ہوتے ہیں۔ باطن کی جمع باطن آتی جو (۱۶) باعث (ع) اٹھانے والا۔ مردوں کو جلاتے والا۔ اسما آتی میں سے ایک اسم ہے۔ باعث کی جمع باعث آتی ہے۔

(۱۷) باعث (ع) سر بانی لفظ ہے جس کے معنی الحاح و عبادت کے ہیں صاحب قواموں باعث سے مراد نصاریٰ کی وہ عید لیتے ہیں جو حضرت عیسیٰ کے دوبارہ زندہ ہونے پر منائی جاتی ہے۔ عیسائیوں کی نماز استسقاء کو بھی باعث کہتے ہیں۔

(۱۸) باغی (ع) حکم سے پھرا ہوا۔ اصطلاح شریعت میں وہ شخص جو امام برحق کے خلاف خروج بہیف کرے باغی کہلاتا ہے، باغی سے لڑنا ضروری ہے۔ (جامع الجعفری) اسلام کو فتنہ و فساد قتل سے بڑھ کر بڑا ہی (مؤثر ترین) امر ہے (آیت ۱۱۳) فساد پھیلانا اور بغاوت کرنا ایک شیعہ فعل ہے جس کو خدا تعالیٰ پسند نہیں کرتا۔ چنانچہ فرمایا ہے (۱) سورہ بقرہ پ ۲۸ آیت ۲) جب متوقع پاتے ہیں ملک میں فساد مچاتے ہیں اور کھیتی اور مویشی کو تباہ و ہلاک کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور خدا کو فساد پسند نہیں ہے۔

(۲) سورہ مائدہ پ ۹ رکوع ۹ آیت ۶۹ میں ہے ”اور دوستے میں ملک میں فساد کرتے اور دشمنین دوست رکھتا مفسدین کو“

مسلمان باغیوں سے جنگ کرنے سے قبل ان کو بادشاہ اسلام کی اطاعت کی دعوت دی جائے اور جو شہادت ان کے دل و زبان میں پیدا ہو گئے ہیں ان کو دور کیا جائے۔ ان اصلاحی تدابیر اختیار کرنے کے بعد بھی باغی مسلمان کہتے ہو کر کسی مکان میں یا مقام پر جمع ہوں تو بادشاہ کو جائز ہے کہ ان سے جنگ کرے۔ اگر یہ خوف ہو کہ زخمی اور مجروح باغی کسی دوسری جماعت سے ملکر مضبوط اور طاقتور ہو جائیں تو ان کو قتل کر ڈالے اور جو باغی میدان جنگ سے فرار ہو اس کا تعاقب کرے ورنہ نہیں (نور الہدایہ) باغیوں کے بچوں کا نوٹھی غلام بنانا جائز نہیں اور نہ ان کی عورتوں پر ملکیت جائز ہے (جامع الجعفری) باغیوں کی جائداد فوراً تقسیم کر لی جائے بلکہ ان کو توبہ کرنے کا موقع دیا جائے (نور الہدایہ)

باغی مسلمانوں کے متعلق جو احکامات کتب فقہ میں مندرج ہیں ان کے مستدل بہ وہ جن سلوک میں جو حضرت علی رضی نے جنگ جمل میں مسلمان باغیوں کے ساتھ مرعی رکھے تھے۔ رہنما اور اہل حرب ہتھیاروں کا بچا کر وہ ہے (نور الہدایہ)

(۱۹) باقر (ع) شیر درندہ۔ بڑا عالم علوم کو شگافتہ کرنے والا اور مسائل مشکلہ کا حل کرنے والا۔ باقر لقب ہے امام خم کا ائمہ اثنا عشر میں سے۔ آپ کا اسم شریف نجم کسیت ابو جعفر اور لقب باقر آپ زید علیہ السلام فضل تقویٰ و طہارت ہم عصرون بن فائق تھے۔ علم دین تفسیر قرآن اور فنون حکمت میں یگانہ روزگار تھے۔ آپ کے حلقہ درس کے خوش چینوں میں تابعین و فقہا مسلمین بھی ہیں جنکو آپ کی شاگردی پر فخر و



اقبال کریں کہ ہم بالغ ہو گئے ہیں تو ان کا قول معتبر سمجھا جائیگا۔ بشرطیکہ ظاہری ان کو جو مانا قرار دیتے ہوں۔

(۲۲) اصطلاح تصوف میں بالغ مرید صادق و کامل کو کہتے ہیں (۲۳) بامداد (ع) صبح اصطلاح تصوف میں مقام بارگشت احوال و اوقات کو کہتے ہیں (کنز العمال القدم)

(۲۴) بست (د) (دیکھو اصنام) اصطلاح تصوف میں بست مطلب مقصود حقیقی کو کہتے ہیں۔

(۲۴) بست خانہ و بست گاہ (د) ان الفاظ سے صوفیہ عرفان کامل کا باطن مراد لیتے ہیں۔

(۲۵) بتول (ع) بتل کے لغوی معنی قطع کے ہیں اور بتول صیغہ قاعل ہے یعنی قطع کرنے والا۔ چونکہ حضرت فاطمہ الزہراء و خیر رسول خدا صلعم قاطع علائن و دنیا فقیں۔ اس لئے جناب سیدہ کو بتول کہلاتی ہیں۔ علاوہ جناب سیدہ کے حضرت مریم بھی بتول کہلاتی ہیں۔

(۲۶) بحر (ع) سمندر اس کی جمع البحر۔ بحار اور بحر آتی ہیں۔ آثار قدرت باری تعالیٰ میں سے بحر بھی ہے جو انسان کا روزی میں مدد و معاون ہے چنانچہ ارشاد خداوندی ہے کہ (الف) اس کی قدرت کی نشانیں میں سے ہیں۔

کشتیان جو بحر میں چلتی ہیں (اور) مثل بلند پہاڑوں کے (دکھائی دیتی ہیں) سورۃ شوریٰ چھ رکوع ۴، آیت ۳۱ (۲) پروردگار تمہارا رہ ہے کہ چلاتا ہے کشتی کو بحر میں تاکہ تم اس کے فضل سے کرو (روزی کو اور طرح طرح کے منافع مال کو) (سودہ بنی اسرائیل پارہ ۱۵۔ رکوع ۴۔ آیت ۶۸)

(ب) گو بحر کا اطلاق عام ہے اور سمندر کے لئے مستعمل ہوتا ہے

ناتھنا ولادت باسعادت ۳ صفر ۱۱۹۹ھ میں مقام مدینہ منورہ ہوئی اور شہر مدینہ میں ۵ ذی الحجہ ۱۲۳۲ھ کو شہادت پائی اور نسبت البقیع میں دفن ہوئے آپ کی شہادت کا سبب وہ نہرست جو اہل ایمان و یاسنے و نورانیتا۔ (۲۰) باقی (د) دائم الوجود۔ خدا تعالیٰ کا نام۔

(۲۱) بالغ (ع) جد بلوغ کو پہنچا ہوا۔ جوان شریعت نے لڑکے کے بالغ ہونے کی حد میں مقرر کی ہیں وہ ہیں لڑکے کو احکام پر یعنی مال و خراب میں مادہ تولید کا اخراج ہو یا اسے انزال ہوتا ہو یا اسکی مباشرت سے عورت حاملہ ہو اصل یہ ہے کہ اصل شناخت انزال ہے کیونکہ اس کے بغیر نہ احکام ہو سکتا ہے اور نہ عمل قرار پا سکتا ہے پس جس عمر میں انزال ہونے لگے وہ بلوغ کی عمر ہے لڑکیوں کا بلوغ احکام حیض اور حمل سے ثبوت کو پہنچتا ہے۔

نعمانے امامیہ کے نزدیک مائے زینات کا پیدا ہونا۔ سیدہ کا بھرننا۔ پنڈ لیون و چھون اور بغل میں بال کا نکلنا۔ آواز کا بھاری ہونا۔ لڑکیوں اور لڑکوں کے بلوغ کے متعلق معتبر ہیں (جامع الجعفری کتاب حجر) لیکن نعمانے اہل تشن کے نزدیک یہ علامت قطع طور پر معتبر نہیں۔ (نعمانہ لایہ کتاب حجر) لڑکوں اور لڑکیوں کے بلوغ کی جو علامات مقرر کی گئی ہیں ساگران میں سے کوئی بھی پیدا نہ ہو تو بلوغ کی مدت اہم اولیٰفہ کے نزدیک (شکے میں) اٹھارہ سال اور لڑکی میں سترہ برس ہے۔ لیکن امام یوسف اور امام محمد کے نزدیک دونوں کے لئے پندرہ برس کی عمر کفایت کرتی ہے۔ ادنیٰ مدت بلوغ (شکے لئے) اربعہ برس اور لڑکی کیلئے زورس ہے (نعمانہ لایہ کتاب حجر) نعمانے امامیہ کے نزدیک مدت بلوغ لڑکے کے لئے پندرہ برس اور لڑکی کے لئے زورس ہے۔

اگر لڑکا اور لڑکی دونوں بلوغ کے قریب ہوں اور وہ خود اس باحکا



لیکن قرآن شریف میں بعض مقامات پر تفصیلی معنوں میں بھی آیا ہے مثلاً سورہ بقرہ (پاول - رکوع ۶ - آیت ۴۷) اور سورہ اعراف (پ ۹ - رکوع ۱۶ - آیت ۱۳۲) میں فرعون و اکل فرعون کا ذکر میں غرض ہونا بیان کیا گیا ہے اور ان مقامات پر بحر سے مراد بحر قدیم ہے۔ (ج) کتب احادیث و تفسیر میں بحر بڑے دریا کے معنی میں بھی استعمال کیا گیا ہے۔

(د) اسلامی ادبیات میں مستند جہ ذیل سمندرون کا ذکر ہے بطور ہیئت ان کے عربی ناموں کے محاذ میں انگریزی نام بھی درج کئے جاتے ہیں۔

- |                   |                            |
|-------------------|----------------------------|
| Indian Ocean      | (۱) بحر الہند              |
| Mediterranean Sea | (۲) بحر الابيض             |
| Black Sea         | (۳) بحر الاسود             |
| Persian Sea       | (۴) بحر الازرق             |
| Red Sea           | (۵) بحر القلزم یا بحر احمر |
| Dead Sea          | (۶) بحر اللوط یا بحر المیت |
| Caspian Sea       | (۷) بحر الخضر              |

فارسی میں بحر سے مراد وہ فاصلہ ہے جو بعد پچھنے کمان کے زہ او کمان کے درمیان ہو اور بحر معلق کنایہ ہے آسمان سے۔

(۲۷) بحیرہ نام ہے ایک راہب اور زاہد کا جو نصرانی تھا اور نصرانیوں کے ماتحت تھا رہتا تھا۔ جب آن حضرت صلعم نوسال کی عمر میں حضرت ابوطالب کے ہمراہ ملک شام کو جا رہے تھے تو بحیرہ راہب نے آپ کو دیکھ کر حضرت ابوطالب کے کہا کہ تم اپنے بچے کو دوسرے وطن سے لے جاؤ کہیں ایسا نہ ہو کہ دشمن ان کو قتل کر دیں کیونکہ ان میں وہ

علامتیں پائی جاتی ہیں جو نبی آخر الزمان کی کتب سماوی میں درج ہیں۔ یہ روایت مختلف پیروانوں میں بیان کی گئی ہے اور لطف یہ ہے کہ اس روایت سے جس قدر شغف عام مسلمانوں کو ہے اس سے زیادہ مسلمانوں کو ہے۔ سر ولیم مور - ڈریسپر - مرگولس وغیرہ اس واقعہ کو عیسائیت کی فتح خیال کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ رسول صلعم نے مذہب کے حقائق و اسرار اسی راہ سے سکھے۔ لیکن ان علماء کی سمجھ میں یہ نہ آیا کہ نو برس کا بچہ کھٹنوں کی صحبت میں مذہب کے حقائق پر کس طرح عبور حاصل کر سکتا ہے؟ اور اگر کر سکتا ہے تو قابل فخر اس بچے کا ذوق سلیم ہو گا جو علم لدنی کا اہل تھا نہ کہ راہب کی تعلیم۔ صاحب سیرۃ النبی اس بات کی صحت کے متحرک ہیں (۲۸) بحیرہ (ج) قرآنی کاجاؤر - کان چیری ہوئی اونٹنی

ایام جاہلیت میں جب اونٹنی پانچ محل جنتی اور پانچواں اگر نہ ہوتا تو اس اونٹنی کے کمان چیر ڈالتے تھے۔ اور عربوں پر اسکا دودھ اور گوشت حرام کرتے تھے سواری اور بار برداری کے کام میں نہ لاتے تھے اور نہ مال کرتے بلکہ آزاد کر دیتے تھے کہ جہاں چاہے چرتی پھرے۔ اس اونٹنی کو بحیرہ کہتے تھے سورہ مائدہ (پ ۷ - رکوع ۱۲ آیت ۱۰۲) میں ہے (مقرر نہیں کی کوئی غیر) بحیرہ سے یعنی کان چیری ہوئی اونٹنی سے۔

(۲۹) بخاری صحیح بخاری حدیث کی مستند کتاب ہے جو اہل تسنن کے صحاح ستہ میں داخل ہے۔ صحیح بخاری میں سات ہزار دو سو پچھتر حدیث ہیں۔ اگر مکرر کو حذف کر دیں تو ان کی تعداد چار ہزار ہوتی ہے۔ امام ابو عبد اللہ بن اسماعیل بن ابی یوسف (المتوفی ۲۵۶ھ) نے جو امام بخاری کے لقب سے ممتاز ہیں چھ لاکھ حدیثوں میں سے انتخاب کر کے یہ مجموعہ مرتب کیا ہو گا جاتا ہو کہ امام صاحب نے ۱۰ برس کی محنت شاقہ کے بعد بخاری کو مرتب کرنے میں اقام کو پہنچایا جو عقیدت سلف کے نزدیک بخاری میں ۲۱۰۰۰ حدیثیں جمع ہو گئی ہیں (دیکھو امام دارقطنی کی تنقید مستدرجہ طبرانی) (۱)



(۳۰) بخت نصر، فرمانِ رب کے نام سے جو بختِ مین بادشاہ ہوا یہ لفظ مرکب ہے بخت (معنی پسر) اور نصر (نامِ مکت کا) چونکہ اس کو زمانہ طفلی میں نصر کے آگے پڑا ہوا پایا تھا اور اس کے باپ کے نام کا پتہ نہ لگا اس لئے یہ نام رکھ گیا۔

سورہ بنی اسرائیل (پ ۱۵) میں خداوند تعالیٰ نے ان بادشاہ کو بیان فرمایا ہے جو بنی اسرائیل کی بربادی کے باعث ہوئے ہیں اور اس سلسلہ میں بعض سلاطین کا تمیضاً ذکر بھی کیا گیا ہے۔ ان بادشاہوں میں سے ایک با اتفاق مفسرین بخت نصر ہے جس نے سنہ ۵۸۵ ق م میں بیت المقدس کو فتح کر کے ہیکل سلیمانی کو جلا کر خاک سیاہ کر دیا تورات اور زبور کے اصل صحیفے فنا کر دیئے اور ان یودیوں کو جو مقل عام سے بچ رہے تھے قید کر کے بابل لے گیا۔ بابل کے آثار قدیمہ میں سے ایک بڑی عمارت کے کھنڈر

جو القصر کے نام مشہور ہے اس کی جزئی سمت میں قصر بنو خدا نصر جس کو عرب بخت نصر کہتے ہیں) کے آثار ہیں۔ اس محل کے موجودہ آثار میں تخت شامی کا صحن ہے جس کا طول ۱۰۰ فٹ ہے، بابل سے ایک میل سے یکمور اندفاضلہ بخت نصر کے ان حلق باغات کے آثار ہیں جس کا شمار ذیل کے مشہور عجائبات میں کیا گیا ہوا ان باغات کو بخت نصر نے ہی بنوایا تھا عربی میں ان کو ان کے اوت کو بختی کہتے ہیں جس کی جمع بخت ہو چو بخت نصر سے عربی میں ان کو بخت نصر کہتے ہیں اس کی جمع بخت نصر کی سناسوہ لختی کہلاتی

(۳۱) بخت نصر (ع) بنوہی بخت کی مذمت قرآن مجید میں متعدد بار بیان کی گئی ہے۔ چنانچہ (۱) سورہ نساء (پ ۵، رکوع ۶، آیت ۴۱) میں ہے کہ جو لوگ بخت کرتے ہیں اور لوگوں کو بخت کرنے کو کہتے ہیں اور جلتے ہیں اس کو جو کچھ اللہ نے اپنے فضل سے دیا ہے۔ اور تیار کیا ہے ہم نے کافروں کے لئے عذاب ذلیل کرنے والا۔

(۲) سورہ آل عمران (پ ۴، رکوع ۱۸، آیت ۱۷۶) میں ہے کہ وہ لوگ قیامت کے روز طوق پسندائے جائیں گے جن میں انھوں نے بخت کیا تھا۔ (۳) سورہ محمد (پ ۲۶، رکوع ۴، آیت ۴۰) دیکھو تم وہ ہے کہ تم کو اللہ کی راہ میں شہید کرنے کو بلایا جاتا ہے پھر تم میں سے وہ بھی ہیں جو بخت کرتے ہیں اور جو کوئی بخت کرتا ہے تو اپنے نفس سے کرتا ہے اور اللہ غنی ہے اور تم فقیر ہو الخ

احادیث میں مروی ہے کہ تنگ دلی سے کچھ تم سے پہلی امتیں تنگ دلی کے باعث ہلاک ہوئیں تنگ دلی نے ان سے بخل کی ہدایت کی ان بخل بن گئے عزیزوں کو چھوڑ دیا تو چھوڑ دیا بدکاری کی ترغیب دی تو بدکاری میں گئے دو خصلتیں مسلمانوں میں جمع نہیں ہو سکتیں بخل اور بخلی (کنز العمال)

(۳۲) بدعا (ع) لغوی معنی نئی راستے ظاہر کرنا، بدکاری تین صورتیں ہیں (۱) ایسی چیز کا ظاہر ہونا کہ اس کے ہونے سے پیشتر انبیاء و کوا علم نہ ہو (۲) ایسی چیز کا ظاہر ہونا کہ اس کے ہونے سے پیشتر اکثر آدمیوں کو اس کا علم نہ ہو اگرچہ بعض کو خدا نے آگاہ کر دیا ہو ان معنوں کے لحاظ سے لفظ بدعا کی طرف منسوب ہوتا ہے۔

(۳) ایسی چیز کا ظاہر ہونا کہ اس کے ہونے سے پہلے کسی کو حتیٰ کہ خدا کو بھی اس کا علم نہ ہو، باین معنی لفظ بدعا کو خدا کی طرف منسوب کرنا محال اور باطل ہے مثلاً بدعا عقائد اہل تشیع میں داخل ہے شیخ صدوق اپنے رسالہ اعتقاد میں تحریر کرتے ہیں کہ یہودی قائل ہیں کہ خدا تبارک و تعالیٰ سارے کاموں سے چھٹی پاچکا اور بیکار ہو گیا لیکن ہمارا عقیدہ ہے کہ خدا ہر روز ایک نیا کام کرتا ہے اسے ایک کام کا کرنا دوسرے کام کے کرنے سے نہیں روکتا اللہ جو چاہتا ہے



مٹا دیتا ہے اور جو چاہتا ہے مقرر کر دیتا ہے اور اس کے پاس  
ام الکتاب موجود ہے (سورہ رعد پ ۱۳، رکوع ۶، آیت ۲) وہ جو  
نہیں کرتا مگر اس چیز کو جو پہلے سے ہوتی ہے اور ثابت نہیں کرتا مگر  
اس چیز کو کہ موجود نہیں ہوتی اور یہ وہ بدائین ہے جس کے یہودی  
قائل ہیں اور وہ یہ ہے کہ اللہ جس چیز کو پسند کرے پشیمان ہو جاتا ہے  
تو اس کو مٹا دیتا ہے۔

(۳۴) بدر، ایک گاؤں کا نام ہے جو مدینہ سے تقریباً ۱۰ میل  
کے فاصلہ پر ہے اور جہاں ہر سال میلہ لگتا تھا۔ اصل میں بدر ایک  
کنوے کا نام ہے جس کو بدر نامی ایک شخص نے اس قصبہ میں گھدوایا  
تھا اس کنوے کے نام سے گاؤں کا نام مشہور ہوا۔

عبدالنبوت میں بمقام بدر دو غزوے ہوئے ایک کا نام غزوہ  
شعوان یا بدر اولیٰ ہے جو ربیع الاول ۲۳ھ میں پیش آیا۔  
لیکن کربن الفہری کے بھاگ جانے کی وجہ سے جنگ کی نوبت نہ آئی  
البتہ دوسرا غزوہ جو غزوہ بدر الکبریٰ کہلاتا ہے نہایت مشہور ہے اور یہی  
اسلام کی سیاسی قوت کا دیباچہ ہے، تفصیل اس غزوہ کی یہ ہے کہ  
ابو جہل نے مکہ میں مشہور کر دیا کہ قریش کا قافلہ جو بوسفیان کی ماتحتی میں  
در و مال سے مالامال شام سے آ رہا ہے مسلمان اُسے لوٹن گے جس قافلہ  
کی حفاظت کا ہانا کر کے ابو جہل نے جو قومی اجتماع کیا تھا وہ مکہ میں ہجرت  
پہنچی بھی گیا۔ لیکن ابو جہل اس فوج کو لئے ہوئے برابر مدینہ کی جانب  
بڑھا چلا گیا۔ یہ کوچ صاف بتا رہا ہے کہ قریش کی چڑھائی غریب  
مسلمانوں پر ہے۔ مجبوراً مسلمان بھی مدافعت کے لئے تیار ہو گئے،  
قرآن شریف میں جہاں جنگ بدر کا ذکر ہے وہاں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا نے اپنے گھر سے ضرورت حقہ کے ساتھ نکالا۔

(سورہ انفال پ ۹، رکوع اول، آیت ۶) پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ  
کوچ اپنی خواہش سے نہیں صحابہ میں سے کسی کی خواہش سے نہیں  
بلکہ حکم خداوندی کے ماتحت اور ضرورت حقہ کے پیش آنے کے باعث تھا  
اور ظاہر ہے کہ وہ ضرورت حقہ اہل قریش کو جو مدینہ پر حملہ آوری کے ارادے  
سے نکلے تھے دفع کرنا تھا۔ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی قریش کے ایک ہزار جرار  
لشکر کے مقابلہ کے لئے جو سامان حرب سے پورے طور پر مسلح تھا مدینہ سے  
تین سو تیرہ مہاجر و انصار (مہاجر ۶۰ سے زائد اور انصار ۲۴۰ سے زائد)  
کے ساتھ نہایت بے سرو سامانی میں روانہ ہوئے۔ یہ عجیب اتفاق ہے  
کہ اہل بدر کی تعداد (۳۱۶) لشکر طحالت کے برابر تھی جبکہ وہ حالت  
کے مقابلہ کو نکلا تھا (بخاری، کتاب المغازی) غرضیکہ مقام بدر پر  
دونوں صف آرا ہوئے اولاً جیسا کہ عرب کا دستور تھا شخصی لڑائیاں ہوئیں  
اور حضرت علی مرتضیٰ نے اپنی شجاعت کے جوہر دکھلائے، بالآخر جنگ عام  
ہو گئی، جب سروران قریش مثل عقبہ، ولید، شیبہ اور ابو جہل مارے گئے  
تو قریشیوں نے میدان چھوڑ دیا اور راہ فرار اختیار کی مسلمانوں نے  
تغائب کر کے ستر کے قریب آدمیوں کو قید کر لیا۔ قیدیوں میں آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا (حضرت) عباس اور حضرت علی کے بھائی عقیل بن ابیطالب  
اور ابوالعاص بھی تھے مسلمانوں میں سے چھ مہاجر اور آٹھ انصار کل چھ  
مومنین شہید ہوئے۔ جنگ بدر میں جو کامیابی مسلمانوں کو ہوئی اس نے  
قریش کی قوت کو مضل کر دیا اور اسلام کے بازو میں زور آگیا۔

(۳۵) بدرعت، (رع) معنی نئی بات لیکن اصطلاح شریعت میں  
بدعت کے معنی ہیں کہ مذہب کے عقائد یا اعمال میں کوئی بات داخل کی جائے  
جس کی تلقین صاحب مذہب نے نہ فرمائی ہو اور نہ اس کے کسی حکم یا فعل سے  
اس کا مشا ظاہر ہوتا ہو۔



علماء اہل تسنن نے بدعت کی پانچ قسمیں قرار دی ہیں۔

(۱) بدعت واجبہ (۲) بدعت حسنہ (۳) بدعت مباحہ (۴) بدعت

مکروہہ (۵) بدعت محرّمہ لیکن علماء اہل تشیع نے صرف اس امر کو بدعت

بتلایا ہے جو دین میں نئی بات داخل کرے لہذا ان کے نزدیک وہ باتیں

جن کا تعلق معاشرت سے ہے اور اعتقاد میں غلط انداز نہیں ہیں بدعت

کے حکم میں نہیں آتیں :-

بدعت کا اثر نہایت گہرا ہوتا اور مذہب کو قلب بے جان بنا دیتا

ہے اس لئے اسلام نے بدعت اور غیر بدعت میں اطاعت رسول کو حد

فاصل قرار دیکر مومنین کو اطاعت رسول کا حکم دیا ہے۔ چنانچہ سورہ

احزاب (پ ۲۲ رکوع ۳، آیت ۳۱) میں ہے کہ تم ایمانداروں کے

کے لئے اللہ کے رسول کی تابعداری میں نیک نمونہ ہے یعنی اس شخص

کے لئے جو اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو (۲) سورہ

آل عمران (پ ۳ رکوع ۲۷، آیت ۲۹) میں ہے کہ (اے نبی صلعم)

ان لوگوں سے کہہ دیجئے کہ تم اللہ سے محبت رکھتے ہو تو میری تابعداری

کرؤ خدا تم کو دوست رکھے گا اور تمھارے گناہ بخش دیگا عنسرف

قرآن مجید کو کہیں سے کھول کر دیکھو یہی پاؤ گے کہ شرعی رنگ میں جو احکام

ہیں ان میں آنحضرت صلعم سے اجازت و ثبوت ہونا چاہئے اگر نہیں ہے

تو بدعت ہے بدعت کے متعلق جو احکام احادیث سے مضبوط ہوئے ہیں

یہ ہیں (۱) آنحضرت صلعم نے احداث و بدعت کی خود مخالفت فرمائی ہے جو

اس کے کسی شخص کو مستثنیٰ نہیں کیا اس کو دین میں داخل کرنا یا جو امر

داخل اعمال دین بلکہ نبوی ہو چکا ہے اس کو کھینچنا (۳) صاحب بدعت

کا اسلام سے ظاہر فرمایا ہے اور اس کا کوئی عمل اعمال اسلام سے قابل

قبول نہیں اس کا قائل من اللہ باجور و شاب ہوگا۔ (۴) صاحب بدعت

اور اس کے مقلد کی نسبت یکساں حکم ہے (۵) صاحب بدعت و

محدث کی توبہ بھی بعد احداث و ابداع قبول نہ ہوگی۔

بدعت کی تاریخی رفتار کا تذکرہ گو دیکھ سکتے ہیں لیکن نہایت بسیط

ہے۔ رسالہ السنۃ کے ایک مضمون میں جو مولوی عبدالسلام صاحب

ندوی کی تحقیق کا نمونہ احسان ہے بدعت کا استقصاء کیا گیا ہے

اور بتلایا گیا ہے کہ اسلام میں کس قدر بدعتیں رواج پا گئی ہیں۔

اہل اسلام اور خصوصاً علماء اہل سنت و اجماعت اس مضمون پر نظر

تعمق پڑھیں اور ان بدعات کے مسائل میں سعی و یسع فرمائیں۔ اسی

مضمون پر تنقید رسالہ اصلاح میں منکلی ہے اس تنقید کا مطالعہ

بھی بصیرت کی افزونی کا باعث ہوگا۔

(۳۶) پیکر لا و دے (۱) اللہ کے مخلص بندے یعنی اولیاء اللہ۔

یہ لفظ پہل کی جمع ہے۔ بدلائق و ادین سات ہیں، جب ان میں سے

کوئی سفر کرتا ہے تو اپنے جسد کو اس صورت میں وہاں چھوڑ جاتا ہے

جو اس کی ہے (تذکرۃ السلوک مصطلحات صوفیہ)

(۳۷) بکروچی (دع) جنگلی، گنوار اور صحرائیں عرب ہجری

کہلاتے ہیں۔

(۳۸) بدلتع (دع) پیدا کرنے والا، نام ہے خدا تعالیٰ کا، سورہ

(پ ۲ رکوع ۴، آیت ۱۱۱) میں ہے بدلتع السموات والارض

یعنی پیدا کرنے والا آسمانوں اور زمین کا ہے۔

(۳۹) برّ (دع) طاعت و توبہ قبول کرنے والا، بڑا راست گو

اسم باری تعالیٰ ہے اور ملحوظ غوامل اسم جمالی ہے۔

(۴۰) براہین عارِب ان حضرت صلعم کے صحابی تھے آپ نے

غزوہ خندق میں کاربائے نمایان کئے، دیگر غزوات میں بھی آپ کا حضور



کی ہر کابی کا شرت حاصل رہا ہے۔ ملک رس جو ۲۲۲ھ ہجری میں  
فتح ہوا آپ کی کوششوں کا نتیجہ تھا۔

(۳۱) برائت (ع) ایضاً (کفر و تفاق سے) قرآن مجید کی نون  
سورہ ہے۔ چونکہ اس سورہ میں کفار کے ہر قسم کے عہد نامہ اور پابندیوں  
سے علحدگی کا اظہار کیا گیا ہے اس لئے اس سورہ کا نام برائت تجویز ہوا  
اس سورہ کی ابتدا میں بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے نہین ہے وجہ یہ  
معلوم ہوتی ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم واسطے امان اور حمت  
کے ہے اور یہ سورہ دفع امان ہے یعنی اس سورہ میں (اور سورہ انفال  
میں بھی) اگر ضرورت حقہ مجبور کرے تو جہاد فی سبیل اللہ کا حکم ہے اس  
سورت کو حضرت علی مرتضیٰ نے بحکم ان حضرت صلعم ۹ھ میں مکہ میں جا کر  
ایام حج میں سنایا اور سنائی کر دی کہ آئندہ سے کوئی برہنہ اور کوئی شرک  
بیت اللہ میں داخل نہ ہو۔

اس سورت کے اور بھی کئی نام ہیں جن میں سے زیادہ مشہور "توبہ"  
ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں ان تین انصار کی توبہ قبول ہونے کا بھی  
تذکرہ ہے جو غزوہ تبوک سے پہلے میں شریک نہین ہوئے تھے۔ جن کے  
نام یہ ہیں (۱) ابولبابہ بن عبد المذکر (۲) ثعلبہ بن درعیہ (۳) اوس غلام  
(۳۲) براق (ع) نام ہے پر پایہ کا جس کا رنگ سفید تھا اور قد  
کد سے بڑا اور خیر سے چھوٹا تھا۔ روایت میں ہے کہ یہ جاوڑ ہشت  
حضرت جبریل لائے تھے جس پر سوار ہو کر ان حضرت صلعم مسراج کو  
روانہ ہوئے (معراج)

(۳۳) بکریمانی (ع) امین کی چاند مراد رسول اللہ صلعم کے کفن  
سایک سے۔

(۳۴) برزخ (ع) وہ جو مخالفت چیزوں میں حائل ہو یعنی بند

آرٹ۔ ان معنوں میں یہ لفظ کلام مجید میں دو مقامات پر متعل ہوا ہے  
(الف) سورہ فرقان (پ ۱۹۔ رکوع ۵۵ آیت ۵۵) اور وہی ہے  
جس نے لادے دو دریا۔ یہ (یعنی ایک) شیریں و خوش ذائقہ ہے اور  
وہ (یعنی دوسرا) شور و تاغ اور کیا و لذت کے درمیان برزخ یعنی  
آڑ اور بند بندھا ہوا ہے۔

(ب) سورہ رحمن (پ ۲۴۔ رکوع اول۔ آیت ۲۰) جاری  
کئے دو دریا جو آپس میں ملتے ہیں اور ان دونوں کے درمیان برزخ  
(پردے) ہیں (جنگی وجہ سے) اپنی حد سے تجاوز نہین کرتے ہیں۔  
(۲) موت سے لیکر قیامت تک کا زمانہ سورہ المؤمنون۔  
(پ ۱۸ رکوع ۶۔ آیت ۹۹) میں ہے کہ یہاں تک کہ جس وقت  
آوے ایک کو ان میں سے موت کے آوے رب میرے جھکے پھیر دے  
شاید کہ میں اچھا عمل کروں اس چیز سے کہ چھوڑ آیا ہوں۔ ہرگز نہ ہوگا۔  
یہ ایک بات ہے کہ جس کو وہ کہہ رہا ہے اور ان کے آگے ایک برزخ ہے  
قیامت تک۔

اس آیت کی تفسیر میں بعض علماء نے برزخ سے مراد قبر بھی لی ہے  
اور بعض روح کے رہنے کی جگہ لیتے ہیں

(۳) اصطلاح تصوف میں برزخ سے مراد وہ عالم ہے جو ہر دو  
تصورات (عالم ظاہر اور عالم باطن) کے درمیان واقع ہو۔ برزخ  
شطاریوں کی اصطلاح میں مرشد کی صورت محسوسہ کا نام ہے کہ وہ  
واسطہ ہے حق تعالیٰ اور مرشد کے درمیان (تذکرۃ السلوک صلیحات صوفیہ)  
(۳۵) برق (ع) بجلی کی چمک۔ اصطلاح صوفیہ میں برق ایک  
نور ہے جو سالک کے دل میں دار ہوتا ہے اور وہی نور سالک کو سیرانی  
کی طرقت دعوت دیتا ہے



قدرت نے جس شخص کو بزرگ عظم کے لقب کے لئے منتخب کیا تھا وہ شہزادہ حکیم جاماس کا بیٹا اور بنیاسف کا پوتا جعفر برکی تھا جعفر بنیاسف اور زہد مہیا آتش پرست تھا اور آتش کدہ نو بہار کا متولی لیکن جب ۵۳۱ھ میں خراسان فتح ہوا اور حکومت اسلام تمام اطراف سے پھیل گئی، اس وقت یہ آتش کدہ بھی سرد ہو گیا۔ اور خاندان براکہ کو آفات و آلام نے آگھیرا بالآخر جعفر بنیاسف کو ہمیشہ کے لئے خیر باد کہہ کر مشرق پہنچا اور ولید بن عبدالملک (۵۸۶ھ لغایت ۶۰۱ھ) کو اپنی خدا داد قابلیتوں کے جوہر دکھا کر گرویدہ بنا لیا۔ ولید کے ایسے جعفر سلمان ہوا، اسی زمانہ میں جعفر کے ایک بیٹا پیدا ہوا جس کا نام خالد رکھا گیا یہی وہ خالد صاحب اقبال بیٹا ہوا جس نے خاندان بریک کو چار چاند لگا دیے۔

بنی امیہ کی سلطنت کے زوال کے بعد جب دولت عباسیہ کا آغاز ہوا تو خالد برکی وزیر اعظم مقرر ہوا اور اس نے سند و وزارت کو اپنے خاندان میں موروثی بنا لیا۔ خالد کے بعد فضل اور اس کے بعد جعفر قلمدان وزارت پر ممتاز ہوئے۔ عجیب اتفاق ہو کہ خاندان براکہ کا عروج جعفر بن حاماس سے شروع ہوتا ہے۔ اور جعفر بن گنجی کے قتل پر نہتہ اسے زوال کو پہنچ جاتا ہے۔ گویا اس خاندان کا بناؤ اور بگاڑ جعفر ہی کی ذات سے مقدر ہو چکا تھا۔ جعفر بن گنجی کو ہارون رشید نے محض اپنی کوتاہ نظری کے باعث ۱۸۴ھ میں قتل کر دیا۔ اور اپنے دامن کو اس کے بے گناہ خون سے رنگین کر لیا اور خاندان براکہ کو مصیبت و آلام کا آماج گاہ بنا دیا۔

خاندان براکہ۔ اپنی فیاضی، وسعت نظری، جامعیت اور فضل و کمال میں اپنی نظیر آپ تھا۔ یہ کہنا کہ خاندان عباسیہ کی تاریخ کا

۱۶۴ھ۔ برقع (ع) نقباً جو عورتیں اور عہد کر باہر نکلتی ہیں برقع اپنی قطع و برید کے لحاظ سے اسلامی ممالک میں جدا جدا ساخت کا ہوا اور ہر رنگ اور ہر طرح کا صحیح مصداق۔

مصر میں برقع پہنا جاتا ہے اور جس کو مہارہ کہتے ہیں وہ ایک لپٹا پارچہ سفید لٹل کا ہوتا ہے جو چہرہ کو پوشیدہ کرتے ہوئے پاؤں تک پہنچتا ہے لیکن آنکھیں کھلی رہتی ہیں۔ برعکس اس کے ہندوستانی برقع آنکھوں تک کو ڈھانک لیتا ہے لیکن ہوا اور روشنی کے لئے آنکھوں کے سامنے والے حصہ میں جالی لگی ہوتی ہے۔

مسلمان عورتیں میں برقع کا رواج سورہ اہزاب پ ۲۲ رکوع ۸ آیت ۵۵ کے حکم کی تعمیل میں جو نقاب ڈالنے کی مصلحت کا اعلان کر رہا ہو پیدا ہوا۔ اور یہی وہ پردہ ہے جو نص قرآنی سے ثابت ہوتا ہے۔ ہندوستان کا برقع اور اس کا پردہ نص قرآنی کے علاوہ ہم درواج کا بھی پابند ہے۔

۱۶۵ھ۔ بریک ات ایک لقب ہے جعفر کا جس کا بیٹا خالد سلطنت عباسیہ کا وزیر تھا۔ اس کی جمع براکہ اور بریک آتی ہیں۔ بریک کی دو تسمیہ میں ارباب لغت اور علماء سے متعدد اقوال مروی ہیں جو بڑی عبد الرزاق کانپوری نے اپنی تالیف براکہ میں ان اقوال کو نقل کئے ہیں اور قول فیصل یہ لکھا ہے کہ لفظ بریک اصل میں برقع ہے جس سے مراد وہ شخص ہے جو نمون کا سردار ہوا اور اس میں کوئی شک نہیں کہ بریک صرف وہی ایک خاندان ہے جس کو آتش کدہ نو بہار کی تولیت حاصل تھی اور یہ سبب سرداری اور مرجع خلافت ہونے نے نو بہار کا متولی نمون کا افسر اور حاکم بنانا ہے اہل فارس ہمیشہ اہل عرب بریک کہتے تھے۔



اہم صحیح طور پر یہ نہیں جاسکتے کہ یہ کتاب کب اور کس زبان میں سے پہلے لکھی گئی۔

عیسائی مصنفین نے یہ دیکھ کر کہ اس انجیل میں یسوع مسیح کی تاریخ اس ہنگ پر لکھی ہوئی ہے جو حضرت عیسیٰ کو بجائے ابن اللہ کے جو مروجہ انجیل کا مسلک ہے، عبد اللہ قرار دیتی ہے جس کے باعث قرآن مجید کے دعویٰ کی ایک سند مسلمانوں کے ہاتھ آتی ہے۔ یہ حکم لگادیا کہ یہ انجیل کسی مسلمان کی تالیف کردہ ہے لیکن اس کے مصنف کو معین کرنے میں حیران ہیں کہ وہ مغربی ہو یا مشرقی عربی ہو یا عجمی، قدیم زمانہ کا آدمی ہے یا نئے دور کا۔

پیشوایان کلیسا کا یکطرفہ فیصلہ کہ انجیل بر بناس جعلی ہو ہرگز قابل التفات نہیں اور ان کا یہ قول کہ اس انجیل کا مصنف قرن سومی کا کوئی اندلسی ہو یا تحقیق کو نہیں پہنچتا۔ انجیل کی خود اندرونی شہادت اس قول کی تکذیب کر رہی ہو اور اس میں ایسے حوالجات درج ہیں جن سے زمانہ وسطیٰ کی کتابیں معرا اور خالی ہیں۔

اس خیال کی تردید میں کہ اس انجیل کا مولف کوئی مسلمان ہے بہت سی باتیں کہی جاسکتی ہیں۔ محض صرف اس بنا پر کہ اس انجیل کے بعض مباحث قرآن مجید کے مطابق ہیں یہ رائے زنی کرنا کہ وہ فرقان حمید سے ماخوذ ہیں مفصلہ کن اور سلی بخش جواب نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ موافقت اور اخذیت لازم و ملزوم نہیں۔ علاوہ بریں اس کتاب کے بیشتر مباحث ایسے ہیں جن سے ایک مسلمان کو قنیت ہو ہی نہیں سکتی۔ اس کی عبارت کا طرز بھی مسلمانوں کے طرز عبارت سے عموماً اور اہل عرب کے انداز بیان سے خصوصاً علیحدہ واقع ہوا ہے۔ یہ واقعہ ہو کہ مسلمان مناظرین نے عیسائیوں کے مقابلہ میں

روشن اور قابل تعریف باب محض خاندان براکہ ہی کی خدمت اور باغ سوزی کا نتیجہ ہے اصل واقعہ کا اظہار کرتا ہے۔ مورخین نے براکہ کا مذہب شیعہ لکھا ہے لیکن علماء شیعہ اس خاندان کی شیعیت کے قابل نہیں۔

(۴۸) بر بناس (انجیل بر بناس) انجیل بر بناس کا واحد اور قدیم نسخہ جس کو دنیا میں شہرت حاصل ہو ایطالی زبان میں ہو اور اسٹریا کے پایہ تخت وائٹا کے شاہی کتب خانہ میں موجود اور محفوظ ہو اس کا حجم دو سو پچیس دینر کاغذ کے صفحوں پر پھیل رہا ہے جس کو دو مضبوط اور سبک و قیون کے مابین مجلد کیا گیا ہو۔ جلد چمڑے کی بنی ہوئی ہو اور اس پر دو چمڑوں کا غلاف اور چمڑا ہوا ہو۔ ان دونوں چمڑوں کا رنگ خاکی مائل بنڈی یا ٹامرا ہو، اور ان کے چاروں کناروں پر دو سنہری لکیریں ہیں۔ جلد کے وسط میں ایک ابھر ہوا نقش ہے۔ سمیں سونے کا کچھ بھی کام نہیں البتہ اس کے گرد مختلف شکلوں کا ایک شاخ و شاخ منہری نقوش کا حاشیہ ہے۔

یورپ کے عالموں نے اس انجیل کے موجودہ اصل ایطالی نسخہ کے متعلق بہت طویل طویل بحثیں لکھی ہیں۔ ان میں بعض تو باریک علی بحثیں ہیں اور بعض خیالی اور بے بنیاد ہیں۔ اس نسخہ کے کاغذ اور اس کی جلد ہندی کی نوعیت پر جو بحث ہو یا وہ بحث جو اس عربی زبان پر کی گئی ہو جس میں اس قلمی کتاب پر حواشی و تشریحات لکھے ہیں، ضرور قابل التفات اور اہم ہو لیکن معنوی حیثیت سے کہہ سکتے ہیں کہ اس کاغذ اور اس کی صحت ٹھہرتی ہے۔ فی الحقیقت اس انجیل کی اصلیت اور اس کی صحت کا دریافت کر لینا کارے وارد کا مصداق ہو۔ باوجودیکہ تحقیق و تدقیق کا کوئی بھی پہلو محققین و یورپین مورخین نے باقی نہیں چھوڑا ہے



سب قیدم ذکر اس فرمان میں ملتا ہو جس کی رو سے پوپ گلائیوس  
(۹۹۲ء لغایت ۱۰۰۳ء) نے چند کتابوں کا مطالعہ ممنوع قرار دیا  
تھا مینن انجیل برنباں کا بھی نام ہے۔ انجیل اربعہ اسی پوپ کی سند  
قبول پر مروج ہوئی ہیں (ماخوذ از انجیل برنباں اردو)

خواری برنباں کی مختصر سوانح عمری یہ ہے کہ وہ حضرت مسیح  
کے اُن واجب التعمیم حواریوں میں سے ہے جنکو مقتدیان کلیسا رسول  
کے لقب سے یاد کرتے ہیں۔ جو انجیل برنباں نے تحریر کی ہو یا اس  
نام سے موسوم ہے حضرت عیسیٰ کی سوانح عمری ہے جو ولادت سے  
وفات تک کے حالات پر حاوی ہے۔ اس سلسلہ میں حضرت عیسیٰ  
کی تعلیمات و بشارات کا بھی تذکرہ ہو بعض ختلافی مسائل مثلاً توحید  
حضرت عیسیٰ کا مصلوب نہ ہونا۔ اور اس شخصیت صلعم کے متعلق بشارات  
بھی مذکور ہیں۔

اس انجیل میں ۲۲۲ فصلیں ہیں۔ ہر فصل ۲۲۰ سے چند آیات  
کا ترجمہ نقل کرتے ہیں۔ اس فصل میں برنباں نے حضرت عیسیٰ کا اُن  
سے نازل ہونا اور اپنی ماں حضرت مریم کو تسلی دینا اور یہ کہنا کہ میں  
مرا نہیں ہوں بلکہ اللہ نے مجھ کو دنیا کے خاتمہ تک محفوظ رکھا ہے اور  
اس قول پر چار فرشتوں کی شہادت پیش کرنا بیان کر کے حضرت عیسیٰ  
سے چند سوالات مع جوابات کو قلم بند کیا ہے۔ چنانچہ لکھتا ہے کہ۔  
۱۲۔ اس وقت اس لکھنے والے نے کہا، اے معلم کیا مجھے جائز ہے  
کہ تجھ سے اس وقت بھی اسی طرح سوال کروں جیسے کہ اس وقت جائز  
تھا جبکہ تو ہمارے ساتھ مقیم تھا۔

۱۳۔ یسوع نے جواب دیا برنباں تو جو چاہو دریافت کر۔ میں  
تجھ کو جواب دوں گا۔

کبھی بھی اس انجیل سے استشہاد نہیں کیا گیا۔ نہ تو اندلس کے عالم  
ابن خزم (المتوفی ۱۱۰۴ء) نے اور نہ ایشیا اوسطی کے مناظر اللہ تمیمہ  
(المتوفی ۱۱۰۴ء) نے۔ انکا استشہاد نہ کرنا بتا رہا ہو کہ مسلمان علماء  
کو اس انجیل کی موجودگی کا علم تک نہ تھا چہ جائیکہ تالیف کی ذمہ داری  
ان پر عاید کی جائے۔

واقعات یہ ہیں کہ اٹھارویں صدی عیسوی کے ابتدائی زمانہ  
میں یورپ میں اس انجیل کا اسپانی زبان میں ایک نسخہ ملا جو ایطالی  
نسخہ سے بہت مطابق ہو۔ سیل صاحب کی رائے ہے کہ یہ نسخہ ایطالی نسخہ  
کا ترجمہ ہے جس کا ترجمہ ایک اردو غانی مسلمان مصطفیٰ الفریدی نامی ہے  
اس ترجمہ کے دیباچہ میں مترجم نے ایطالی نسخہ کے ہاتھ آنے کا واقعہ لکھا ہے  
اور وہ اس طرح ہے کہ راہب فرامونیو نامی کو ایریناؤس کے رسائل  
باتھ لگ گئے تھے جنہیں ایک رسالہ ایسا بھی تھا جو سینٹ پولس  
دینٹ پال احواری کی قلمی کھول رہا تھا۔ ایریناؤس نے اپنی تحریر  
کے ثبوت میں انجیل برنباں سے استشہاد کیا تھا۔ فرامونیو کو یہ سبوت  
سے اس انجیل کے دیکھنے کا شوق پیدا ہو گیا۔ اتفاق سے وہ ایک دن  
پوپ اسکسٹرینم کے کتب خانہ میں گیا تو دیکھا کہ تقدس مآب پوپ سورہا ہو  
پس وقت کاٹنے کے لئے اُس نے ایک کتاب اٹھائی تو اتفاق سے  
وہ وہی انجیل برنباں کی تھی۔ فرامونیو سرت سے باغ باغ ہو گیا اور  
اس کتاب کو اپنے پیر میں چھپا لیا اور پاپا کی بیداری کے بعد اس  
اجازت حاصل کر کے یہ خزانہ اپنے پیر میں لئے ہوئے کتب خانہ  
سے باہر آ گیا۔

انجیل برنباں پر بحث کرتے ہوئے اور بھی بال کی کہاں تحقیق نے  
کمالی ہے اور انجیلی اساتذہ ثبوت میں لائے ہیں مثلاً یہ کہ انجیل برنباں کا



نادر ہے اس کا رنگ سفید بھی ہوتا ہے۔ نصاریوں اور آتش پرستوں کا خاص لباس ہے۔ صحاح میں لکھا ہے کہ برنس کی لہسی ڈوپی بنائی جاتی ہے جو راہب پہنتے ہیں۔

(۵۰) بُرج (ع) مینار ہے۔ بُرج کی جمع ہے۔ آسمان پر بارہ بُرج تسلیم کیے گئے ہیں جو ایک دائرے میں واقع ہیں ان کے نام یہ ہیں۔ حمل۔ ثور۔ جوزا۔ سرطان۔ اسد۔ سنبلہ۔ میزان۔ عقرب۔ قوس۔ جدی۔ دلو۔ حوت۔

انہیں سے سرطان۔ عقرب اور حوت بُرج آبی ہیں۔ ثور۔ سنبلہ اور جدی بُرج خاکی۔ جوزا۔ میزان۔ دلو۔ بُرج بادی۔ اوہل۔ اسد۔ قوس بُرج آتش ہیں۔

(۵۱) بُرج (ن) بڑا اصطلاح میں ولی کامل۔ اور مقرر حسب غرت شخص کے لئے مستعمل ہوتا ہے۔

۲۔ موسیقی کے بارہ مقامات میں سے ایک مقام کا نام ہے۔ (نقات کشوری)

(۵۲) بَسط (ع) اُسے کہتے ہیں جو سب اشیاء پر متعل ہو اور اُس میں کوئی چیز شامل ہو۔ (تذکرۃ السلوک مصطلحات صوفیہ) اصطلاح تصوف میں بَسط سے وہ کشائش قلب مراد ہے جو سیر الی اللہ میں حاصل ہوتی ہے یعنی سیر کے وقت سالک عارف کے قلب پر حالات وارد ہوتے ہیں جیسے کہ بعض وقت غلبہ محبت و عشق اور سرور و رغبت طرف عبادت معشوق حقیقی کے اور حالات سالک کے باطن کی ترقی کا باعث ہوتے ہیں۔ برخلاف فیض کے جسمین نقیاض طبیعت اور عدم رغبت طرف معشوق حقیقی کے عارض ہوتی ہے بَسط یعنی دل کو لذت محسوس ہونے کے تین باب

۱۲۔ اِس وقت اس کہنے والے نے کہا "اے معلم اگر اللہ رحیم ہو تو اُس نے ہم کو یہ خیال کرنے والا بنا کر اس قدر تکلیف کیوں دی کہ تو مُردہ تھا۔"

۱۵۔ تحقیق تیری ماں تجھ کو اس قدر روئی کہ مرنے کے قریب پہنچ گئی۔ ۱۶۔ اور اللہ نے یہ روار کہا کہ تجھ پر حجب پہاڑ پر چودون کے مانند قتل ہونے کا دھبہ لگے حالانکہ تو اللہ کا قدوس ہے۔

۱۷۔ ایسوع نے جواب میں کہا اے برنباس تو مجھ کو سچا مان کہ اللہ ہر خطا پر خواہ وہ کتنی ہی خفیف کیوں نہ ہو بڑی سزا دیتا ہے کیونکہ اللہ گناہ سے غضبناک ہوتا ہے۔

۱۸۔ اِس اس لئے کہ میری ماں اور میرے اُن شاگردوں نے جو کہ تیرے ساتھ تھے مجھ سے دنیوی محبت کی۔ نیک کردار خدا نے انہیں پر موجودہ بُرج کے ساتھ سزا دینے کا ارادہ کیا تاکہ اُس پر دوزخ کی آگ کے ساتھ سزا دی جائے۔

۱۹۔ اِس جبکہ آدمیوں نے مجھ کو اللہ کا بیٹا کہا تھا مگر یہ کہ میں خود دنیا میں بیگناہ تھا اس لئے اللہ نے ارادہ کیا کہ اس دنیا میں یہود کی موت سے میرا مذاق اڑایا جائے یہ خیال کر کے کہ میں وہی ہوں جو کہ صلیب پر مڑا ہوں تاکہ قیامت کے دن شیطان میرا مسخرہ اڑائے۔

۲۰۔ اور بنامی اِس وقت تک باقی ہے گی جب تک کہ محمد رسول اللہ ﷺ آئے گا۔ جو کہ آتے ہی اِس فریب کو ان لوگوں پر کھول دیگا جو کہ اللہ کی شریعت پر ایمان لائیں گے۔

۲۱۔ اور ایسوع نے یہ بات کہنے کے بعد کہا اے رب ہمارے تو نیک و عادل ہے اور کیلئے تیرے ہی لئے نہایت زیادہ بزرگی اور اکرام ہے۔ (۲۹) بُرنس (ع) سیاہ بالوں کا بنا ہوا کپڑا۔ یہ کپڑا اگر ان قیمت اور



ہیں۔

۱۔ طاقت میں یادتی اور خدا کی جانب سے توفیق اور مہربانی

۲۔ محبت اور کوشش میں کامیابی۔

۳۔ لوگوں کا متوجہ ہونا اور توصیف و ثنا کرنا۔

(۵۳) **بِسْمِ اللّٰهِ**۔ خدا کے نام سے۔ بسم اللہ اصل میں باسم نہا کرتے استعمال سے الف حذف ہو گیا۔ مگر یہ حذف دوسرے مقام پر جایز نہیں (مسالم سنون ہے کہ ہر کام کی ابتدا کرتے وقت بسم اللہ کہیں بسم اللہ کے ساتھ جو کلمات مروج ہیں ان میں دو بہت شہو ہیں۔

۱۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم شروع کرتا ہوں (خدا کے نام سے جو الرحمن اور الرحیم ہے۔ یہ آیت کھانا شروع کرتے وقت یا کوئی نیا کپڑا پہنتے وقت یا کوئی کام شروع کرتے وقت کہی جاتی ہے۔ قرآن مجید کے ہر سورہ کی ابتدا میں سورہ توبہ کے یہ آیت لکھی ہوئی ہے۔ اس مقدس حیفہ کے نتیجے میں۔ مذہبی کتابوں کی ابتدا بھی اسی آیت سے نہ کاؤرینا کی جاتی ہے۔

اس امر میں کہ یہ آیت جزو قرآن ہے یا نہیں۔ قرآن کا حتمی ہے۔ قرآن کو کوثر حجاز کہتے ہیں کہ بسم اللہ صرف سورہ فاتحہ کی آیت ہے۔ لیکن دوسری جماعت کے نزدیک سورہ برات کے علاوہ بسم اللہ ہر صورت کا جزو ہے۔ قرآن دینہ و بصودہ کوثر کا نام ہے کہ بسم اللہ جزو قرآن تو ہے مگر کسی صورت کی آیت نہیں بلکہ ایک جدا گانہ آیت ہے۔

۲۔ بسم اللہ اللہ اکبر شروع کرتا ہوں میں خدا کے نام سے جو سب جوا ہے یہ کلمہ وقت فوج اور وقت جہاد پر لا جاتا ہے اس لئے کہ تمام واقعہ نام ہیں۔

(۵۴) **بَشَارَات** (ع) خوش خبری مسلمانوں کا یقین ہے کہ

توریت اور انجیل اور دیگر کتب سابقہ میں آنحضرت صلعم کے مبعوث برسالت ہونے کی صاف صاف بشارتیں مذکور ہیں چنانچہ ہم ان میں سے ہر ایک کتاب میں سے دو دو بشارتیں نقل کرتے ہیں۔

(الف) کتاب توریت (۱) استنار (کتاب پنجم۔ باب ۱۸۔ آیت ۱۵) میں ہے کہ خدا نے حضرت موسیٰ سے کہا کہ تیرے بھائیوں میں مثل تیرے نبی مبعوث کروں گا اور اپنا کلام اُس کے منہ میں دوں گا۔ او جو کچھ میں اُس سے کہوں وہ اُن سے کہے گا۔ چونکہ نبی اسرائیل کے بھائی بنی امییل ہیں اور بنی امییل میں سوا حضور علیہ السلام کے کوئی نبی نہیں ہوا۔ اسی لئے آیات مندرجہ بالا میں جس نبی کی بشارت دی گئی ہے وہ آنحضرت صلعم ہیں۔ علاوہ ازیں آنحضرت صلعم نبوت و عدالت قوم کی بادشاہت میں حضرت موسیٰ کے مثیل و پیغمبر ہیں اور دونوں پیغمبر صاحب ہجرت۔ صاحب شریعت اور صاحب جہاد بھی ہیں۔

۲۔ استنار (کتاب پنجم باب ۲۳۔ آیت ۲) اور کہا خدا سیناس نکلا اور میرے چمکا۔ اور فاران کے پہاڑ سے ظاہر ہوا۔ اس کے ہاتھ میں شریعت و سن تھی ساتھ شکر ملائکہ کے آیا۔ فاران مکہ کے پہاڑ کا نام ہے فاران کے متعلق بعض علمائے نصاریٰ نے بہت سی دوازا کار تین نکالی ہیں (دیکھو فاران)

(ب) کتب انجیل (۱) یوحنا (باب اول آیات ۲۵۔ ۲۰) آفرین نے حضرت یحییٰ سے دریافت کیا کہ تو کیوں متپسمہ دیتا ہے جبکہ تو مسیح ہے۔ نہ الیاس ہے نہ وہ نبی ہے۔ ان آیات سے ثابت ہے کہ علمائے یہود اس زمانہ میں تین نبیوں کے طور کے منتظر تھے (۱) مسیح (۲) الیاس



(۳) وہ نبی انجیل سے ثابت ہے کہ یوحنا نے یوشع کو مسیح بتایا اور یوحنا نے یوحنا کو الیاس کہا۔ اب تیسرے نبی کا ظہور باقی تھا جو کتب سابقہ میں "وہ نبی" اور مسلمانوں کی زبان پر آنحضرت صلعم کے خطاب یاد کئے گئے ہیں۔

۲۔ یوحنا (باب ۱۴- آیات ۲۸-۲۶) میں ہے کہ میرے بعد فارقلیط آوے گا اور تم کو وہ باتیں یاد دلاؤں گا جو میں نے تم سے کہیں تھیں لیکن بالفعل جو انجیل کے نسخے موجود ہیں ان میں یہ لکھنا نہیں لکھا ہوا ہے لیکن قرین قیاس نہیں کہ حضرت عیسیٰ نے یہ یونانی لفظ بولا تھا۔ کیونکہ ان کی زبان عبرانی تھی۔ اس لئے یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہو کہ انہوں نے فارقلیط کا لفظ فرمایا ہوگا یہی الے بشپ تیس اور گاڈمری مسکنس وغیرہ کی بھی ہے لیکن جب انجیلین یونانی میں لکھی گئیں تب اس کی جگہ یونانی لفظ لکھا گیا انہیں ابتدا میں اس لفظ کا ترجمہ یہیریکلوٹاس لکھا گیا تھا۔ جو ٹھیک فارقلیط کے لفظ کا ترجمہ ہے اور جس کا ترجمہ عربی زبان میں ٹھیک ٹھیک لفظ "احمد" ہے۔

اس بحث کے سلسلہ میں گاڈمری مسکنس نے ایک قول فیصل لکھا ہے وہ لکھتے ہیں کہ اگر یہ وہی لفظ ہے جو اس زمانہ کے عیسائی کہتے ہیں اور اس کے معنی بھی روح القدس کے ہوں تو مسلمان عیسائیوں کہیں گے کہ تم کہتے ہو کہ انجیل میں بشارت ہو کہ روح القدس آویں گے یہ درست ہو کہ روح القدس آئی مگر حضرت محمد صلعم میں جن کو روح القدس سے الہام ہوتا تھا۔

(۱) ہندو دھرم کی معتبر کتابوں میں بھی حضور علیہ السلام کی بشارات موجود ہیں انہوں نے انہیں پیشدہ وجود ہے جس کو

بریا چستی کتاب ہمنان کلکتہ نے دید میں تسلیم کیا ہے اور تیسرا تھہرکا میں بھی سوامی بانند نے انڈینٹ کو دید میں ہونا تسلیم کیا ہے۔ (اگر چاہیے کہ الحاقی کہا ہے) اس وید کے کلی بیان میں ہے کہ سنلتہ ممالک عرب و بیت المقدس جہان سنبل کی رودی بکثرت ہوتی ہیں میں کلجاک میں کلکی اوار بارہویں چاند صدھی ماہ ہیکلہ میں دو گھڑی دن چڑھے پیدا ہوگا۔ اور اس زمانہ میں ساکھ دیپ (ممالک خراسان ایران میں) عادل بادشاہ کا راج ہوگا۔ اور تھہرا۔ کاشی۔ کنوج میں میچھون کا راج ہوگا۔ چنانچہ حضور علیہ السلام ۱۲ ربیع الاول کو دو گھڑی دن چڑھے نوشیروان عادل کے عہد میں اور جبکہ تھہرا۔ کاشی۔ کنوج میں میچھون کا راج تھا پیدا ہوئے۔ کلکی اوار کے باب کا نام وشنو دیس (و شنو اللہ دیس یعنی عبد اللہ) انکی مان کا نام سوئی (امانت دار ہوگا۔ چنانچہ حضور کے والد ماجد کا نام عبد اللہ اور والدہ ماجدہ کا نام آمنہ تھا۔ پہلے پہاڑ کی کھوہ میں قیام کے اول حضور غار حرا میں عبادت کرتے تھے۔ اور پرش رام پرش یعنی دوست۔ رام بمعنی اللہ یعنی روح الامین سے تعلیم حاصل کئے۔ سنبل دیپ (عرب) کی رانی وکیل کی معرفت بیاہ کا پیغام دے عرب کی بیگم حضرت خدیجہ نے اپنے وکیل کی معرفت آپ کو پیغام نکاح بھیجا (ماخوذ از رسالہ صوفی)

(۵۵) (بشری) (ع) فردہ۔ بشارت کتب احادیث میں بشری سے قبول اسلام پر بشارت مراد لی گئی ہے۔ چنانچہ محدث دہلوی نے اس حدیث کی تفسیر میں کہ "قبول کر بشارت سے نویم" (الشکوہ کتاب الفتن۔ باب ہذا راجع ذکر انبیاء علیہم السلام) میں بشری سے مراد قبول اسلام پر بشارت لی ہے۔



۲۔ بشری۔ نام جو اس شخص کا جس نے حضرت یوسف کو چاہ کنگان  
کے نکالا تھا۔

(۵۶) بصیر (ع) بہت بڑی دانائی رکھنے والا اور ہر شے کو اسکی  
کڑمک جاننے والا۔ خدائے تعالیٰ کے نزدیک اسما میں سے ایک  
اہم ہے۔

(۵۷) بصیرت (ع) بینائی دل کی جس طرح بصارت بینائی  
آنکھ کی مصطلح تصویف میں بصیرت دل کی قوت کا نام ہے  
جو نور قدس کے ساتھ روشن ہوتی ہے اور قوت کے ذریعہ اشیا  
کی حقیقت اور اندرونی حالتیں دل پر کھل جاتی ہیں۔ اس قوت  
بصیرت کا نام حکمانے عاقلہ و نظریہ و قوت قدسیہ کہا ہے تذکرۃ  
السلوک مصطلحات صوفیہ

قرآن مجید میں دو مقامات پر بصیرت سے مراد حجت لی گئی  
نہجہ سورہ یوسف (پ ۱۲ رکوع ۱۲-آیت ۱۰۸) کہہ تو یہ ہے میری  
راہ پکارتا ہوں تم کو خدا کی طرف اور میں بصیرت (یعنی حجت ظاہر)  
ہوں اس کے لیے جو میری متابعت کرے اور پاک ہے اللہ اور میں  
شرکین سے نہیں ہوں۔

۲۔ سورہ قیامت (پ ۲۹ رکوع اول آیت ۱۴) بلکہ آدمی  
اپنی نفس پر حجت ہے۔

(۵۸) بصرہ شہر کا نام ہے۔ بصرہ کی وجہ تسمیہ میں اہل لغت لکھتے  
ہیں کہ بصرہ عربی زبان میں نرم پھرتی زمین کو کہتے ہیں اور اس مقام پر  
دیکھی ہی زمین تھی لیکن مجمل البلدان میں ایک مجوسی فاضل کا قول  
نقل کیا گیا ہے جو زیادہ قرین قیاس ہے اور وہ یہ کہ اصل میں یہ  
لفظ ہنس راہ تھا جس کے معنی فارسی میں بہت راستوں کے ہیں۔

چونکہ یہاں سے بہت سی راہیں ہر طرف کو تھیں اس لئے اہل عجم  
اس کو اس نام سے موسوم کرتے تھے۔ اس کی تصدیق زیادہ تر اسلیے  
بھی ہوتی ہے کہ اس کے آس پاس شاہان عرب کی جو عمارتیں تیار  
کرائی تھیں ان کے نام بھی فارسی زبان میں رکھے تھے۔ مثلاً خورق۔  
اور سیدز (ماخوذ از الفاروق)

۱۳۵ھ میں حضرت عمر کے حکم پر عقبہ بن غزو ان نے بنگا  
ایہ کے قریب ایک شہر بسایا جو اب بصرہ کہلاتا ہو۔ بعد میں ایک نہر  
بھی دجلہ سے کاٹ کر بصرہ تک لائی گئی۔ چونکہ بصرہ کی زمین کنکریلی تھی  
اور اسی کے ارد گرد چارہ و پانی کا کافی سامان تھا۔ اس لیے قبائل  
عرب جو جو اس شہر میں آئے اور اس کی آبادی بہت جلد  
ترقی کر گئی۔ علم و فضل کے اعتبار سے بھی یہ شہر مردم خیز قطعہ نکلا اور اسکی  
زمین سے ایسے چند عالم و فاضل پیدا ہوئے جنہوں نے عربیت کی بنیاد  
رکھی۔ علم لغت کی سب سے پہلی کتاب "کتاب لعین" بصرہ ہی کے  
عالم جلیل بصری کی یادگار ہے۔ عربی علم عروض اور موسیقی کی بھی  
انہیں سے ابتدا ہوئی۔

(۵۹) بطحاً۔ وہ زمین جو پانی کی گذرگاہ ہو اور جس میں سنگریزہ  
بھی ہوں۔

۲۔ نام ہے وادی کا جو مکہ معظمہ کے قریب ہے۔

۳۔ بعض اوقات بطحاً سے مراد مکہ معظمہ بھی لیتے ہیں۔

(۶۰) بعثت (جنگ بعثت) ہجرت سے چھ سال قبل خزرج  
اور اوس کے درمیان جنگ بعثت واقع ہوئی تھی اور دونوں  
خاندان کے تمام نامور اس جنگ میں کام آئے۔ گو تعداد میں خزرج  
زیادہ تھے لیکن اوس کو فتح حاصل ہوئی۔



(۶۱) بعثت (ع) الغوی معنی اٹھنا۔ مراد قیامت۔

(۶۲) بعثت و نشر (ع) کنایہ روز قیامت سے کہ اس دن تمام آدمی قبروں سے اٹھیں گے اور ہر طرف پر گندہ اور نشر ہو جاوینگے۔

(۶۳) بعثت (ع) بیداری۔ اصطلاحاً درجہ نبوت پر فایض ہونا صاحب تفسیر القرآن نے بعثت انبیاء سے ملکہ نبوت کا قوی ہوتے ہوئے پوری قوت پر پہنچ جانا۔ اور اس سے وہ ظہور میں آنا جو اس کا مقتضی ہوتا ہے مراد لیا ہے۔

آنحضرت صلعم کی عمر کے ۴۰ سال قمری پر ایک دن اوپر ہوا تو ۹ ربیع الاول ۱۱۰۰ میلادی مطابق ۱۲ فروری ۱۸۷۸ء کو بروز دوشنبہ روح الامین خدا کا حکم نبوت لیکر آنحضرت صلعم کے پاس غار حرا میں آئے جہاں آپ ریاضت اور عبادت کیا کرتے تھے غار حرا مکہ سے تین کوس کے فاصلہ پر ہے۔ جہاں آپ اکثر دن و رات قیام فرماتے تھے۔ بلکہ ماہ رمضان کا پورا مہینہ وہیں استغراق میں بسر ہوتا تھا۔ ابتدائے وحی ماہ ربیع الاول ہوئی۔ لیکن نزول قرآن ماہ رمضان المبارک۔ نزول قرآن اور ابتدائے وحی کا درمیانی زمانہ تقریباً ۶ ماہ ہے جس میں روئے صادق آتے رہتے تھے رحمت اللعالمین حضرت موسیٰ کو بھی ۴۰ سال پر سے ہونے پر نبوت ملی تھی (کتاب الاعمال مشمولہ انجیل)

آنحضرت صلعم کی بعثت سے فشار الہی یہ تھا کہ دنیا میں فقط خدا کے واحد کی عبادت ہو یعنی حیات انسانی کا ہر لمحہ عین نشاۃ الہی کے مطابق رہو اور صحیح فطرت اختیار کر کے چنانچہ خدا نے تعالیٰ نے آنحضرت صلعم کو سورۃ المدثر (پ) کی ابتدائی آیات میں حکم دیا ہے کہ۔

۱۔ نافرمانوں کو ان کی خطرناک حالت سے آگاہ کیا جائے

۲۔ اللہ کی ربوبیت اور کبریائی اور عظمت اور جلال کو آشکار کیا جائے۔

۳۔ لوگوں کے اعتقاد باطل اور اخلاق ظاہری باطنی کی نجاستوں سے پاک رکھنے کی تعلیم دی جائے۔

۴۔ پاکیزگی۔ صفائی اور پاکدامنی سکھائی جائے۔

(۶۴) بعد (ع) دوری۔ تصوف میں بعد سے مراد غفلت

و دوری حق تعالیٰ سے اور جہل و نادانی عرفان سے ہے۔

(۶۵) بعث (ع) الغوی معنی قوت کے یمن۔ اسی لحاظ سے

مجازاً آقا کے معنی اور اس کے بعد شہر کے معنی میں مستعمل ہوا

۲۔ بیت کا نام ہے۔ سورۃ صافات (پ) ۲۳ کو ۴۰ آیت

۱۱۲۳ میں ہے کہ بعل کو پکارتے ہو اور ب سے اچھا پیدا کرنے

والے کو چھوڑتے ہو۔ صاحب ارض القرآن لکھتے ہیں کہ عرب

کا مشہور دیوتا ہبل جو قریش کا خدا کے عظیم تھا اسی بعل کی تحریف

ہے جس کو عمر بن ابی شام سے لایا تھا۔ مفسرین اور لغویین کا

بیان ہے کہ بعل حضرت الیاس کی قوم کا بت تھا۔ لیکن صاحب

ارض القرآن اس تحقیق کو عمومیت کے ساتھ بدلتے ہیں اور

کہتے ہیں کہ بعل صرف قوم الیاس میں نہیں بلکہ اکثر مشرقی

سامی قوموں میں پوجا جاتا تھا۔ بعلبک جو ملک شام کا قدیم

شہر ہے اور جس کو مسلمانوں نے ۱۵۱۶ء میں فتح کیا تھا اسی

بعل کی طرف منسوب ہے۔

ایک اور روایت بعلبک کی وجہ تسمیہ میں یہ بھی ہے

کہ چونکہ اس کے معنی سامی زبان میں آفتاب کے ہیں۔ اور اس



(۶۱۲) عین ترکی سلطنت سے علیحدہ ہو کر انگریزوں کے  
اقدار میں آ گیا ہے۔

(۶۷) بقا (ع) زندہ رہنا۔ اصطلاح تصوف میں اللہ کی  
قدرت کو ہر شے میں دیکھنا تذکرۃ السلوک اصطلاحات صوفیہ میں  
کے برے افعال اور مذموم اخلاق کے زایل ہو جانے کو بقا کہتے  
ہیں۔ بعض صوفیاء فنا بقا کو بقا کہتے ہیں۔ باین وجہ کہ وہ  
بخود ہی جو فنا کہلاتی ہے جاتی رہتی ہے اور سالک افاقہ میں  
آ جاتا ہے۔ تصوف کے مقامات میں فنا و بقا متقابل مقام ہیں۔  
مقام فنا میں تو خضوع مسکینی اور نکسار کی کیفیت غالب ہوتی  
ہے اور مقام بقا میں جلال و عظمت کی۔

(۶۸) بقا یا بقا (ع) صوفی کے نزدیک بقا یا بقا ایک مقام  
ہے جس میں سوائے حق تعالیٰ کے غیرت مطلقاً آنکھوں نے  
اٹھ جاتی ہے اور عارف صفات بشری سے فانی ہو کر صفات  
حق تعالیٰ کے ساتھ باقی رہتا ہے۔

(۶۹) بقہ۔ لغوی معنی گائے کے ہیں۔ خواہ نہ ہو خواہ مادہ بقہ  
کے معنی ایک گائے یا بیل کے ہیں۔ اس میں تائے وحدت ہو  
تائے تائید نہیں۔ بقہ بقہ تائید شتی ہے بقہ ساکن الاوسط  
جس کے معنی پہاڑوں کے ہیں اور چونکہ بیل زمین کو پہاڑ  
ہیں معنی کاشت کرتے ہیں اس لئے بقہ کہلاتے ہیں۔ بقہ کی  
جمع بقہ ہے۔

۱-۲ بقہ۔ قرآن شریف کی دوسری سورت کا نام ہے۔  
چونکہ اس سورت میں بنی اسرائیل کو اس بیل کے ذبح کرنے  
کا حکم دیا گیا ہے جسکو انہوں نے بطور سانڈ کے چھوڑ رکھا تھا اور چونکہ

شہر میں آفتاب کی پرتش ہوتی تھی اسی لئے شہر کو بعلبک کہتے ہیں  
روایتوں میں ہے کہ بعل دیوتا سونے کا تھا۔ چودہ ہاتھ لمبا  
اور چار ہاتھ والا بعل کے لئے مذبح۔ قربان گاہ اور میل بنے تھے  
لوبان اور دیگر بخورات ان میں جلائے جاتے تھے۔ اولاد کو  
بھی اسی کی خاطر آگ میں ڈال دیتے تھے۔

سنتین یورپ کی تحقیق میں ستارہ زحل کا نام بعل تھا  
جس کی دوسری مانوش شکل میل ہے۔ اس کی مدین میں پوجا  
ہوتی تھی اور ابل (ادب) کی قربانی اس کے لئے سب سے  
بہتر سمجھی جاتی تھی۔

(۶۹) بغداد۔ نام ہے شہر کا جو عراق عرب میں ہے۔ بغداد  
کی وجہ تسمیہ میں جب قرین قیاس یہی ہے کہ وہ نوشیروان عادل  
کا باغ تھا۔ جہاں وہ مقدمات فیصل کیا کرتا تھا اور اس وجہ سے  
باغ مراد انصاف کا باغ کہلاتا تھا۔

بغداد خلفائے عباسیہ کا پایہ تخت تھا خلیفہ منصور عباسی  
اپنے عہد سے ۱۱۳۴ھ (جمادی الاول ۵۲۱ھ) میں بغداد کا سنگ  
بنیاد رکھا اور عمارات شہر کی تعمیر اصول ہندسہ کے مطابق کرائی  
گئی۔ خلیفہ ہارون رشید کے عہد سلطنت میں بغداد کی شان و  
شکوہ بہت بڑھ گئی تھی۔ تاریخ الفی کا مصنف لکھتا ہے کہ مگر  
شہر میں حمام حمام ساٹھ ہزار تھے۔ تیس ہزار مسجدیں تھیں۔ کل  
شہر ۱۶ دروازوں پر تقسیم تھا۔ اور ہر دروازے کے مابین میل  
کی مسافت تھی۔ مردم شماری ۱۰ لاکھ تھی لیکن اب وہ بغداد جسکی  
تمام دنیا میں شہرت تھی اور شاہان یورپ (مثلاً شاہین) اسکو  
اپنا امن سمجھتے تھے ایک معمولی شہرہ گیا ہے جو گزشتہ جنگوں پر



اُن کا فعل ایک قسم کی گاؤ پرستی تھی جو شرک کو عیان کر رہی تھی اس لئے قطع شرک کے لئے بقر کا ذبح کرنا ضروری تھا۔ یہ حکم فوج اس بوت کی ترستھوین آیت رکوع ۸ میں مذکور ہے۔

یہ سورہ مدینہ منورہ میں نازل ہوئی جہاں یہود رہتے تھے ان کی معلومات کی رعایت سے تخلیق آدم علیہ السلام اور حضرت موسیٰ اور اُن کے زمانہ مابعد کے واقعات اس میں پہلے بیان کئے ہیں بنی اسرائیل کی خرابیوں پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے ان کی تحریفات لفظی معنوی کو واضح کر کے دکھلایا گیا ہے اور پھر سلام کی دعوت دیکھی ہے اخیر میں احکام شرعی محکوم ہیں۔

(۷۰) بقیع الغرقہ (ع) اس کو بقیع و خبث البقیع بھی کہتے ہیں بقیع الغرقہ مدینہ منورہ کا قبرستان ہے۔ جہاں آنحضرت صلعم اتوں کو شریف لے جاتے اور مدفون کے حق میں دعائے مغفرت فرماتے اس قبرستان میں غرقہ کے درخت بکثرت ہیں اور اسلوجہ سے بقیع الغرقہ کہلاتا ہے۔

(۷۱) بکرا (ع) بالمد آواز کے ساتھ رونے کو کہتے ہیں اور بالکسر اشک ریزی یعنی بغیر آواز کے آنسو بہانے کو۔ رونا ایک قوموت کی سختیاں۔ قبر کا عذاب۔ اور قیامت کی مصیبتیں اور دوزخ کی آفتیں یاد کر کے ہوتا ہے۔ اور چونکہ یہ گریہ شیت الہی۔ خوف ذوالجلال کے باعث اور گناہوں کی مغفرت کے لئے ہوتا ہے۔ اسی لئے جائز ہے۔

ایک رونا کسی بزرگ کی وفات حسرت آیات پر ہوتا ہے۔

اگر یہ رونا اشک ریزی کی شکل اور اُسی غم کے باعث ہے جو دل پر گذر رہے تو مباح ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلعم نے

جب ابراہیم (ص) اجزادہ آنحضرت صلعم کو حالت نزاع میں دیکھا تو آنکھوں سے آنسو جاری ہوئے۔ اور عبدالرحمن بن عوف نے کہنے پر کہ یا حضرت آپ روتے ہیں فرمایا کہ تحقیق یہ روزِ رحمت ہے (المشکوۃ کتاب البخایز باب البکار بفضل اول اعدام میں مشہور ہے اور اصولاً صحیح بھی ہے کہ رونے سے دل کا اضطراب اور قلق کم جاتا ہے۔

لیکن میت پر بلند آواز سے میت کے اوصاف بیان کر کے رونا ناجائز ہے۔ چنانچہ روایت ہے ابو سعید خدری سے کہ لعنت کی رسول خدا صلعم نے نوح کرنے والی عورت کو اور نوح سننے والی عورت کو (المشکوۃ کتاب البخایز باب البکار بفضل دوم) اہل تشیع کے نزدیک مصائب امام حسین و دیگر ائمہ معصومین کی تکالیف پر بکا کرنا موجب ثواب ہے اور رونے والا اور لانے والا دونوں داخل حسنات ہوتے ہیں۔

(۷۲) بکر (ع) کنواری عورت۔ جمع ابکار آتی ہے (دیکھو بکار) بکر بالفتح بمعنی جوان اونٹ اور بضم جمع ہے بکرہ کی بمعنی صبح (۷۳) بگم (ع) بہرہ۔ جمع ابکم کی (دیکھو ابکم)

(۷۴) بلاد اسلام (ع) ممالک اسلامیہ یعنی وہ ممالک جنہیں احکام شریعت محمدی نفوذ پذیر ہوں۔ بلاد اسلام کہلاتے ہیں۔

(۷۵) بلاد العرب (دیکھو عربستان)

(۷۶) بلال۔ آپ کا نام بلال کینت ابو عبد اللہ ہے آپ کے والد بزرگ دار کا نام رباح ہے آپ ملک حبش کے باشندہ تھے۔ آپ کا قد لمبا جسم چھریہ اور رنگ سیاہ تھا آواز بہت بلند اور شہ



تھی حضرت بلال سابقین اولین میں سے تھے یعنی ان لوگوں میں سے جنہوں نے اسلام قبول کرنے میں سبقت کی شروع میں حضرت صلح دعوت اسلام پوشیدہ کیا کرتے تھے لیکن جب حکم خدا دعوت اسلام اپنے آشکارا کردی تو کفار مسلمانوں کے جان و مال کے دشمن ہو گئے۔ اور انہیں طرح طرح کی اذیتیں دینے لگے۔ ان بلا کا نشان اسلام میں حضرت بلال بھی تھے۔ آپ امیر بن حلف کے غلام تھے اور جب اس کو معلوم ہوا کہ آپ سلمان ہو گئے ہیں تو آگ بگولہ ہو گیا اور سخت اذیتیں دینے لگا۔ بالآخر حضرت ابو بکر نے آپ کو خرید کر آزاد کر دیا حضرت بلال کو مسجد نبوی کا پہلا مؤذن ہونے کا فخر حاصل ہے۔ آنحضرت صلح کو آپ سے مسجد محبت تھی۔ اور آپ کو ملک حبش کا پہلا اثرہ کہا کرتے تھے۔ آپ کی وفات ۳۰ھ میں بمقام دمشق ہوئی اور باب اصغر میں مدفون ہوئے۔

ابن بطوطہ اور ہندوستان کے اکثر سیاحوں نے دمشق میں آپ کے مزار کی زیارت کی ہے اور مزار کے حالات لکھے ہیں۔ آپ نے ۶۰ سال کی عمر پائی۔

(۷۷) بلدہ۔ بلدہ اشہر کتب احادیث میں بلدہ بلدہ سے مراد کہ غلط لیا گیا ہے اور غریبہ شخص سے بدل گئی ہے۔

(۷۸) بلعم با عور (ع) غیر اسرائیلی عالم کا نام ہے جو تہذیب و عورت ہما غریبہ کے نزدیک سورۃ اعراف (پ ۲۲) رکوع ۲۲۔ آیت ۱۱۷ میں جن شخص کا شیطان کے اغوا میں آکر گمراہ ہو جانا بتلایا گیا ہے۔

وہ بلعم با عور ہے۔ یہ روایت اسلامی نقطہ نظر سے کوئی با وقعت نہیں اس لیے کہ وہ اسرائیلیات سے ماخوذ ہے۔ جو یہودیوں کی مخرقات سے ملو ہیں۔

زمانہ حال میں جامع ازہر کے ایک عالم نے حضرت لقمان کی شخصیت پر ایک مضمون لکھا ہے اور تورات کی سند پر ثابت کیا ہے کہ با عور اور لقمان ایک ہی مسمی کے دو اسم ہیں۔ اس نظریہ کی تائید پیرس کے جمعیۃ الشرقیہ کے سرگرم رکن ڈاکٹر جی ڈرنبرگ بھی کرتے ہیں۔ اس تحقیق کے قبول کرنے میں جو دقت پڑتی ہے وہ یہ کہ قرآن مجید میں حضرت لقمان کو ایک مومن کامل اور حکیم کی حیثیت سے پیش کیا گیا ہے لیکن تورات بلعم با عور کو کفار کی جماعت کا ایک فلسفی بتاتی ہے۔ لیکن جو فعل اس کی طرف منسوب کرتی ہے یعنی خدا کے حکم سے آواز بددعا نہ کرنا، اس کے صاحب ایمان ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ پس تورات کا بلعم با عور اور عودیوں کے لقمان حکیم ایک ہی مسمی کے دو نام ہو سکتے ہیں۔ بشرطیکہ بلعم با عور کو مومن کامل تسلیم کر لیا جائے اور حرف تورات کے متضاد بیانات کو کوئی اہمیت نہ دی جائے۔

(۷۹) بلقیس۔ لفظی دلالت کے لحاظ سے بلقیس عربی نام نہیں ہے بلکہ یونانی الاصل نام معلوم ہوتا ہے لیکن سلم مورخین اور ارباب تفکر نے یہودیوں کی تقلید میں ملکہ سبار کا نام بلقیس ہی اختیار کیا ہے۔ اہل حبش اس ملکہ کو ماکدہ کہتے تھے۔

کتب سادی میں ایک شہزادی کا ذکر ہے جو بارگاہ سلیمانی میں آئی لیکن تورات آترگوم اور انجیل کے بیانات جو اس شہزادی کے ملک کی حاکم تعین کر رہے ہیں تفتیح علیہ نہیں ہیں۔ ترگوم اسکا ملک فلسطین کے مشرق میں (جویش انسا یکلوسٹیا مضمون سنا) انجیل فلسطین کے جنوب دین میں باقی ہیں انجیل متی باب ۱۲ ورس ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ و ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۲ و ۱۰۳ و ۱۰۴ و ۱۰۵ و ۱۰۶ و ۱۰۷ و ۱۰۸ و ۱۰۹ و ۱۱۰ و ۱۱۱ و ۱۱۲ و ۱۱۳ و ۱۱۴ و ۱۱۵ و ۱۱۶ و ۱۱۷ و ۱۱۸ و ۱۱۹ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و ۱۲۵ و ۱۲۶ و ۱۲۷ و ۱۲۸ و ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱ و ۱۳۲ و ۱۳۳ و ۱۳۴ و ۱۳۵ و ۱۳۶ و ۱۳۷ و ۱۳۸ و ۱۳۹ و ۱۴۰ و ۱۴۱ و ۱۴۲ و ۱۴۳ و ۱۴۴ و ۱۴۵ و ۱۴۶ و ۱۴۷ و ۱۴۸ و ۱۴۹ و ۱۵۰ و ۱۵۱ و ۱۵۲ و ۱۵۳ و ۱۵۴ و ۱۵۵ و ۱۵۶ و ۱۵۷ و ۱۵۸ و ۱۵۹ و ۱۶۰ و ۱۶۱ و ۱۶۲ و ۱۶۳ و ۱۶۴ و ۱۶۵ و ۱۶۶ و ۱۶۷ و ۱۶۸ و ۱۶۹ و ۱۷۰ و ۱۷۱ و ۱۷۲ و ۱۷۳ و ۱۷۴ و ۱۷۵ و ۱۷۶ و ۱۷۷ و ۱۷۸ و ۱۷۹ و ۱۸۰ و ۱۸۱ و ۱۸۲ و ۱۸۳ و ۱۸۴ و ۱۸۵ و ۱۸۶ و ۱۸۷ و ۱۸۸ و ۱۸۹ و ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۱۹۲ و ۱۹۳ و ۱۹۴ و ۱۹۵ و ۱۹۶ و ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۱۹۹ و ۲۰۰ و ۲۰۱ و ۲۰۲ و ۲۰۳ و ۲۰۴ و ۲۰۵ و ۲۰۶ و ۲۰۷ و ۲۰۸ و ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۱۶ و ۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱ و ۲۴۲ و ۲۴۳ و ۲۴۴ و ۲۴۵ و ۲۴۶ و ۲۴۷ و ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۰ و ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و ۲۵۶ و ۲۵۷ و ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۲۶۰ و ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۲۷۷ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۲۸۵ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۲۹۴ و ۲۹۵ و ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۰ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶ و ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱ و ۳۳۲ و ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و ۳۴۵ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۸ و ۳۴۹ و ۳۵۰ و ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و ۵۱۸ و ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ و ۵۲۲ و ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ۵۲۶ و ۵۲۷ و ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۳۰ و ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۵۳۴ و ۵۳۵ و ۵۳۶ و ۵۳۷ و ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۱ و ۵۴۲ و ۵۴۳ و ۵۴۴ و ۵۴۵ و ۵۴۶ و ۵۴۷ و ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ و ۵۵۱ و ۵۵۲ و ۵۵۳ و ۵۵۴ و ۵۵۵ و ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ و ۵۵۹ و ۵۶۰ و ۵۶۱ و ۵۶۲ و ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۵ و ۵۶۶ و ۵۶۷ و ۵۶۸ و ۵۶۹ و ۵۷۰ و ۵۷۱ و ۵۷۲ و ۵۷۳ و ۵۷۴ و ۵۷۵ و ۵۷۶ و ۵۷۷ و ۵۷۸ و ۵۷۹ و ۵۸۰ و ۵۸۱ و ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۶ و ۵۸۷ و ۵۸۸ و ۵۸۹ و ۵۹۰ و ۵۹۱ و ۵۹۲ و ۵۹۳ و ۵۹۴ و ۵۹۵ و ۵۹۶ و ۵۹۷ و ۵۹۸ و ۵۹۹ و ۶۰۰ و ۶۰۱ و ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰۶ و ۶۰۷ و ۶۰۸ و ۶۰۹ و ۶۱۰ و ۶۱۱ و ۶۱۲ و ۶۱۳ و ۶۱۴ و ۶۱۵ و ۶۱۶ و ۶۱۷ و ۶۱۸ و ۶۱۹ و ۶۲۰ و ۶۲۱ و ۶۲۲ و ۶۲۳ و ۶۲۴ و ۶۲۵ و ۶۲۶ و ۶۲۷ و ۶۲۸ و ۶۲۹ و ۶۳۰ و ۶۳۱ و ۶۳۲ و ۶۳۳ و ۶۳۴ و ۶۳۵ و ۶۳۶ و ۶۳۷ و ۶۳۸ و ۶۳۹ و ۶۴۰ و ۶۴۱ و ۶۴۲ و ۶۴۳ و ۶۴۴ و ۶۴۵ و ۶۴۶ و ۶۴۷ و ۶۴۸ و ۶۴۹ و ۶۵۰ و ۶۵۱ و ۶۵۲ و ۶۵۳ و ۶۵۴ و ۶۵۵ و ۶۵۶ و ۶۵۷ و ۶۵۸ و ۶۵۹ و ۶۶۰ و ۶۶۱ و ۶۶۲ و ۶۶۳ و ۶۶۴ و ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ و ۶۶۹ و ۶۷۰ و ۶۷۱ و ۶۷۲ و ۶۷۳ و ۶۷۴ و ۶۷۵ و ۶۷۶ و ۶۷۷ و ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱ و ۶۸۲ و ۶۸۳ و ۶۸۴ و ۶۸۵ و ۶۸۶ و ۶۸۷ و ۶۸۸ و ۶۸۹ و ۶۹۰ و ۶۹۱ و ۶۹۲ و ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۵ و ۶۹۶ و ۶۹۷ و ۶۹۸ و ۶۹۹ و ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰



میں پائی جاتی ہے۔ وہ یہ ہے کہ اس ملکہ کا خاندان بھی نہیں بتایا گیا ہے پس ایسی حالت میں وہی بیان صحیح تسلیم کیا جائے گا۔ جو روایات عرب کے موافق ہو۔ اور وہ یہ کہ ملکہ سالیمن (جنوب فلسطین) کی شہزادی تھی۔

ملکہ سبا کا نام قرآن مجید میں دو بار آیا ہے۔ اول سورہ نحل (۱۹) رکوع ۲۔ آیت ۲۳ میں حضرت سلیمان کے قصہ میں۔

دوم سورہ سبا اپ ۲۲ رکوع ۲۔ آیت ۱۵ میں سلیم کے ذکر میں۔

سورہ نحل میں ملکہ سبا کا مذہب آفتاب پرست بتایا گیا ہے۔ لیکن بارگاہ سلیمانی میں داخل ہوتے ہی ہوسہ نیجاتی اور حضرت سلیمان کی ملکہ ہو جاتی ہے۔

(۸۰) بلون و بلوغیت۔ بلون لغت میں بمعنی وصول ہے اور اصطلاح میں عبارت ہے انتہائے طفلی سے (دیکھو بالغ)

(۸۱) نبت العنب۔ نبت الکرم (ت) شراب کو کہتے ہیں اسلئے کہ عنب کرم انگور کو کہتے ہیں اور چونکہ عرب اور فارس میں انگور اسی کی شراب بنتی ہے اسی لئے یہ تخصیصی معنی پیدا ہو گئے۔ کلام مجید نے شراب نوشی کو حرام کر دیا ہے سورہ بقرہ ۲ رکوع ۲۵۔ آیت ۲۰۶ اور سورہ مائدہ (پک رکوع ۱۲۔ آیت ۹۲) اور یہ اتنا اعلیٰ حکم ہجرت کے تیسرے یا چوتھے برس نازل ہوا ہے اور ۹۱ھ میں شراب کی خرید و فروخت بھی حرام ہو گئی (صحیح بخاری باب تحریم بیع الخمر الخ)

(۸۲) نبت لبون (ع) الغوی معنی دودھ دینے والے کی بیٹی۔ وہ اٹنی جو دو برس کی ہو اور جس کی مان دوسرے جھول کے بچوں کو دودھ پلاتی ہو۔ نبت لبون کہلاتی ہے۔ جب اونٹوں کی تعداد ۳۵ سے لیکر

۴۵ تک ہو تو نصاب ذکوۃ ایک نبت لبون ہے۔

(۸۳) نبت مخاص (ع) حاملہ کی بیٹی۔ وہ اٹنی جو ایک س

کی ہو اور اس کی مان پھر حاملہ ہو جائے۔ نبت مخاص کہلاتی ہے۔

۲۵ سے ۳۵۔ اونٹوں پر نصاب ذکوۃ ایک نبت مخاص ہے۔

(۸۴) بنی اسرائیل۔ حضرت یعقوب کی اولاد۔ عبرانی زبان

میں اسرائیل حضرت یعقوب کا لقب ہے۔ حضرت ابراہیم نے جب

وطن یعنی شہر بابل چھوڑا تو چند روز کی سرگردانی کے بعد آپ ارض

کنعان میں آباد ہو گئے۔ آپ کے فرزند حضرت اسحاق کے دوسرے

بیٹے یعقوب کی اولاد جو ایک بیٹی اور بارہ بیٹے پر مشتمل تھی ارض

کنعان میں پھولی پھلی اور بنی اسرائیل کے نام سے موسوم ہوئی۔

جب حضرت یوسف بن حضرت یعقوب شاہ مصر (فرعون) کے نائب

بن گئے تو حضرت یعقوب پورے خاندان کے ساتھ جو تعداد میں ۷۰

نفر تھے کنعان سے ہجرت کر کے مصر میں فرود گئے اور وہاں یمن

اور بھی زیادہ بڑھی اور ۱۲ سبطوں یعنی قبیلوں میں منقسم ہو گئی۔

بنی اسرائیل کی فردنی نسل مصر والوں (یعنی قبطوں) کی آنکھ میں

کھٹکی اور انہوں نے اس نسل کو برباد کرنے کے منصوبے باندھے اور

ان کو سخت شکنجہ میں بنایا۔ ان مظالم کا سد باب کرنے کے لئے انہیں

بنی اسرائیل میں سے خدا نے تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو بھیج دیا

کیا اور وہ تمام بنی اسرائیل کو فرعون مصر کے پنجے سے چھڑا کر اپنے

قدیم آبائی وطن ارض کنعان کی طرف چلے مصر سے روانہ ہو گئے

الہامی کتب میں..... خروج سے تعبیر کی گئی ہے جو جہلاً

روایات حضرت صلعم سے ۷۰۰ یا ۲۰۰ سال پیشتر عمل میں

آئی مصر میں بنی اسرائیل کے قیام کی مدت میں بھی اختلاف ہے



بعض روایتوں سے ۳۰ سال اور بعض روایتوں سے ۲۱۵ سال معلوم ہوتے ہیں۔

تاہم ایزدی شامل حال تھی کہ حضرت موسیٰ بنی اسرائیل کو بحیرت تمام مصر سے باہر نکال لائے۔ لیکن اُن کو اپنی زندگی میں موعودہ زمین بنی ارض کنعان میں پہنچنا نصیب ہوا بنی اسرائیل کی طبیعتوں میں غلامی اس قدر سرائت کر گئی تھی کہ اگر اتفاق سے جنگل میں کہانا یا پانی نہیں ملتا تو حضرت موسیٰ کو سخت صنو آئین سناتے۔ کتاب خروج (توراة) کا مطالعہ کیجئے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ وہ بنی اسرائیل کی پست ہمتی کی داستان سے ملبوس ہے۔

..... قرآن مجید کی سورہ مائدہ (پ ۶ رکوع ۴۷) میں بھی اُن کی پست ہمتی کا خاکہ پیش کیا گیا ہے خصوصاً تالیسویں آیت کا وہ لکھو کہ: "ان تم اور تمہارا خدا دونوں جاؤ اور لاؤ ہم تو ہمیں بیٹھے رہیں گے" اُن کی بزدلی کی عبرت انگیز تصویر پیش کر رہا ہے۔ ذلت گوارا کی۔ دشت نوردی اختیار کی۔ لیکن جبارین کے مقابلہ کی ہمت اُن میں پیدا نہ ہوئی۔

۳۰ سال کی دشت نوردی کے بعد حضرت موسیٰ کا انتقال ۱۲۵۰ ہجری میں ہو گیا۔ اور بنی اسرائیل میں بھی دشت نوردی کے باعث استقلال اور شجاعت پیدا ہو گئی۔ بالآخر حضرت یسوع خلیفہ حضرت موسیٰ کی سرکردگی میں بنی اسرائیل نے کنعان فتح کیا۔ ابتداً ان میں ایک طرح کی جمہوریت قائم ہوئی اور بنی اسرائیل کے بارہ بیٹوں میں سے ہر ایک سبط اپنے قاضی کے ماتحت قدنی زندگی بسر کرتا تھا۔ یہ عہد حکومت یعنی عہد قاضیان ۲۵۰۰ آفریش سے ۲۹۰۰ آفریش تک رہا۔ اور اس سوا آئین

برس کے زمانہ میں بنی اسرائیل کی تمدنی حالت بہت کچھ صاف ہو گئی اور انہیں فتوحات کا جوش پیدا ہوا لہذا حضرت شموئیل نبی سے درخواست کی کہ وہ ایک بادشاہ مقرر کریں تاکہ بنی اسرائیل کے زیر حکم جہاد کریں۔ چنانچہ سن ۲۹۰۵ آفریش میں طالوت (شارل) پہلا بادشاہ منتخب ہوا۔ طالوت کے بادشاہ ہونے کا واقعہ قرآن مجید (سورہ بقرہ پ ۳ رکوع ۱۳۲) میں بھی مذکور ہے۔ اس کے بعد حضرت داؤد ۱۲۵۰ ہجری بادشاہ ہوئے پھر اُن کے فرزند سلیمان ۱۲۵۵ ہجری تخت نشین ہوئے ان کے زمانہ حکومت میں بنی اسرائیل کی سیاسی قوت آج کمال کو پہنچ گئی تھی حضرت سلیمان نے خدائے تعالیٰ سے ایسی بادشاہت کے عطا کرنے کی دعا کی تھی جو پھر اُن کے بعد کسی کو نہ ملے اور ان کی اس دعا کو شرف قبولیت حاصل ہوا حضرت سلیمان نے مسجد اقصیٰ کی تکمیل ۳۰۰۰ ق م کی۔ یہ حرم الہی کی دوسری تعمیر ہے جو حضرت ابراہیم کی تعمیر یعنی خانہ کعبہ کے بعد خدائے وحدہ لا شریک کے لئے بنائی گئی۔

حضرت سلیمان کے انتقال کے بعد سلطنت بنی اسرائیل دو حصوں میں منقسم ہو گئی یعنی بنی اسرائیل کی بکبت اور بربادی کا تخم بویا گیا۔ ارض فلسطین میں جس کا مستقر بیت المقدس تھا رجام تخت نشین ہوئے۔ یہ رجام نے ایک جداگانہ سلطنت قائم کی جبکہ مستقر شہر سارہ تھا۔ ان دونوں حکومتوں میں سے سارہ کی اسرائیلی سلطنت کا خاتمہ تا جدارینوا یعنی شلما نصر کے ہاتھوں ۳۰۰ ق م (یعنی ۱۲۵۱ سال قبل ولادت محمدی) میں ہوا۔

شلما نصر کے حملہ کا سبب اسرائیل بادشاہ ہوش کی سازش تھی جو اُس نے فرعون مصر سے پیدا کرنا چاہی تھی۔ حالانکہ



نیو کی باج گزاری قبول کر چکا تھا۔ شلمانصر نے ہوش کے قتل پر ہی  
 اکتفا نہ کی۔ بلکہ ان دس سبطوں کو مع زن و فرزند پکڑ کر لے گیا۔ اور  
 تحقیق طور پر نہیں کہا جاسکتا کہ یہ دسوں سبط کیا ہوئے۔ اور  
 کن قوموں میں جذب ہو گئے۔ زمانہ حاضرہ کے محققین یہ لائے  
 ظاہر کر رہے ہیں کہ اہل کشمیر اور افغانستان ان دس گم شدہ اسباط  
 کی اولاد ہیں۔ اور اپنی راسے کی تائید میں افغانوں کی قومی دایا  
 کی شکل شہادت لباس۔ اخلاق و عادات۔ اور ان کے بعض شہرین  
 کے نام مثلاً خیبر پیش کرتے ہیں۔ جو ان کے اسرائیلی ہونے کی تائید  
 کر رہے ہیں۔

دوسری سلطنت بیت المقدس کا خاتمہ۔ بابل کے فرمان روا  
 نخت نصر کے ہاتھوں شہر ق م (یعنی آنحضرت صلیم کی پیدائش  
 سے ۱۱۵۹ سال قبل) میں ہوا۔ نخت نصر بھی ان اسرائیلیوں کو جو  
 جنگ میں قتل ہونے سے بچ رہے تھے قید کر کے بابل لے گیا۔ ان قیدیوں  
 میں حضرت ذوالکفل بھی تھے۔ حضرت ذوالکفل کے بعد حضرت غریب کی موت  
 آئی ہے جس کا زمانہ ۱۱۰۰ سال قبل ولادت محمدی ہے۔ شہر ق م  
 جب ایران کے بادشاہ کیخسرو نے بابل کو تباہ کیا ہے تو نبی اسرائیل  
 کو قید سے نجات ملی۔ اور انہوں نے حضرت غریب کی ماتحتی میں بیت المقدس  
 کی تعمیر شہر ق م میں دوبارہ شروع کی۔ اور ۶۰ سال میں ختم  
 کو پہنچائی۔ حضرت غریب نے حضرت موسیٰ کی شریعت کو از سر نو زندہ  
 کیا یعنی تورات کے واقعات کو اپنے حافظہ کی مدد پر مورخانہ حیثیت  
 سے قلمبند کیا۔ ان کا انتقال شہر ق م میں ہوا۔ ان کے بعد  
 حضرت یحنا نے نیم یعنی نبی اسرائیل کی مقدس کتب کے سلسلہ دوم  
 کو از نو ترمیم کیا۔ گویا یونانیوں نے نبی اسرائیل کو برباد کرنے کی

کوشش کی لیکن انہوں نے یہود و احمائی کی ماتحتی میں زبردست مقابلہ  
 کر کے اس بلا کو مالا۔ اور مقدس کتب میں سلسلہ سوم یعنی کتیم کا اضافہ  
 ہوا۔ لیکن زمانہ میں ویرانہ ثابت ہوا۔ اور دسویں سے مقابلہ کرنا پڑا  
 جنہوں نے، بتبرنت میں بیت المقدس کو فتح کر کے شہر کے ساتھ  
 ہیکل سلیمانی کو بھی مسمار کر دیا۔ اور مقدس جیفون کو "حرم" سے  
 نکال کر روم میں بطور یادگار فتح لے گئے۔ اس دن کا دن ہے اور  
 آج کا دن پھر نبی اسرائیل کو ملکی اقتدار حاصل نہ ہوا۔ اور ہمیشہ  
 مفتوح قوم کی حیثیت سے زندگی بسر کرنا پڑی۔ ضربت علیہم  
 الذلۃ والمسکنة ویاؤ الغضب من اللہ یعنی ان پر  
 ذلت اور محتاجی ڈالی گئی۔ اور وہ غضب الہی کے مستحق ہو گئے۔  
 (سورہ بقرہ اول رکوع، آیت ۵۸)

(۸۵) بنیامین (ت) بروزن اسرائیل حضرت یعقوب کے  
 بیٹے کا نام جو حضرت یوسف کے حقیقی بھائی تھے قرآن مجید میں  
 صریحاً تو بنیامین کا نام نہیں آیا لیکن کنایتاً سورہ یوسف (پ ۱۲)  
 رکوع ۹- آیت ۶۵ میں ہے۔

(۸۶) یواوہ۔ سالکین کی باتیں جو خوشی و غم کی باتیں جو دل پر  
 یکایک نوبت بہ نوبت آئیں (تذکرۃ السلوک مطبوعات صفیہ)  
 (۸۷) ابوتراپ (ع) مٹی کا باپ۔ مخفف ہے ابوتراپ کا حضرت  
 علی کی کنیت ہے۔ مرقوم ہے کہ ایک دن آنجناب سجد نبوی کے  
 فرش پر سو رہے تھے کہ رسول مقبول صلعم تشریف فرما ہوئے۔ اور  
 آپ کے رخسارے اوپر ٹم کو خاک آلود دیکھ کر آپ کو بیدار کرنے کے لئے  
 یا اباتراپ فرمایا۔ اس روز سے یہ کنیت مقرر ہوئی اور جناب امیر اس  
 کنیت پر فخر کیا کرتے تھے۔



(۸۸) ابو حنیفہ (ع) کینیت ہے امام اعظم عثمان بن ثابت کوئی  
کی (ابو حنیفہ)

(۸۹) ابو ذر کینیت ہے آپ کا اصلی نام جندب بن جنادہ جو عرب  
کے قبیلہ غفار سے تھے۔ آپ اسلام کے اوائل زمانہ میں قبل ہجرت  
مشرق باسلام ہوئے آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحب مرتبت صحابی  
ہیں۔ کتب احادیث اور تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو ذر بہت  
کھرے اور مزہ پرصاف بات کہنے والے تھے۔ خدا کے حکم کے بموجب  
حق بات کہنے میں کسی کا لحاظ نہیں کرتے تھے۔ امیر مویا غویر بن  
کام کرتے دیکھتے تو کھلم کھلا ٹوک دیتے چنانچہ امیر معاویہ کو انکی  
شام کی گود نرسی کے زمانہ میں جب وہ انکی راہبوزراستی میں جہا  
پر بھیجے گئے تو ہمیشہ بلا خوف و خطر ان کی غلطیوں پر نصیحت کیا  
کرتے تھے۔ امیر معاویہ عاجز آگئے اور حضرت عثمان کو لکھ بھیجا کہ ابو ذر  
غفار میری سخت توہین کر رہے ہیں چنانچہ حضرت عثمان نے  
انکو روک دیا۔ اور جو توہین کی لیکن ابو ذر جن کے ناز و راز خود  
حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی خاطر خفا ہونے کے عادی ہو گئے  
تھے اس لئے انھوں نے حضرت عثمان کو بھی ان کی غلطیوں پر قہر  
کیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ حضرت عثمان نے ابو ذر کو جلا وطن کر دیا۔  
آپ صحرائے ربدہ میں سکونت اختیار کی اور وہیں انتقال کیا۔  
(۹۰) ابو علی سینا۔ ابو علی کینیت شیخ رئیس القتب حسین نامی ہے  
آپ مشہور اور متفنی عن الصفات حکیم ہیں۔ آپ کے والد علی بن  
ثقات بلخ میں سے تھے اور وہ ان کے عامل بھی رہے۔ نوح ابن  
منصور کے زمانہ میں شہر بلخ میں سکونت اختیار کی اور ابو علی  
۳۹۰ھ میں تولد ہوئے۔ ابو علی نے ۱۹ یا ۱۸ سال کی عمر میں

علوم مروجہ میں کافی دست گاہ حاصل کرنی اور درجہ فضیلت کو  
پہنچ گئے اور ۱۸ سال کی عمر سے تصنیف و الیف کا سلسلہ  
شروع کر دیا علم کا شاید ہی کوئی شعبہ ہو چسپو علی کی نا تصنیف  
نہ لے لیکن فلسفہ حکمت اور منطق میں توروہ تصانیف موجود ہیں  
جن کی نظیر نہیں ملتی۔ القانون فی الطب اور کتاب الشفاء آپکی  
ان الیفات میں سے ہیں جن سے مغرب اور شرق دونوں نے  
بہت فائدہ حاصل کیا۔ آپ ۳۹۰ھ میں وفات پائی آپکی  
قبر عمان میں موجود ہے۔

(۹۱) بوسہ (ن) چومنا پڑیا۔ اصطلاح تصوف میں جندبہا  
کو کہتے ہیں۔

(۹۲) بوس (ع) درجات و درجہ میں سے ایک ہے جمیع  
غور و لوگ کھے جاؤ گئے اور بیکر آب زرد و زرخون کے زخم  
سے برآمد ہوگا پلایا جائے گا۔

(۹۳) بہتان (ع) افترا۔ دوس۔ قرآن مجید میں دو تھا آپ  
یہ لفظ آیا ہے۔ سورہ نسا، رپ رکوع ۱۶۔ آیت ۱۱۲ میں خدا  
فرماتا ہو کہ جو کوئی گناہ کرتا ہے اور پھر کسی بے گناہ کے ذمہ لگا ہے  
تو وہ بہتان عظیم اٹھاتا ہے۔

۲۔ سورہ نور رپ رکوع ۲۔ آیت ۱۱۵ جب تم نے اس کو سنا  
تو کیوں نہ کہ یہ کہہ سکتے ہو کہ ہم نے سنا کہ یہ بات اس سے نکالیں  
سبحان اللہ یہ تو بڑا بہتان ہے۔

کنز العمال (حصہ ۴) میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
کہ جو شخص مسلمان مرد یا عورت کو تنگ کرے یا اس کی نسبت  
ایسی بات بیان کرے جو اس میں نہ ہو تو اس کو خداوند تعالیٰ



ایک آگ کے ٹیلے پر اُس وقت تک کھڑا رکھے گا جب تک وہ  
اُس بات سے عہدہ برآ نہ ہو جو اُس نے کہی تھی۔ دوسری حدیث  
میں ہے کہ جس کے گھر چوری ہو جاتی ہے وہ بیگنا ہوں یہ تمہارا کھتے  
رکھتے خود چور سے بڑھ کر گنہگار ہو جاتا ہے (غیبت)

(۹۴) بخت (ع) خوشی و نازگی - اصطلاح تصوف میں اُن  
واردات کو کہتے ہیں کہ جو غیبی صاحب کسب کے دل پر واقع  
ہوتی ہیں -

(۹۵) بهشت (۱) بهشت - باغ (بهشت)

(۹۶) بوہرے۔ بوہرہ گجراتی زبان کا لفظ ہے جس کے معنی تاجر کے ہیں چونکہ یہ لوگ اہل بازار تھے اسلئے اس لقب سے یاد کئے جانے لگے (قلائد الجواہر فی احوال البوہرہ گشتا پرچم)

و فتح علی ملتفت فاطمہ صریحاً کہ تو اسی سے ہے ۵۵۶۷  
۶۱۱۷

ابن ابی یوسف صاحب الدین کے ہاتھوں عمل میں آیا کچھ سال پیشتر  
 یعنی ۵۲۶ھ میں حضرت طیب بن حضرت امیر احکام ائمہ خلیفہ مصر  
 کی دعوت ملک میں میں شروع ہوئی۔ چونکہ حضرت اپنے پدر عالی مقام  
 کے انتقال کے وقت دو سال کے تھے اور ان کے چچا الحافظ الدین ائمہ  
 نے خلافت مصر پر متمکن ہوتے ہی ان کے قتل کی فکر شروع کر دی تھی  
 اس لئے ابن دین کے ہمراہ آپ (امام طیب) منصور ہو گئے سیدنا ملک حمزہ  
 اور داعی ذویجہ امام منصور کے نام سے ملک میں میں اشاعت کا کام  
 جاری رکھا۔ اس ستر سے ائمہ طاہرہ کی کاخ تہ ہو گیا اور دعاۃ مخلصین  
 کا در شروع ہوا۔

هندوستان میں مذہب کی تعلیم کے بارے میں اشاعت کا سلسلہ

یا پانچویں صدی ہجری سے شروع ہوتا ہوا اور خلیفہ (مولانا) المستنصر  
باللہ (المتوفی ۶۴۵ھ) فاطمیہ مصر نے سیدنا علی ابن محمد کو  
ذہب سمعیلیہ کی اشاعت کے لیے یمن کو بھیجا جہاں انہوں نے

ساعتی جمیلہ سے سیاسی اقتدار حاصل کر لیا حتیٰ کہ

میں سارے قلم ریزین کے مالک بن گئے۔ سیدنا علی ابن محمد نے  
 اپنے کسی نائب سندہ اور تجارت میں اسی غرض سے بھیجے کہ وہ اپنے  
 ہم مذہبوں کو مسائل مذہبی کی تعلیم و تلقین کریں۔ ان مبلغین میں  
 جو ہندوستان کی طرف بھیجے گئے مولائی عبداللہ بھی تھے جو کہمبات  
 میں سحرسی راستہ سے وارد ہوئے ماماخوذا فیصلہ بیٹی ہائی گورٹ  
 بمقدمہ نمبر ۱۳۹۵ء بابت ۱۹۱۷ء جزو نمبر ۱۷۲

تاریخ دعوت حق کے سلسلہ میں جو کاغذات اڈیٹر صاحب سالہ  
 انیم سر جیلپونے شائع کئے ہیں انکے مطالعہ سے واضح ہوتا ہے  
 کہ شیخ عبد اللہ ہندوستان کے ایک نو مسلم فرد تھے جو داعی احمد کے پہلے  
 دورہ پر جو محکم خلیفہ مستنصر باللہ کیا گیا تھا مصر گئے تھے اور داعی نور الدین  
 بھی تھے اور وہ بھی نو مسلم تھے۔ جب یہ دونوں حضرت اعلیٰ میں بالکمال ہو گئے  
 تو پھر داعی احمد کے ساتھ جن کا خراج امتیاز میں ہو ہندوستان میں آئے  
 غرضکہ وہاں میں کی انتہی میں ہندوستان بھی تبلیغ کا ایک مرکز  
 قرار دیا گیا اور جو تبلیغیں فرمایاں وہاں کام کرتے تھے وہ نائب کے لقب سے  
 ممتاز ہوتے تھے انکی تبلیغیں جو بکجرات میں زیادہ کامیاب ثابت ہوئی  
 امام طیب کے مستور ہو جانے پر دعوت مستعلیہ کا صدر مقام میں تھا جہاں قاضی  
 کا تقریباً نصف کے کل میں آج بھی کہ سلسلہ ایک دوسرے میں منتقل ہوتے ہوئے  
 خلف عن سلف داعی محمد الدین اور میں حسن (المتوفی ۱۲۸۷ھ / ۱۸۷۲ء)  
 تک پہنچا یہ وہ زمانہ ہے جب یہ بات کہی جانے لگی کہ دعوت ہندوستان



میں منتقل ہونے والی ہو۔ اسی خیال کی بنا پر ہندوستان چار عالم تھیں بلوائے  
گئے جو حضرات دعا کی خدمت میں تادیب تہذیب پاکر مراض ہوئے اور  
علوم دینیہ میں کمال حاصل کر کے واپس آئے بالآخر وہ زائد بھی الگ الگ  
دعوت میں سے ہندو منتقل ہوئی اور ۱۱۵۹ھ میں سیدنا جلال الدین  
شمس الدین برہکین پہلے ہندی داعی ہیں جن کا مسکن احمد آباد انجرات تھا۔  
احمد آباد کے بعد جام نگر، مانڈوی، جین، برہان پور کو بھی صدر مقام ہونے  
کا شرف حاصل ہوا اور بالآخر اب شہر سورت مستقل طور سے صدر مقام ہو  
گیا۔ جماعت بواہیر یا الفاظ دیگر فرقہ مستعلیٰ مذہب خلیفہ شیعہ کی ایک شاخ  
ہو جو خلفاء فاطمیہ میں مصر کا مذہب تھا ان خلفاء نے کم بیش سو دو سال  
سلطنت کی ہو اس کی تاریخ علوم و فنون اور فتوحات سے لبریز ہوا ان کے ہند  
استعلیٰ پرچم شمالی فرقہ مراکش، یونس، انجرات پر لہرتا ہوا استقلال پسلی  
اور بالآخر سائیکس تھا اور کچھ خلیفہ فاطمیہ چونکہ پورے حضرت علی رضی  
کو دسی رسول اللہ تسلیم کرتے ہیں جو با استقلال رسول کے بعد کا عہدہ ہوا اور  
جس کے بعد ان کا شمار آتا ہو اس لیے ان کے اسموں کی ترتیب یہ ہو کر۔

۱ حضرت حسن مجتبیٰ (۲) حضرت حسین شہید کربلا (۳) حضرت امام  
زین العابدین (۴) حضرت امام محمد باقر (۵) حضرت امام جعفر صادق (۶)  
حضرت امام کاظم (۷) حضرت امام محمد باقر (۸) حضرت امام عبدالمہدی (مستور) (۹)  
حضرت امام احمد (مستور) (۱۰) حضرت امام حسین (مستور) (۱۱) حضرت امام ہدی  
و باقی دولت فاطمیہ مصر (۱۲) حضرت امام قاسم (۱۳) حضرت امام منصور (۱۴)  
حضرت امام خراسان (۱۵) حضرت امام غریب (۱۶) حضرت امام قاسم (۱۷) حضرت امام ظاہر  
(۱۸) حضرت امام منصور (۱۹) حضرت امام مستعلی (۲۰) حضرت امام آدم (۲۱) حضرت  
امام طیب (مستور) ان ائمہ میں سے سترہ ائمہ تو ظاہر اور چار مستور ہیں۔ ائمہ  
مستور کے اسموں کے آگے لفظ مستور خطوط و حوالی میں لکھ دیا ہو پھر سے مراد ان کی

اصطلاح میں دشمنوں سے پوشیدہ ہو جانے کے ہیں لیکن مبلغین مذہب کو  
ان ائمہ مستور کا نام اور اس کا معلوم رہتا تھا ستر کی غایت مثل تقریر کے حفاظت  
خود اختیار ہی ہو امام طیب کے جو سلسلہ ائمہ کے آخری امام ہیں ستر کے بعد اب تک کوئی  
امام ظاہر نہیں ہوا لیکن بوسہرون کا عقیدہ یہ کہ ان کی نسل سے امام دنیا میں  
ہمیشہ موجود رہے ہیں اور یہ کہ وہ کیرن ظہور فرمائیں گے اور تازانہ طور پر امام اپنے  
نائب کے ذریعے سے اپنی دعوت کا انتظام کرتے رہتے ہیں جبکہ داعی مطلق کہتے  
ہیں۔ ایام ستر میں امام مستور کے ہمراہ جو علم رہتا ہو وہ باب حجت اور داعی اللہ  
پر مشتمل ہونا ہو پس امام کے کشف پر داعی کا مرتبہ چوتھے درجہ پر آ جاتا ہو۔

مذہب سلام میں ستر امامت نہایت اہم بالشان ستر ہے بلکہ مسلمانوں  
کی سیاسی بعدہ مذہبی تفریق کا باعث بھی یہی ستر ہوا۔ قبل اس کے کہ ہم اس  
ستر پر شیعہ نقطہ نظر سے کچھ تحریر کریں ان تفریقوں کا ذکر مقدم سمجھتے ہیں جو فرقہ  
شمعیلیہ (شیعہ) میں پیدا ہوئیں۔ (۱) ان زاریہ۔ یہ جماعت خلیفہ مستور یا ستر  
فاطمیہ مصر (التوفی ۵۹۹ھ) کو بعد کے بڑے بیٹے نزار شیعہ کو امام تسلیم کرتی ہے  
ابن اسکندر بن خلیفہ مدوح کے انتقال پر شاہین شاہ ملقب بہ افضل وزیر  
الاستعلیٰ نے نزار پر فوج کشی کی اور صقیاب ہو کر نزار کو قتل کر دیا  
(نظام الملک سی ۱۱۵۸) چونکہ شیخ اجل حسن بن صالح نزاری کی امت کا معتقد تھا  
اس طرح جماعت نزاریہ کا وجود قائم رہا اور ہندوستان کے خوب سے اسی جماعت  
سے داعیہ میں اور نہایت ستر آغا خان کو اپنا امام حاضر تسلیم کرتے ہیں (دیکھو  
نخبہ) (۲) فرقہ مستعلیہ میں بھی ۵۹۹ھ میں تفریق پیدا ہو چکی۔ سیدنا  
داؤد بن عجیبہ کے انتقال پر ایک جماعت نے سیدنا داؤد بن قطیبہ کو داعی  
مطلق تسلیم کیا اور داؤد بن کھلائی۔ داؤد بن جماعت کی دعوت کا صدر مقام ستر  
(ہندوستان) ہو۔ دوسری جماعت نے سیدنا سلیمان کو داعی تسلیم کیا۔ یہ جماعت  
سلیمان بن کھلائی ہو اور اس کی دعوت کا صدر مقام ستر ہو۔ اس جماعت کے



داعی مطلق داعی ابلاغ ہونے کے داعی ہیں۔

اہل تشیع کے نزدیک وجوب امامت کا طریقہ نفس ہو انکا عقیدہ ہو کہ جس طرح خدا نے تعالیٰ انبیاء کو منتخب فرماتا ہو اسی طرح نبی کریم ﷺ کو تعالیٰ بھی چنا ہے۔ امام کو نامزد کرتا ہو۔ پھر اس عقیدے کے بھی پابند ہیں کہ داعی امام کو اور امام داعی کو نفس کر کے مقرر کرتا ہو۔ امام کی غیبت میں ایک داعی دوسرے داعی پر نفس کر کے اپنا جانشین نامزد کرتا ہو اسی طرح دعاۃ مطلقین کا سلسلہ جاری رہتا ہو۔ پھر انکا عقیدہ ہو کہ امام معصوم ہوتا ہو اور داعی کا معصوم اس کے دونوں غلطی سے ملے ہوتے ہیں پس داعی مطلق رسول دوسری اور امام کے درمیان میں باقی نہ رہے نہایت خداوندی کے فرائض ادا کرتا ہو۔ داعی مطلق ہمیشہ مخصوص طریقہ سے مقرر ہوتا رہا ہو اور اس امر میں کسی تعلیلی اصول کبھی نظر انداز نہیں کیے گئے۔ گو سر آدم جی پیر بہائی کی اولاد اور ان کے ہمراہیوں نے بیسی ہائی کورٹ میں نفس کے مسئلہ کو معاندانہ شکل میں اٹھایا تھا لیکن ثابت نہ کر سکے کہ ایک بھی داعی غیر مخصوص طریقہ سے دعوت پر قابض ہوا اور کچھ فیصلہ کا جزو نمبر ۲۴ مقدمہ نمبر ۴۴۱ بابت ۱۹۱۷ء فیصلہ ۲۱۔ پانچ مسئلہ ۱۷

داؤدی پور میں مینیشاق کا مسئلہ نہایت اہم سمجھا جاتا ہے اور اسی پر داعی اور ان کے تعلقات کا دار و مدار ہے۔ پورہ سن بلوغ کو پہنچنے پر پابند ہیں اقرار کرتا ہے کہ اس کا تن میں۔ مومن خدا کے قبضہ اقتدار میں ہو اور داعی مطلق دنیا میں خدا کے نائب ہونے کی حیثیت سے اس کے تن میں من کا مالک ہو اس فرقہ کے نقطہ نظر سے اسلام کے معنی ہیں کہ مومن ہر بات میں خدا پر توکل کرے اور اس کا پورے طور پر مطیع اور فرمان بردار ہو جائے یہی مینیشاق کی ابتدا ہے حضرت آدم کے زمانہ ہی سے خدا اور مومنوں کے درمیان یہی رشتہ ہی جو باطن اور شریعی میں ہو۔ اس عقیدہ پر جن آیات قرآنی سے

استدلال لایا جاتا ہو ان میں سے بعض یہ ہیں ۱۱ تحقیق اللہ نے اپنے بندوں سے خرید کیا ہو انکی جانوں اور مالوں کو جو من جنت کے دوسرے ال تو یہ پلا رکوع ۱۴۔ آیت ۱۱۲ (۲) پیغمبر کا مومنین پر اس سے زیادہ حق ہو جتنا وہ اپنی ذات پر رکھتے ہیں اسورہ آل حزاب پلا رکوع اول آیت ۹) علیہ السلام نے قوم کو اہمیر کے تمدنی اخلاقی اور معاشرتی حالات قلم بند کئے ہیں انکا خلاصہ یہ ہے کہ (۱۱) یہ قوم مومن پاکیزہ روزگار ہے۔

۲۔ اس قوم میں نشی مشیارسے اجتناب اس درجہ بڑا ہوا ہے کہ کتاب تک ممنوع ہے۔

۳۔ یہ قوم بالعموم سادہ زندگی بسر کرتی ہے۔

۴۔ یہ قوم اپنے مذہبی اصول پر سختی سے پابند ہے۔ روزہ۔ نماز۔ حج۔ زکوٰۃ وغیرہ ارکان اسلام کی پابندی میں مستعد نظر آتی ہے۔

۵۔ اس قوم میں اتحاد اور اخوت کی مثال قابل رشک ہو ایک فرد کی تباہی کل قوم کی بربادی سمجھی جاتی ہے۔

۶۔ اپنے تمام مراسم میں عام اس سے کہ دینی ہوں یا دنیوی اپنے پیشوے قوم (داعی مطلق) کے فرمان اور ہدایت کی محتاج نہ ہوتی ہے۔

۷۔ یہ قوم بڑی حد تک موانع منکسر الزاج۔ صلح کل۔ امن بزم۔ (ماخوذ از مجالس المومنین۔ قلائد الجواہر فی احوال النبواہر و معیار وفاطی دعوت اسلام)

شاہانِ غلبہ کے عہد میں بھی قوم بڑا ہیروانی امن جو ادب غیر سیاسی زندگی کے بحث ممتاز رہی ہے چنانچہ فرمان شہنشاہ نصیر الدین ہمایون مورخہ بہت دیکھ ریمع الاول مسئلہ ۷ فرمان شہنشاہ جلال الدین اکبر مورخہ یکم ماہ دہی الہی مسئلہ ۱ اور ابو ظفر نور الدین محمد جانیگر مورخہ ۹ شہر جمادی الاول مسئلہ ۱ اس امر پر شاہد عادل ہیں اسی سلسلہ میں گرامی تاج



موجودہ راجہ شہزادہ جوبہ نادر القادر رحمہ اللہ نے ایکٹ گورنمنٹ  
 ہونے کے نام تحریر کیا تھا قابل ملاحظہ ہو جس میں رقم ہوا پھر ان تعلقات پر  
 روشنی ڈالی گئی ہو جو حکام دولت بنگالیہ سے قائم رہے ہیں۔ یہ گرامی ناظر  
 یقیناً متذکرہ الافران، نیم سحر جیلور میں شائع ہو چکے ہیں۔

رسالہ البیان سے جو سیدنا طاہر سید الدین صاحب کے  
 بیانات پر جو آپ نے عدالت عالیہ بمبئی میں بمقدمہ نمبر ۱۹۱۴ء بابت مسئلہ  
 فیہ پیش کیا تھا جو چند ضروری اقتباسات درج کیے جاتے ہیں۔

۱۔ علم کے تین درجے ہیں (۱) ظاہر (۲) تاویل (۳) حقیقت منہین  
 سے علم ظاہر عام علم ہے جس کے تحت میں جہت اخبار فقہ و جغرافیہ کی تعلیم  
 دیکھائی ہو (۲) علم تاویل پوشیدہ علم ہے (۳) علم حقیقت یہ اعلیٰ ترین پوشیدہ  
 علم ہے (ص ۳۲)

۲۔ فقہ ایک طویل تحریر کا نام ہے جس میں غفلت کی دعائیں اور کلام  
 الہی کی آیتیں ہوتی ہیں۔ فقہ دومین۔ ایک طویل دوسرے مختصر طویل  
 تحریر ہوتی ہے جو کہ سید پرکاش کے اندر رکھ دی جاتی ہو۔ داعی مطلق یا اس کا  
 حال اس پریم امہ الرحمن الرحیم لکھا ہو۔ اور مختصر تحریر متونی کے واسطے  
 میں دی جاتی ہو۔ اس میں تین سادہ عجیب چھوڑ دی جاتی ہیں جن میں  
 داعی مازون اور کاسر کے نام لکھے جاتے ہیں (ص ۳۴)

۳۔ دعا سود لینے اور دیتے تو نہیں مگر دعائے الاسلام کی تحریر کے  
 بموجب ضرورت کے وقت سود لینے اور دینے دونوں کی اجازت ہو (ص ۳۵)

۴۔ شفاعت داعی کے وسیلے سے خدا کی جاتی ہے۔ داعی امام  
 کے ذریعہ اور امام خدا سے شفاعت کرتا ہو (ص ۳۶) لیکن جنس کے  
 خارج قوت شفاعت کی کمی پیش پر منحصر نہیں ہیں (ص ۳۷)

رسالہ صحیفۃ الصلوٰۃ میں جو بھرون میں حال کی مستند کتاب

تمام داعیوں کے نام ان کی تاریخ وفات اور جیسے مرنے پر ہیں۔  
 عصر حاضر کے داعی مطلق سیدنا طاہر سید الدین ہیں جو سلسلہ دعا  
 میں کیا دن دین داعی ہیں۔ آپ ۲۰ ذی قعدہ ۱۳۰۴ھ میں  
 پیدا ہوئے اور اپنے عم بزرگ دار کی وفات پر ۱۳۳۳ھ میں سجادہ  
 نشین ہوئے۔ آپ کی مشغولیت کا پروگرام صاحب "معیار" نے جو تحریر  
 کیا ہو اس کا خلاصہ یہ ہے کہ داعی بھرون کے تمام معاملات اور  
 ان کے قضایا کا فیصلہ۔ مدارس کی نگرانی۔ اوقات کا انتظام مساجد  
 کی تعمیر و مرمت۔ غلوں کا حساب کتاب آپ کی خاص توجہ سے سر انجام  
 پاتے ہیں۔ ۶۶ سال کی مختلف شہروں میں مامور ہیں در خواستیں  
 سننا۔ اور مناسب حکم صادر فرمانا۔ اور تقریباً ۳۰ لاکھ بھرون کی معاشرتی  
 و روحانی زندگی کی نگہداشت کرنا آپ کے فرض منصبی کے فرائض  
 میں داخل ہیں۔ مزید برآں تعلیف و الیف اور علمی مشغولیت بھی  
 آپ کا خاص شغل ہے (معیار ص ۵۰-۵۱)

(۵۷) پہلول (ع) نام ہے ایک طرف کامل اور دلی صادق کا  
 آپ والد کا نام عمر العاقل ہے۔ آپ ابو ذہب کینت کرتے تھے اور  
 کوئی الاصل تھے اور بقول صاحب تاریخ گزیدہ ہارون الرشید عباسی  
 کے اہل عام میں سے تھے۔ آپ حضرت جعفر صادق علیہ السلام کے تلمیذ  
 تھے اور اپنے عہد میں صاحب اجتہاد و فتویٰ۔ آپ نے کسی مصلحت سے  
 خود کو دیوانہ بنا کر کہا تھا۔ علماء اہل شاعری کا قول ہے کہ ہارون  
 حضرت امام موسیٰ کاظم و جوائد اثنا عشرین سابقین امام ہیں) کے  
 قتل کا فتویٰ چاہتا تھا اور غلیان زمان کو اس امر پر مجبور کر رہا تھا  
 اسلئے اپنے اپنے تین دیوانہ بنالیا تاکہ ایک بیگناہ کے خون کا مواخذہ  
 کروں پر نہ آئے۔



(۹۸) بیت (ع) گھر جمع بیوت۔ ملک عرب میں رہنے کے لئے  
ایام جاہلیت اور اسلام کے ابتدائی زمانہ میں جو گھر تعمیر کیے جاتے تھے  
وہ عموماً جوید یعنی کھجور کی شاخوں کے ہوتے تھے جن پر اونٹوں کے بالوں  
کے بتے ہوئے پردے ڈال دیے جاتے تھے۔ جو دروازہ کا کام دیتے  
تھے۔ ان کے مکانات کی دیواریں خشت خام سے تعمیر ہوتی تھیں اور  
خزے کے پتے جن پر مٹی کا گلا وہ دیدیا جاتا تھا چھت کے کام میں  
آتے تھے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مسکن مبارک کی مختصر کیفیت یہ ہے کہ جب اپنے  
مدینہ منورہ میں مسجد نبوی کی  $\frac{1}{2}$  مین بنیاد ڈالی تو اسی کے  
اطراف میں چھوٹے چھوٹے حجرے تعمیر کرائے۔ اور ان ہی حجروں  
میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل و عیال جب وہ مکہ سے آئے تو اقامت  
گزین ہوئے حجروں کا صحن یا گھر کی موانہ نشست مسجد نبوی تھی۔  
آخر ایام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نویسویان تہیں اور الگ الگ  
حجروں میں رہتی تھیں جن میں نہ صحن تھا نہ والان اور ضرورت کے  
الگ الگ کمرے تھے۔ ہر حجرہ کی وسعت عموماً چھ سات ہاتھ سے  
زیادہ نہ تھی۔ دیواریں مٹی کی تھیں اور چھت کھجور کی شاخوں اور  
ہتوں سے چھائی ہوئی تھی۔ بارش سے محفوظ رہنے کے لئے بال کے  
پرے لپیٹ دیے جاتے تھے۔ بلندی اتنی تھی کہ آدمی کھڑا ہو کر بہت  
کوہا تھ سے چھو سکتا تھا۔ گھر کے دروازے پر پردہ یا ایک پٹ کا کواڑ  
ہوتا تھا۔

ان حجروں کے علاوہ ایک بالاخانہ بھی تھا جس کو حادثہ  
میں دشمنوں نے کہا گیا ہے۔ جب آنحضرت نے ایلا کیا تھا اور نیز گھوڑے  
پر سے گر کر چوٹ کھائی تھی تو ایک عینہ اسی میں اقامت فرمائی تھی

بالاخانہ پر جو سامان آرائش رکھا ہوا تھا وہ مندرجہ ذیل چیزوں پر  
مشتمل تھا۔

۱۔ چٹائی کا بستر۔

۲۔ چمڑے کا ایک ٹکڑا تھا جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی  
۳۔ کھنڈیوں پر ادھر ادھر چند کھالیں لٹکی ہوئی تھیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گھر کی دینوی آرائش بھی پسند خاطر نہ تھی۔

ایک بار حضرت عائشہ نے دیواروں پر دھاری دار ٹکسین کپڑے منڈھ  
تو آپ صحت نامراض ہو اور فرمایا کہ ہم کو دولت اس لئے نہیں دی گئی کہ  
کہ اینٹ پتھر کو کپڑے پہنا میں (ماخوذ از سیرۃ النبی ص ۱۰۸)

حضرت عمر کے عہد تک یہ تمام حجرے اپنے حال پر قائم رہے

حضرت عثمان کے زمانہ میں بعض حجرے توڑ کر مسجد نبوی میں داخل  
کر لئے گئے۔ ۵۵۰ء میں جبکہ حضرت عمر بن عبدالعزیز مدینہ کے عامل  
تھے تو یہ تمام حجرے بجز حجرہ عائشہ کے کہ قرن نبوی ہے توڑ کر مسجد  
نبوی میں ملا دیے گئے۔

آیت حجاب (سورہ احزاب پ ۲۲ رکوع ۷۔ آیت ۵۵) میں

عورتوں سے پس پردہ گفتگو کرنے کا حکم ہے اور اسی سورہ کی آیت ۵۹  
میں عورتوں کو نقاب ڈالنے کی تاکید ہے۔ جب اس طرز معاشرت پر  
شان و شوکت کا اظہار کیا گیا تو تعمیرات میں بھی تغیر لا بد ہو گیا۔ اور  
مسلمانوں کے مکانات عموماً درجہ صون میں منقسم ہو گئے۔ ایک حصہ مردانہ  
کہلاتا ہے اور دوسرا حصہ زنانہ یعنی حرم۔ حالانکہ اسلام کی دینی اور  
دینوی برکتوں سے مستفیض ہو کر عرب دنیا کے ایک بڑے حصے پر  
حکمرانی کر گئے اور ان کا فن تعمیر بھی ترقی کے فلک الافلاک تک پہنچ  
گیا تھا جس کا ثبوت ان کے محلات اور وہ زندہ یادگارین ہیں جو آج



مختصر ہاں ملک میں تا ایندم باقی ہیں لیکن ان کے مکانات کے مرنے اور زمانہ سے ہمیشہ جدا جدا رہے اور اب بھی ہیں۔

۲۔ بیت یعنی شجر جمع دیات۔

(۹۹) بیت البرید (ع) ڈاک خانہ۔ امیر معاویہ کے زمانہ سے پہلے ڈاک کا کوئی انتظام نہ تھا۔ انہوں نے مختلف مقامات پر تیز گھوڑے مقرر کیے جن کے ذریعہ سے خبر رسانی میں نہایت آسانیان پیدا ہو گئیں۔ لغت میں برید کا اطلاق بارہ میل کی مسافت پر ہوتا ہے۔ غالباً اہل کیل کے فاصلے پر گھوڑے مقرر کئے گئے ہوں یہی اس صیغہ کا نام برید رکھا گیا ہو خلفاء عباسیہ کے عہد میں ڈاک کا انتظام نہایت مکمل تھا شاہی اس کے ہمراہ رعایا کے خطوط اور قریبی ملکین کی مراسلتیں روانہ ہوتی تھیں مگر کسی قسم کا محصور لایا جاتا تھا۔

(۱۰۰) بیت قضی (ع) اس کا نام بیت دھبہ۔ ایک مسجد جو ملک شام میں بسکی بنیاد حضرت داؤد ذوال اور کو حضرت سلیمان نے مشرقی میں قدامت کو پہنچایا یہ مسجد مکہ مکرمہ کے فاصلے پر ہے یا نبی جبرئیل یا بیت قضی کہلاتی ہے مسجد کی تعمیر کا مکمل ۱۰۰۰ سال اور حضرت داؤد جب ۳۰۰ سالہ میں بیت المقدس میں آیا تو اس مقام پر جہاں کیل سلیمان کی تھی ایک گرجا حضرت یحییٰ کے نام پر حکیم شاہ حبشی نے بنوایا۔ ۱۰۰۰ سالہ تعمیر کیا گیا لیکن جب ۱۰۰۰ھ میں عرب کا قبضہ بیت المقدس پر ہوا تو حضرت عمر کے حکم سے اس کیندر کو مسجد میں تبدیل کر لیا گیا۔ اور ۱۰۰۰ھ میں ایک تبرجس کو عرب قبۃ الخضرہ اور عوام مسجد عمر کہتے ہیں تعمیر ہوا۔ یہ مسجد زلزلہ میں ایک بار منہدم ہو گئی تھی اور ۱۰۰۰ھ میں دوبارہ تعمیر کی گئی۔ صلاح الدین فاتح بیت المقدس نے پھر اس کی تجدید ۱۰۰۰ھ میں کی دیت المقدس

(۱۰۱) بیت الحرام (ع) خانہ کعبہ واقع مکہ منظر۔ خانہ کعبہ کو بیت الحرام اس لئے کہتے ہیں کہ یہ بیت بنیاد کے بہت سی چیزیں خدا تعالیٰ

نے اس مقدس مقام میں حرام کی ہیں جو دوسری جگہ حرام نہیں یہی متبرک عمارت عبادت الہی کی غرض سے بنائے جانے کے باعث در بیت اللہ اور کعبہ مکہ کی عمارت ہونے کی وجہ سے کعبہ کہلاتی ہے۔

(۱۰۲) بیت الحکمت (ع) حکمت کا گھر۔ مصطلح تصوف میں اس قلب کو کہتے ہیں کہ جس میں اخلاص حقانی غالب ہو دکنوز اللہ المقدم

(۱۰۳) بیت الحمد (ع) وہ مکانات جو شیر خواہ چون کے لئے جنت میں عیار کئے جاتے ہیں بیت الحمد کہلاتے ہیں۔ چونکہ یہ مکانات متوفی کے والدین کو بھی ملین گے بعض اس حمد تسلیم کے جو انہوں نے کی ہے اس لئے ان مکانات کا نام بیت الحمد رکھا گیا ہے۔

(۱۰۴) بیت الشرف (ع) بلند و بزرگی کا گھر۔ نجومیوں کی مصطلح میں وہ برج جس میں سات سیاروں میں سے کسی کو شرف اور سعادت حاصل ہو جیسے شرف آفتاب یا حمل میں زہرہ کا حوت میں عطارد کا سنبلہ میں مریخ کا جدی میں۔ زحل کا میزان میں۔

(۱۰۵) بیت العتیق (ع) پرانا گھر یعنی خانہ کعبہ یہ نام کعبہ کا بحفاظت اس کی قدامت کے ہے۔

خانہ کعبہ بنائے گیا ہے اور حضرت سح سے ایک ہزار نو سو اکیس سال پیش کی عمارت ہے۔ یونانی مولف ڈیوڈورس نے اپنی تاریخ میں کعبہ کا ذکر کیا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ اس کے اعلیٰ درجہ کے تقدس کا اثر تمام عرب کرتے تھے بنائے خانہ کعبہ کے نو سو اکیس سال بعد دوسری متبرک عمارت بیت المقدس ہے جس کو اہل کتاب قبلہ ہونے کا شرف حاصل ہوا اور کی بنا حضرت داؤد نے ڈالی اور حضرت



ایمان نے مختلف قوم میں اس کو تمام کو پہنچایا۔ سونیٹرشن  
 آئنٹینٹ انڈیا (Civilization of Ancient India)  
 میں مختلف علماء کی شہادت جمع کر کے مولف کتاب سطر آریسی دت نے  
 نتیجہ نکالا ہے کہ ہندوستان کی تہذیب کا پہلا دور جو وید کا ابتدائی  
 زمانہ ہے مسیح سے چودہ سو برس سے دو ہزار سال پیشتر کا زمانہ تھا  
 لیکن اس دور میں کوئی مندر نہ تھا۔ لہذا معلوم ہوا کہ تعمیر کعبے کے  
 وقت آریا دت میں بھی کوئی معبد نہ تھا۔ یہ تمام تاریخی شہادتیں  
 خاند کعبہ کو بیت الحقیق کہلائے جا کا ثبوت پیش کر رہی ہیں اور بتلا  
 رہی ہیں کہ کعبہ اکیلی اور پہلی مسجد تھی جو خدائے واحد کی عبادت  
 کے لئے بنائی گئی۔ قرآنی آیت (اقبل بیتی وحنع للناس) ۱۰۵  
 (سورہ آل عمران پک شروع ۱۰۵ آیت ۹۵) بھی اس بیان کی تصدیق  
 کرتی ہے۔

بعض عیسائی مصنفین خصوصاً ٹیرلم پور نے اس حقیقت سے  
 انکار کیا ہے۔ لیکن حضرت امیل کا مکہ منظر کے قریب آباد ہونا۔ اور ان کے  
 وہابیوں کے طریقے جس کو طواف کہتے ہیں عربوں میں پایا جانا  
 ایسے واقعات ہیں جن سے چشم پوشی نہیں کی جاسکتی ہے۔ صاحب  
 خطبات احمدی نے اس بحث پر اپنے مذہب میں دلچسپ بحث کی ہے  
 (۱۱۶) بیت المقدس (ع) پاک گھر اصطلاح تصوف میں  
 اس قلب کو کہتے ہیں جو تعلق غیر حق سے پاک ہو  
 (۱۱۶) بیت المال (ع) وہ مکان جہاں اہل اسلام کا مال  
 جمع ہوا ہے جو عیسائی کے نزدیک بیت المال مسلمانوں کا اختصاص کر کے بیت المال  
 بنایا ہے۔ بیت المال کی آمدنی کی مراد یہ ہیں۔  
 (۱) صدقات

۱۔ غنیمت۔

۲۔ جزیہ

۳۔ مال لاوارث۔

۴۔ معدنیات یا وہ خزانہ جو زمین میں مدفون ہو۔

ان مدات سے مندرجہ ذیل مصارف سرانجام پاتے ہیں

۱۔ صدقات۔ اس کا مصرف سورہ توبہ (پاک شروع ۱۰۵ آیت)

میں بیان کر دیا گیا ہے۔ یعنی فقیرون۔ مساکینون۔ عاملون (زکوٰۃ

وصول کنندگان) مولفۃ القلوبون۔ مسافرون۔ قرضدارون (اند

غلاموں کے آزاد کرنے میں)۔ صدقات زکوٰۃ خرچ ہوں۔

۲۔ مال غنیمت۔ اس کا اختیار بادشاہ وقت کو ہے کہ جس طرح

چاہے تقسیم کرے۔ مال غنیمت عموماً فہ عام کے کاموں میں اور

عمارات (مفید عام) کی تعمیر میں خرچ کیا جاتا ہے۔

۳۔ جزیہ کا مال جمہور اسلام کے فائدہ کے لئے خرچ کیا جاتا ہے

اور مال و حکام کے مصارف اور قنات و نقشا کی تنخواہیں اور

سپاہیوں کی پیشین جزیہ کی رقم سے دلائی جاتی ہیں۔ اور آلات جنگ

بھی اسی سے خریدے جاتے ہیں۔

۴۔ مال لاوارث کو بیمارون مصیبت زدوں اور یتیموں کے مال

اور غریبوں کے مال کی پرورش میں صرف کرتے ہیں۔ پل۔ شریکین سر

وغیرہ بھی اسی جائداد سے بنائی جاتی ہیں۔

۵۔ کانون و معدنوں کے مال غنیمت کے مال غنیمت کے مال

سے ہے لہذا کا مصرف بھی ایسی کاموں میں ہوتا ہے جن میں مال

غنیمت خرچ ہوتا ہے۔

چونکہ اہل تشیع نے حکومت دینی کو منفعت دہی سے بالکل



کی ہر اہی میں داخل ہوئے۔

۲۔ سورہ بقرہ پ ۲ رکوع ۳۵-۳۶ آیت ۱۲۶) میں ہے گویا کہ گذرا ایک شہر پر ایسی حالت میں کہ وہ سر کے بل گرا ہوا تھا یعنی ویران پڑا تھا۔ الم۔ مفسرین کہتے ہیں کہ وہ شخص حضرت غریب تھے جنھوں نے بیت المقدس کو تخت نصر کے جلا دینے اور ڈبا دینے کے بعد حالت ویرانی میں دیکھا تھا۔ لیکن تاریخ سے مطابقت کرنے پر بجائے حضر غریب کے حضرت یحییٰ کا ہونا زیادہ قرین قیاس معلوم ہوتا ہے۔  
(تفسیر القرآن)

۳۔ سورہ روم پ ۱۲ کی ابتدائی آیتوں میں ایرانیوں کا بیت المقدس پر قبضہ پا جانے کا ذکر ہے۔

۴۔ سورہ بنی اسرائیل (پ ۵ رکوع اول آیت اول) میں ہے کہ لیکھا اپنے بندے کو ایک رات مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ کو یعنی بیت المقدس کو۔

۵۔ سورہ قی (پ ۲۶ رکوع ۲-۳ آیت ۴۰) میں ہو کہ اور میں جس دن پکارنے والا (اسرائیل) پاس کے مکان سے پکارے گا۔ علامہ حسین مکان سے مراد بیت المقدس لیتے ہیں۔

مسجد بیت المقدس کی بنا حضرت داؤد نے ڈالی اور حضرت سلیمان نے شہر قیام اختتام کو پہنچائی۔ بیت المقدس کی مسجد جس کو عرب مسجد اقصیٰ کہتے ہیں بنی اسرائیل کی تنہا عبادت گاہ تھی حضرت سلیمان کے بعد ان کی جان نشینی کے سلسلہ میں بیت المقدس خانہ جنگیوں کا صلہ مقام بن گیا تھا۔ اور بالآخر بنی اسرائیل کے اسباب میں تفرقہ پڑ گیا اور دو جدا جدا سلطنتیں قائم ہو گئیں۔ ان میں سے ایک سلطنت کو مشرق میں قیو کا بادشاہ نے تباہ کر دیا اور دوسری سلطنت کو مشرق

میں تھیں۔ یہاں ہے اور اس تفریق کا اثر سلا انتقال الی بیت المال یعنی کوئی ظاہر ہے یعنی ان کے نزدیک کوئی مال ضبط ہو کر بیت المال میں نہیں جاسکتا۔ لا وارث کی جائداد امام زمان کو ملتی ہے۔ غیبت امام کے زمانہ میں نائب امام یعنی محمد باقر کو ملے گی جو اس جائداد کو اسی مقام کے غریب اور سائلین پر تقسیم کرے گا۔ جہاں وہ لا وارث شخص سکونت رکھتا تھا جہاں وہ پیدا ہوا تھا۔ (ما غور از شریعت محمدی من تصنیف سید امیر علی صاحب)

(۱۰۸) بیت المعمور (ع) نام ہے ایک مسجد کا جو فلک چارم پر خاد کو کے ٹھیک محاذ میں ہے (لغات کشوری)

شاہ ولی اللہ صاحب حجتہ اللہ بالغہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ بیت المعمور کی حقیقت وہ الہی تجلی ہے جس کی طرف بندگان خدا کی دعاؤں اور جہدوں کا رخ ہوتا ہے۔

(۱۰۹) بیت اقدس (ع) پاک گھر۔ وہی شہر کہ شہر ہے جس کو یہود نصاریٰ و مشرک یا لیا کہتے ہیں۔ بیت المقدس کی وجہ تسمیہ یہ کہ وہ مقام انسانوں کو ان کے گناہوں کی آلائش و ہر کے مقدس بنا دیتا ہے۔ بیت المقدس کا قدیمی نام بریجوبہ ہے جس کو ایرانی جریجو کہتے ہیں۔ اس شہر کو حضرت داؤد نے وسیوں سے چھینا اور پائخت قرار دیا۔ بیت المقدس کا ذکر گناہ قرآن مجید کی متعدد جہ ذیل صورتوں میں ہے۔

۱۔ سورہ بقرہ پ اول رکوع ۵۵ آیت ۵۵) میں ہے اور یاد کرو جب ہم نے کہا کہ اس شہر میں جاؤ اور پھر اس میں سے میرے لوگ اٹھاؤ جہاں چاہو الم۔ مفسرین نے اس شہر کا نام اریحا یعنی بیت المقدس بتایا ہے۔ یہ وہ شہر ہے جس میں بنی اسرائیل حضرت یوشع



میں بخت نصرتا جدار بابل نے برباد کر دیا۔ اور بیت المقدس کو جو بنی اسرائیل کا معبود تھا اور جہاں حضرت سلیمان نے الواح توریت اور تبرکات کو محفوظ رکھا تھا۔ جلا کر خاکستر بنا دیا۔ اور بنی اسرائیل کو گرفتار کر کے بابل لے گیا۔ کچھ خسرو شاہ ایران نے بابل کو فتح کر کے یہودیوں کو آزاد کیا اور تعمیر بیت المقدس کی اجازت دی ۵۳۲ ق م میں حضرات غریبا و غمیما کی کوششوں سے بیت المقدس کی تعمیر مکمل ہو چکی لیکن ۷۰ برس بعد یونانیوں کی فتوحات کا سیلاب آیا اور ۳۳۰ ق م میں انطاکیہ کے یونانی بادشاہ نے بیت المقدس کو یونانی دیوتا زئیس کا مندر بنا دیا۔ مقدس صحیفوں کو جلا دیا اور توریت کی تلاوت حکماً بند کر دی۔ یہودیوں نے اس آفت کو بدقت تمام لا تھا کہ رومیوں کی تلوار چمکی۔ جنھوں نے دوستی کے پردے میں یہودیوں کو یونانیوں کے پنجہ ظلم و ستم سے نجات دلا کر اپنا غلام بنالیا۔ ٹائیس رومی نے ۷۰ برس بعد کو بیت المقدس فتح کر کے شہر کے ساتھ میلک سلیمانی کو بھی سہارا کر دیا۔

کتب سماوی کا مطالعہ اس امر کو واضح کر رہا ہے کہ بیت المقدس ہی وہ زمین ہے جس کا وعدہ اللہ تعالیٰ نے یہودیوں سے کیا تھا اور بالآخر وعدہ پورا ہو کر ۷۰ برس کے اہل شہادت نہ ہوئے اور دنیا کی عزت و حکومت کے ساتھ یہاں کی بادشاہت نے بھی پھینک لی گئی۔ پھر مسیحی اور شروع ہوا۔ اس کے بعد مسلمان وارث ہوئے۔ قرآن مجید نے خصوصیت کے ساتھ مسلمانوں کو اس وراثت کی بشارت دی تھی۔ سورہ انبیاء پر ۱۷۰ کو ۱۵۰ بیت ۱۵۰ میں ارشاد ہوتا ہے۔ اور البتہ ذکر کے بعد ہم نے زبور میں لکھ دیا کہ زمین کے وارث میرے ایک منتخب ہوں گے۔ البتہ اس میں عبادت کرنے والی قوم کے لئے

پیغام رسانی ہے۔ حضرت ابن عباس و دیگر صحابہ سے مروی ہے کہ اس آیت میں ارض (زمین) سے مقصود بیت المقدس فلسطین ہے۔ احادیث بھی بیت المقدس کے احترام کا مسلمانوں کو حکم دیتی ہیں۔ بخاری و مسلم میں ہے کہ بیت طاعت و زیارت سفر کا قصد اور اہتمام کرنا درست نہیں ہے مگر ان تین جگہوں کے لئے یعنی مسجد حرام مسجد نبویہ اور مسجد اقصیٰ۔

بیت المقدس کے بعض تاریخی واقعات کا خاکہ ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔

سن عیسوی	واقعات
۶۳۳	بیت المقدس میں بقول نصاریٰ حضرت عیسیٰ کا صلیب ہونا۔
۶۶۰	ٹائیس کا بیت المقدس کو فتح کرنا۔
۶۱۳	قیصر ہیزل کا بیت المقدس کو ایلیا کا خطاب پنا۔
۶۳۶	بیت المقدس کا مسیحی حکومت میں شامل ہونا کلیساؤں کی تعمیر
۶۱۴	خسرو ثانی والی فارس کا بیت المقدس کو فتح کرنا (دیکھو سورہ روم پ ۱۲)
۶۶۸	شاہ ہرکولیس کا بیت المقدس میں فاتحہ داخلہ۔
۶۳۶	سفر وئیس بطریق کا بعد شرائط صلح بیت المقدس کا مطابق
۷۱۷	حضرت عمر کے سپرد کرنا۔ حضرت عمر کا بطریق ابدال شہر کے ساتھ حسن سلوک۔ مگر جاذن کا نصاریٰ کے قبضہ میں رہنے کا حکم اور نیز دیگر مراعات۔
۶۶۱	بیت المقدس قبتہ الصخر کی تعمیر جس کو امام مسجد عمر



مقدس کو داخل کر لیا۔		کہتے ہیں۔	
سلطان سلیم خان اول نے موجودہ تفصیل بنوائی۔	۶۱۵۳۲ ۵۹۳۹	شاہ شاربیعین بادشاہ فرانس کے سفیر کا بیت المقدس	۶۸۰۰ ۵۱۸۵
محمد علی بادشاہ دہلی مصر کا بیت المقدس پر قبضہ	۶۱۸۳۲ ۵۱۲۳۸	مین آکر انقرا کو خیرات تقسیم کرنا اور خلیفہ ہارون شیدا کا	
سلطان عبد المجید خان کا بیت المقدس پر قبضہ۔	۶۱۸۳۰ ۵۱۲۵۰	سفیریت المقدس کی کھینچا۔	
جنگ یورپ میں بیت المقدس پر اتحادیوں کا	۶۱۹۱۶ ۵۱۳۳۸	توم ایوہرب کا بیت المقدس پر عارضی قبضہ۔	۶۸۲۰ ۵۲۰۵
قبضہ۔		فاطمی خلیفہ المغرب کا بیت المقدس کو فتح کرنا۔	۶۹۶۹ ۵۳۵۸
(۱۱۰) بیع (ع) بیچنا۔ مول لینا۔ یہ لفظ لغت اضداد سے ہے		ملک شاہ کی فوج کا بیت المقدس کو ڈنٹنا۔	۶۱۰۹۰ ۵۳۷۰
اور دونوں معنوں میں مستعمل ہے۔ بیع لغوی میں تبادر مال کا		ترکمانوں کے سردار ادبک کا بیت المقدس کا فرمانروا	۶۱۰۸۳ ۵۳۷۷
مال سے شرط نہیں لیکن فخر الاسلام نے کہا ہے کہ بیع لغت		ہونا۔	
میں عبارت ہے تملیک المال بالمال سے شرع میں بیع عبارت		بیت المقدس پر فاطمی خلفاء کا دوبارہ قبضہ۔	۶۱۰۹۰ ۵۳۹۱
ہے باہم بدلنے سے ایک مرغوب چیز کو ایسی ہی دوسری مرغوب		دوسری صلیبی جنگ چالیس ہزار عیسائی کروڈیڈس	۶۱۰۵۵ ۵۳۹۲
چیز سے۔ (دو مختار)		کا حملہ کر کے بیت المقدس پر قابض ہونا دس ہزار	
بیع کی حالت اور اس کا جواز کلام اللہ سے ثابت ہے۔		مسلمانوں کا تہ تیغ کرنا۔ گاؤں کے کتخت پر بیٹھنا اور	
چنانچہ سورہ بقرہ ۳ کو ع ۳۸۔ آیت ۲۷۸ میں ارشاد باری		سیحیت کا آغاز	
تعالیٰ ہے کہ۔ اللہ نے بیع کو حلال کیا اور سود کو حرام۔		بادشاہ صلاح الدین ایوبی کا بیت المقدس فتح	۶۱۸۸۷ ۵۵۰۱
بیع کے تین ارکان ہیں۔ رکن اول عاقد ہے یعنی معاملہ کرنے		کر کے۔ فاتح بیت المقدس کا خطاب پڑنا۔	
والا تاجر کو چاہئے کہ چار شخصوں سے معاملہ نہ کرے۔		ان شرائط کی صلح کی رو سے جو منشا فریڈرک کے	۶۱۲۱۹ ۵۶۱۹
اول۔ (۱) کا۔		ساتھ ہوئیں بیت المقدس کا عیسائیوں کو دیا جانا	
دوم۔ مجنون۔		مسلمانوں کا بیت المقدس کو فتح کرنا۔	۶۱۲۳۹ ۵۶۳۹
سوم۔ غلام		عیسائیوں کو مقام غازہ پر شکست اور مسلمانوں کا	۶۱۲۳۳ ۵۶۴۳
چہارم۔ اندبا۔		بیت المقدس پر قبضہ۔	
اسلئے کہ روکا اور مجنون غیر مکلف ہیں۔ غلام آزاد نہیں اور		سلطنت ہسپانی میں بیت المقدس کا شامل ہونا۔	۶۱۲۷۷ ۵۶۷۵
انہما میں دیکھی ہوئی چیزوں کی خرید و فروخت کرنا ہے غلام		سلطان سلیم خان اول نے اپنے مقبوضات میں بیت	۶۱۵۱۷ ۵۶۲۳



بیع کر سکتا ہے بشرطیکہ مالک نے اجازت دیدی ہو۔ رکن دوم بیع کا وہ چیز ہے جس کا معاملہ ہوتا ہو یعنی مال کا ایک پاس سے دوسرے کے پاس جانا خواہ وہ منہ ہو یا مبیع۔ اسمین چھ شرطیں ہیں۔  
۱۔ وہ مال اپنی ذات سے نجس نہ ہو۔ مثلاً سور۔ گوبر۔ پاخانہ ہو گا تو بیع درست نہ ہوگی۔

۲۔ وہ چیز کار آمد ہو یا الفاظ دیگر حشرات الارض یعنی چوہے اور سانپ کی بیع جائز نہیں۔

۳۔ معقود الیہ عاقد کی ملک ہو یا مالک کی اجازت کے اس کا عقد ہوتا ہو۔

۴۔ معقود الیہ ایسی چیز ہو کہ جو حوالہ کی جائے جو چیز جساؤ نہ کی جائے اس کی بیع درست نہ ہوگی۔ مثلاً غلام مفرد کی بیع جائز نہیں۔

۵۔ مبیع متعین ہو یعنی مقدار اور وصف معلوم ہو۔

۶۔ اگر بیع پر ملک معاوضہ کی جہت سے ہوئی ہو تو وہ بیع میں آ جانا چاہئے۔ رکن سوم ایجاب قبول ہے۔ ایجاب قبول ایک ہی مجلس میں صیغہ ماضی میں ہوں۔ اور بعد مجلس ایجاب کے قبول کرنے سے بیع ثابت نہ ہوگی۔ ایجاب رجوع کا بائع کو سبقت ملے اختیار رہتا ہے جب تک مشتری قبول نہ کرے۔ جب ایجاب قبول دونوں ایک ہی مجلس میں ایک ساتھ واقع ہوں تو بیع لازم ہو جائیگی۔ اور سوائے خیال کی صورت کے اور کسی حالت میں بائع اور مشتری کو اختیار باقی نہیں رہتا۔ اگر بائع اور مشتری میں بیع صرف دو آدموں سے ہو اور زبان سے کچھ نہ کہا گیا ہو تو امام شافعی کے نزدیک اس طرح کی بیع سرے سے نہیں ہوتی۔ اور امام

ابو حنیفہ کے نزدیک مشتری چندان میں ایسی بیع درست ہے اور اس کو بیع تعاطلی کہتے ہیں۔

اگر روپیہ یا اشرفی کے بدلے میں اسباب خرید گیا ہے تو پہلے مشتری کو تکم ہو گا کہ قیمت حوالہ کرے اور بعد ازاں بائع کو اسباب دینے کا لیکن اسباب کے بدلے میں اسباب اور روپیہ یا اشرفی کے بدلے میں روپیہ اور اشرفی خرید گیا ہے تو دونوں معاقدوں کو دینے کے۔

د واضح ہو کہ بیع کا اقتضایہ ہے کہ قطعی ہو۔ لیکن بعض مقامات پر خیال جائز رکھا گیا ہے یعنی بیع کے واپس کرنے کا اختیار باقی رہتا ہے۔

خیال کے لئے سب بڑی شرط یہ ہے کہ خریدار کی ناقصیت یا ضعف بصر کی وجہ سے یا اور کسی سبب سے فروخت شدہ مال کی اصلی حالت معلوم نہ ہو اور بیع کے بعد اصلی حالت معلوم ہو تو بیع ناجائز ہوگا۔ فروشنده کا فرض ہے کہ معاملہ کے وقت مال فروختی میں جو کچھ خرابی یا عیب ہوا اسے اچھی طرح نمایاں کر دے کسی چیز کو دھو کر دیکر بیچنا حرام ہے۔ خیال کے مفصل حکام کتب فقہ میں درج ہیں۔

د واضح ہو کہ بیع جائز اور ناجائز بارہ قسم پر ہے۔

۱۔ بیع ناقذ یعنی طرفین میں مال ہو اور عاقدین اہلیت بیع کی رکھتے ہوں۔

۲۔ بیع موقوف یعنی غیر کی چیز بے ولایت اور بے اجازت بیچنا۔

۳۔ بیع فاسد یعنی جس کی اصل صحیح ہوئے اور وصف درست نہ ہو۔



۲۔ بیع باطل جس کی اصل بھی صحیح نہ ہو دے اور وصف بھی درست نہ ہو۔

۵۔ بیع مقایضہ یعنی عین کو بدلہ عین کے بیچے جیسے کپڑے کو کتاب کے بدلہ میں بیچنا۔

۶۔ بیع مرن یعنی نقد کو نقد کے بدلہ میں دینا۔

۷۔ بیع مسلم یعنی دین کو بیچے بدلہ عین کے یعنی غلہ کو روپیوں کے بدلہ میں بیچنا۔

۸۔ بیع مطلق یعنی دست بدست بیچنا۔ اس وقت قیمت دینا اور اس وقت مال لینا۔

۹۔ بیع مبرا کہ یعنی اصل لاگت پر ایک نفع معین کے بیچنا۔

۱۰۔ بیع تولیت یعنی لاگت پر بیچنا بغیر نفع کے۔

۱۱۔ بیع منیعت یعنی اصل لاگت سے نقصان پر بیچنا۔

۱۲۔ بیع مسامت یعنی جس کے ثمن پر بائع اور مشتری رضی ہو جائے مگر بدلہ دونوں لحاظ پہلی قیمت کے۔ ان بیوع کی مختصر تشریح سبیل کے ذریعے کی گئی ہے جو آئندہ صفحات پر درج ہیں۔

جاننا چاہیے کہ بیع کا نسخ کرنا اقالہ کہلاتا ہے اقالہ نسخ ہے بائع اور مشتری کے حق میں اور سوائے ان کے اور شخصوں کے حق میں بیع جدید ہے۔ (دیکھو اقالہ)

درج ہو کر سود لینا باتفاق امت حرام ہے اور تحريم کے لئے نص قرآنی بھی موجود ہے لیکن اور بھی چند بیع ہیں جو فاسد ہیں مثلاً ۱۔ بیع مزامنہ اور وہ یہ ہے کہ درخت پر کے کھجور کو مکمل سے بیچے۔

اور سیطرع عاقلہ یعنی گیسوں کو جو بالی میں ہیں ان گیسوں کے معاوضہ میں مکمل سے بیچے جو کٹے ہوئے ہیں۔ اور یہ حکم ہر مہوہ کو

شامل ہے۔

۲۔ بیع لامسہ اسے کہتے ہیں کہ بائع و مشتری نرخ کرین ایک چیز کا اس شرط پر کہ جب اس کو مشتری چھو لیوے تو بیع لازم ہو جائے۔

۳۔ بیع مصافقہ بیع مصافہ کہتے ہیں کہ مشتری جب اس پر کھنکر رکھ دیوے تو بیع لازم ہو جاوے۔

۴۔ بیع منابذہ یعنی جب مبیع کو مشتری کے پاس پھینک دے تو بیع لازم ہو جائے۔

مندرجہ بالا بیوع میں سے تین آخری بیوع ایسے افعال کے ساتھ منعقد ہوتے ہیں جو مثل ہوئے کے ہیں۔ یہ بیوع زمانہ جاہلیت میں مروج تھے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان بیوع سے منع فرمایا ہے۔

بعض ایسے حقوق بھی ہوتے ہیں جو عرف میں مبیعہ میں داخل سمجھے جاتے ہیں اور وہ حقوق وہ ہیں جو مبیع کے تابع ہوں اور مبیع کے واسطے ضروری ہوں نہ کہ مقصود ہوں جیسے مکان اور گھر کا لفظ کہ اس میں عملہ عمارت اور اس کے مفاتیح داخل ہونگے۔ غیر مناسب ہوگا اگر چند ضروری سبیل متعلقہ بیع کتب فقہ سے نقل کر دیے جائیں۔

مسئلہ ۱۔ اگر بیع مال نہ ہو مانند مردار۔ خون۔ یا حر۔ یا ام الولد یا مکاتب یا مدبر کے تو بیع اس کی باطل ہے۔ اسی طرح مال تو ہو لیکن منقوم یعنی وہ مال جو شارع کے نزدیک قیمت نہ رکھتا ہو مانند شراب اور سور کے (اور عوض میں روپیوں کے بیچا جائے تو بیع باطل ہوگی۔ اگر عوض میں اسباب کے بیچا جائے تو بیع اسباب کی فاسد ہوگی۔ اور بیع شراب اور سور کی باطل۔ بیع



ہیں لیکن جلانے کے لئے ہو۔

مسئلہ ۱۱۔ اقل قیمت بیع کی ایک پیسہ ہے اور جو چیز مالیت میں ایک پیسہ سے بھی کم ہوگی (جیسے ٹکڑا روٹی کا) تو اس کے عوض میں بیع جائز نہیں۔

(۱۱۱) بیع الوفا۔ بیع الوفا کی صورت یہ ہے کہ کوئی جنس بیع کرے ہزار روپے میں مثلاً اس شرط پر کہ جب بائع مشتری کو مشن پھیرے تو مشتری اس کو جنس میں پھیرے۔ بیع الوفا کو شافعی ہن میں رہن معاد کہتے ہیں اور مصر میں بیع الامت بولتے ہیں اور شام میں بیع الاطاعت (درختی)۔

بیع الوفا کے جواز یا عدم جواز کے بارے میں مختلف اقوال ہیں لیکن ہندوستان میں رہن کی ایک قسم بیع الوفا بھی مروج ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک سب اقسام بیع کے ایک بیع الوفا ہے یعنی بائع مشتری کے ہاتھ ایک چیز فروخت کرے اس شرط پر کہ جب بائع مشتری کو مشن پھیر دیوے تو مشتری اس کو بیع پھیر دیوے اس صورت میں مشتری کو روزِ فتح تک بیع سے نفع اٹھانا درست ہے بعض علماء بیع الوفا کو رہن قرار دیتے ہیں اور حکم رہن سے کسی حکم میں جدا نہیں سمجھتے۔ پس ان کے نزدیک مشتری کو بیع قائمہ اٹھانا درست نہیں۔

قائد امی نسفی میں ہے کہ بیع وفا ایک جیلہ سود لینے دینے کا اس لئے یہ بیع تقویٰ اور احتیاط کے خلاف ہے۔

(۱۱۲) بیعت (ع) لغت میں معاہدہ کرنے کو کہتے ہیں اور متکلیفین کی اصطلاح میں ہاتھ عہد و پیمان کے ساتھ دینا۔ چونکہ ہاتھ پر ہاتھ رکھنا بائع اور مشتری کے مین دین سے کلی مشابہت رکھتا ہے

باطل میں مشتری بیع کا مالک نہیں ہوتا۔ برعکس بیع فاسد کے قبضہ کے بعد مالک ہو جاتا ہے اور قیمت کی ادائیگی نقد کے اعتبار سے واجب ہوتی ہے لیکن فسخ اس کا واجب ہے۔

مسئلہ ۱۲۔ دودھ کا تھنوں میں بیچنا باطل ہے۔

مسئلہ ۱۳۔ اس جانور کا اڑتی ہوئی حالت میں بیچنا جائز نہیں جو عادت واپس آنے کی نہ رکھتا ہو۔ اسی طرح اس مچھلی کی جو پکڑی نہیں گئی بیع جائز نہیں اور نہیں ہے جائز بیچنا حل لوندی کا یا جانور کا۔

مسئلہ ۱۴۔ جو بیع کہ آپس میں نزاع کا باعث ہو فاسد ہے مسئلہ ۱۵۔ بیع شرط فاسد کے ساتھ فاسد ہے اور شرط فاسد وہ ہے کہ بقتضائے عقد ہو۔

مسئلہ ۱۶۔ دیتے وقت کم دینا اور لیتے وقت جھکنا لینا حرام ہے مسئلہ ۱۷۔ ان چیزوں کی خرید و فروخت حرام ہے جن کی غایت حرام ہے۔

مسئلہ ۱۸۔ کتوں کے بعض قسموں کی خرید و فروخت جیسے شکاری اور محافظتی (یعنی رکھوائے) جائز ہے۔ اولیٰ کی خرید و فروخت بھی جائز ہے۔

مسئلہ ۱۹۔ کوئی شخص کچھ خریدتا ہے اور نرخ شخص کرتا ہے تو پہلے شخص کے معاملہ کے طے ہونے تک دوسرے شخص اپنا معاملہ موقوف رکھے۔

مسئلہ ۲۰۔ مردار کی چربی کا بیچنا جائز نہیں لیکن بیچنا نجس تیل کا امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے۔ لیکن دیگر ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جائز نہیں۔ فقہائے امامیہ بھی نجس تیل کی فروخت کو جائز بتاتے



اس لئے اس طریقہ کو بیعت کہتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین قسم کی بیعتیں حسبِ نص صریح لیں  
یعنی۔

۱۔ بیعت برائے اسلام

۲۔ بیعت برائے جہاد۔

۳۔ بیعت برائے ترکِ معاصی۔ چنانچہ ان بیعتوں کا ذکر قرآن  
پاک میں موجود ہے۔

۱۔ سورہ فتح (پ ۲۶ رکوع اول آیت ۱۰) تحقیق کہ جو لوگ

بیعت کرتے ہیں آپ سے (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) وہ اللہ سے بیعت کرتے ہیں اللہ کا  
ہاتھ اُن کے ہاتھوں پر ہے اور جو عہد شکنی کرتا ہے اپنی ذات کی منہ  
پر عہد توڑتا ہے اور جس نے اس کام کو پورا کیا جس پر اللہ سے عہد کیا  
تھا اس کو اللہ عنقریب اجر عظیم عطا کرے گا۔

۲۔ سورہ فتح (پ ۲۶ رکوع ۳۔ آیت ۱۸) خدا راضی ہوا

اُن ایمان والوں سے جنہوں نے درخت کے نیچے تجھ سے بیعت کی  
اور اُن کے دلوں کا اخلاص اُس سے ظاہر ہو گیا۔ اور اُن کے  
دلوں کو طائفتِ استکبین دیدی اور بڑی بڑی فتوحات اور غنائم  
کا وعدہ کیا۔

۳۔ سورہ ممتحنہ (پ ۲ رکوع ۲۔ آیت ۱۲) اے نبی جبکہ دین

آپ کے پاس مسلمان عورتیں عہد کرنے کو اس بات کا کہ اللہ کو کسی کا  
شریک نہ ٹھہرا دیں اور چوری نہ کریں اور اپنی اولاد کو قتل نہ کریں  
اور قہرمت اور بہتان نہ لگائیں اور کسی حکم میں تیری نافرمانی نہ کریں  
تو اُن سے بیعت قبول کیجئے اور اُن کے لیے اللہ سے معافی چاہئے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت سلوک بھی لی ہے جیسا کہ ابنِ ج

نے عوف بن مالک شہمی سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
چند فقرا اور جاہلین سے اس امر پر بیعت لی کہ لوگوں سے کسی چیز  
کا سوال نہ کریں۔ ایک اور حدیث احمد بن مردودہ نے عبادہ بن

صامت روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے اس بات  
پر بیعت لی کہ وہ کدہ سکھ میں فرمانبردار رہیں اور سختی ہو یا فراخی  
راہِ خدا میں خرچ کرتے رہیں اور لوگوں کو امر معروف بتاتے  
اور نہی عن المنکر سے منع کرتے رہیں۔ اور اللہ کے معاملہ میں حق  
بات کے کہنے سے نہ چوکیں اور کسی ملامت سے نہ ڈریں اور جبکہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائیں تو انکی اطاعت کریں اور  
انکو اُن چیزوں کے گزند سے بچا دیں جسے اپنی جانوں اپنی عورتوں  
اور بال بچوں کو بچاتے ہیں۔ اور ہمارے لئے جنت ہے اور جو  
شخص عہد کو پورا کرتا ہے تو اللہ اُسے فرمان برداری کا بدلہ  
عطا کرتا ہے۔

بیعت کا طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اختیار کیا تھا کہ مردوں  
کے ساتھ مصافحہ فرماتے لیکن عورتوں سے بیعت اولاً کلام کیا تھا  
لیجاتی بعد از ان پانی کے ایک لبر پیریا لے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
دست مبارک کو ڈالتے اور ڈبو کر نکالتے تھے۔ آپ کے بعد عورتیں  
اسی پیالہ میں ہاتھ ڈالتی تھیں اور بیعت پختہ ہو جاتی تھی۔

بیعت کی ابتدا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی اور اولاً بیعت اسلام  
دیگر لی گئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بیعت خلافت پر سلف نے اتفاقاً  
کیا بعد از ان خرقہ کی رسم جاری ہوئی بعض حضرات صوفیہ بیعت کو  
فرض سمجھتے ہیں اور بعض مستحب۔

بلکہ عرب میں صوفیوں کی بیعت اس پنج پر مروج ہے کہ



پادے گا اُس کی مملوک ہو جاوین گے (نور الہدایہ کتاب  
البدوع)

(۱۱۴) بلیغہ (ع) اس کی جمع بینات ہے۔ لغوی معنی بیل  
اور برہان کے ہیں۔ سورت قرآنی کا نام جو تیسویں پارہ  
ہے۔ فضائل قرات میں ہے کہ اس سورہ کا تلاوت کرنے  
والا شرک سے پاک رہے اور قیامت میں با ایمان اٹھے اور  
حساب و کتاب اس کا آسان ہو۔

(۱۱۵) بیوہ (ف) رائے جس کا شوہر مر گیا ہو۔  
(از ملت)

پیر اپنے سیدھے ہاتھ کی ہتھیلی کو مرید کے سیدھے ہاتھ کی ہتھیلی پر  
رکھتا ہے اور اپنی انگلیوں کو مرید کی انگلیوں سے ملا دیتا ہے۔ پھر  
سورہ النکاح اور چند آیات قرآنی کی تلاوت کی جاتی ہے۔ طالب  
کہتا ہو اللہم انی اشہدک الخ پھر پیر اس کے حق میں دعا کرتا ہے  
اور چند ضروری باتیں بتائی جاتی ہیں (تذکرۃ السلوک)  
(۱۱۶) بیضہ (ع) امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر کوئی شخص  
اندھے خریدے اور توڑنے پر معلوم ہوں کہ وہ گندے ہیں  
تو وہ بائع سے پوری قیمت لینے کا مجاز ہے (ہدایہ جلد دوم)  
اگر پرندے نے اندھے ایک شخص کی زمین پر دیئے تو جو ان کو



# فصل باب فارسی

ہوے تھے۔ کو اکب پرستی (صائبیت) اور بت پرستی کی دیوانی  
راہ آتش پرستی کو انسانی نجات کا ذریعہ بتایا اور آگ کو خدائے  
ذوالجلال کا مظہر قرار دیکر اس کی پوجا کا حکم دیا۔ پیغمبر زرتشت  
نے اپنی تلقینات کی بنیاد وہ الہامی کتاب "اوستا" بتائی جو  
اُن پر اُن کے ارشاد کے مطابق منجانب اللہ نازل ہوئی تھی۔  
اور جس کا ترجمہ خود انہوں نے کیا اور ژند نام رکھا۔

فی زمانہ پارسیوں کے معمول یہ علاوہ اوستا و ژند کے  
اور بھی چند صحیفے ہیں یعنی۔

۱۔ یاسنا۔

۲۔ وندیداد۔

۳۔ ویراد۔

۴۔ یاشت۔ پن ان میں سے یاسنا کے دو حصے ہیں۔

ایک قدیم اور ایک جدید۔ یاسنا قدیم میں پانچ کتابیں ہیں اور  
یہ پانچوں کتابیں پیغمبر زرتشت کی تصنیف ہیں۔ ان میں دعائیں  
مناجاتیں اور اخلاقی و مذہبی مضامین ہیں۔ یاسنا جدید شرح  
ہے یاسنا قدیم کی۔

..... اس شرح میں طریقہ عبادت کی تشریح کی گئی ہے۔

(۱۱۶) پارسی (ن) المکفارین یعنی ایران کا رہنے والا۔ تاریخ  
شاہ ہے کہ ایرانی پارسیوں اور ہندوستانی آریوں کے  
مورث اعلیٰ ایک زمانہ میں ایک ہی جگہ رہتے تھے اور ایک ہی  
طریق کے پابند تھے۔ ان کی زبان بھی قریب قریب یکساں تھی۔

جب جدائی کی گھڑی آئی تو ایک نے ایران میں ڈیرے ڈالے  
اور دوسرے نے اُس قطب زمین میں قیام کیا جس کو زبان ژند  
میں پستیا ہند یعنی سات ندیوں والا ملک کہتے ہیں اور جس کو  
یونانیوں نے بحر کر کے اندیا کہا اور اب ہندوستان مشہور ہے

زبان ژند اور ویدی سنسکرت کی مطابقت کی بنا پر کہا جاتا ہے  
کہ یہ دونوں اور پارسیوں کے بھجیوں کی زبان ایک ہی قوم کے  
دو مختلف گروہوں کی زبان ہے۔ بالفاظ دیگر جو فرق ہے وہ  
لہجہ کا ہے۔ در نہ زبان حقیقتاً ایک ہے۔ اس لسانی مطابقت

کے علاوہ دوسری موافقت بھی موجود ہے یعنی پارسیوں کا  
مقدس دہاگ جس کو کسی کہتے ہیں اور ہندوؤں کا متبرک دہاگ  
جس کو جینو کہتے ہیں حیرت انگیز مماثلت رکھتے ہیں۔

پارسی مذہب یا جوہی یعنی آتش پرست ہیں پیغمبر زرتشت  
جو رقبیل سورقین اہل ذنگ چھٹی صدی قبل مسیح میں پیدا



۲۔ و تدیدادین بایس باب ہن۔ یہ پارسوں کا فقہ ہے جس کو تودون نے تدوین کیا۔ ستر ہاوک اس مجموعہ کی ترتیب کا زمانہ ایک سو برس قبل ولادت مسیح بتاتے ہیں۔

۳۔ ویسروشتمل ہے ۴۳ بابوں جن میں مختلف دعائیں درج ہیں۔

۴۔ یاشت مجموعہ حمد و ثنا کا نام ہے یہ تودادین چھوٹے چھوٹے ۳۰ سارے ہیں منجملہ ان کے ہر مہرشت سب سے افضل ہے۔

علاوہ ان چار مجموعوں کے اور بھی پندرہ مذہبی رسائل ہیں جو پارسیوں کے مذہبی نظام کی روح رواں ہیں۔ ان رسائل کے مجموعہ کو دستاویز کہتے ہیں۔ جو پندرہ بزرگوں کے تحریر کردہ نامحاجات ہیں۔

ان نامحاجات میں صفات باری تعالیٰ، مسائل فلسفہ، مسائل الہیات حکماء یونان اور فوائد کو اکب پرستی و آتش پرستی وغیرہ مندرج ہیں (ماخوذ از خیر الکلام فی احوال العرب الاسلام) دین زرتشتی میں سب سے بڑی بدعت ہمیں اردشیر نے جو خیر و کا بہائی تھا اختراع کی یعنی اس معبود کی پرستش جس کا نام منصرع تھا اور جس کی شکل نیم مرد اور نیم عورت کی تھی شروع کی۔ دوسری بدعت جس نے دین زرتشتی کی چول ڈھیلی کر دی مزدک کی کوششوں کا نتیجہ ہے جو چھٹی صدی عیسوی کے ابتدائی زمانہ میں معمول بن گئی مزدک نے اپنے ختم و اور مجوزہ عقائد کی بنیاد آزادی پر رکھی اور مال و عورت کو وجود دنیا میں باعث قتال و منازعت ہیں (مباح اور آزاد کر دیا۔ اور بہت سے محرمات دین زرتشتی کو حلال اور

جائز بنادیا۔ علاوہ ازیں اُس نے دنیا کے دو صانع ایک نیروان اور دوسرا اہرن قرار دیے نیروان فاعل خیر اور مالک بہشت ہے اور اہرن فاعل شر اور مالک دوزخ۔ اہرن کی تمام مخلوق فانی ہے اور نیروان سزاوار عبادت ہے۔

مزدکی تعلیمات کا نتیجہ یہ ہوا کہ مذہبی نظام کی اتہری کے علاوہ یاسی بدظمی بھی پیدا ہوئی اور سرزمین ایران میں فتنہ و فساد کا مادہ ترقی کرنے لگا۔ بالآخر نوشیروان عادل نے نہایت تدبر اور حکمت عملی سے مزدک کو قتل کر ڈالا اور نہراہم بدفرنگوں کو بیوند خاک کر دیا۔ مجموعیت میں جو نفویت کا عقیدہ پایا جاتا ہے وہ مزدکی تعلیم ہی کی یادگار ہے۔

چونکہ نفویت توحید باری تعالیٰ کی منافی ہے اس کو قرآن مجید نے اس عقیدہ کا ابطال ضروری سمجھا چنانچہ۔  
ارسورہ نحل (پ ۴۷ رکوع ۷۔ آیت ۵۳) میں ہے کہ خدا فرمایا کہ دو خدا نہ بناؤ۔ خدا تو ایک ہی ہے۔

۲۔ سورہ انبیاء (پ ۷ رکوع ۲۔ آیت ۲۲) اگر زمین و آسمان میں خدا کے سوائے اور معبود ہوتے تو زمین و آسمان کبھی کے برباد ہو گئے ہوتے۔

پارسی قوم دنیا کی حکمران قوموں میں نہایت ممتاز حیثیت رکھتی تھی اور ان کی سلطنت ایک نہایت قدیم سلطنت تھی۔ آغاز اسلام سے پیشتر عرب کا نہایت زرخیز خطہ یعنی بین الراتنی سلطنت کا ایک صوبہ تھا اور جس وقت یمن میں اسلام پہنچا تو صنعا کے گورنر باذن تھے جو مشرف باسلام تھے۔

عربوں کا عروج نہایت شد و مد اور سرعت کے ساتھ ہوا



اور تھوڑے ہی زمانہ میں وہ قرب و جوار کی ملکیتوں پر قابض ہو گئے۔ سلطنت ایران پر پہلا حملہ جو عربوں نے کیا وہ ۶۱۵ء میں ہوا اور ۶۳۷ء تک کل ایرانی سلطنت پر اسلامی پرچم لہرایا عربوں کی ان فتوحات سے خیرہ چشم ہو کر فردوسی بیکار اعتبار ہے کہ

زیر شتر خود دن ہوسسار عرب را بجای رسید کار  
کہ تخت کیان را کند آرزو تفر تو بے چرخ گردون تفر  
بیج ہے توفی الملک من تشاؤ و تغز من تشاؤ و بیدک  
انیر۔

(۱۱۷) کہ وہ (ن) اڈ۔ عرب کے زمانہ جاہلیت اور ابتدائی زمانہ اسلام میں عورتیں بے نقاب کھلے منہ مردوں کی مفلون اور بازاروں میں آجایا کرتی تھیں لیکن بعد میں وہ آزادی قائم نہیں رہی۔ ادراپ احکامات قرآنی کے ماتحت حجاب کا حکم نافذ ہوا جس نے پردہ کا رواج پیدا کیا۔

قرآن پاک میں دو سورتیں ہیں جن میں وہ احکامات درج ہیں جن کا تعلق پردہ سے ہے۔

اول۔ سورہ احزاب اور دوم۔ سورہ نور۔

سورہ احزاب (پ ۲۲ رکوع ۷۔ آیت ۵۵) میں ہے

کہ (اے مومنین) جب تم اُن عورات (پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم) سے کسی فائدہ کی بات کو پوچھو تو تم اُن سے پردہ کے پیچھے سے پوچھو۔ آگے چل کر اسی سورہ احزاب (رکوع ۸۔ آیت ۵۹) میں ہے کہ اے نبی تم اپنی ازواج سے اور اپنی لڑکیوں سے اور مومنوں کی بیویوں سے کہہ دو کہ وہ اپنے اوپر نقاب ل لیا کریں یہ زیادہ

مناسبت تاکہ وہ پہچان لی جاویں اور تانی نہ جاویں اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

سورہ نور (پ ۲۴ رکوع ۴۔ آیات ۳۱-۳۲) میں ہے کہ مومنین سے کہہ دو کہ وہ اپنی نگاہیں جھکا لیا کریں اور شرم گاہوں کی حفاظت کریں یہ زیادہ پاکیزہ بات ہے اور اللہ خبردار ہے جو کچھ وہ کرتے ہیں۔ مومن عورتوں سے کہہ دو کہ وہ اپنی نگاہیں نیچی کر لیا کریں۔ اور اپنی عصمت کی حفاظت کریں اور اپنی زینت ظاہر نہ کریں۔ سولے اُس کے جو (مجھوڑا) ظاہر ہو جائے۔ وہ اپنے دوپٹوں کو سینہ پر ڈال لیا کریں اور اپنی زینت ظاہر نہ کریں سوا اپنے شوہروں اور باپوں وغیرہ وغیرہ کے۔

عورتوں کی نزولی ترتیب کے اعتبار سے۔ سورہ احزاب کا نزول پہلے اور سورہ نور کا نزول بعد میں ہے (کشاف الہدیٰ صفحات ۱۸۱ و ۱۸۲) یہ ترتیب نزول حجاب کے احکام کو تاریخی حیثیت سے پیش کر دیتی ہے۔ علاوہ ازیں ان آیات شریفہ میں اولاً مردوں کو تہذیب اخلاق کا مسئلہ تعلیم کیا گیا ہے بعدہ عورتوں کو مخاطب بنا کر ان کو ایک زائد حکم بھی دیا گیا ہے کہ وہ اپنی زینت کو غیر مرد پر ظاہر نہ کریں اس باب میں کہ زینت کیا ہے علماء کا سخت اختلاف ہے۔ بعض علماء اُس سے زیور مراد لیتے ہیں۔ بعض علماء اعضائے جسم اور بعضے دونوں کو زینت میں داخل کرتے ہیں۔

آیات مندرجہ بالا پر غور کرنے سے چند اہم نتائج مستنبط ہوتے ہیں۔

۱۔ عورتوں کے لئے چار دیواری کے اندر بند رہنے کا حکم



کہیں نہیں ہے۔

۲۔ وہ مناسب اور ضروری پردہ کے ساتھ باہر نکل سکتی ہیں

۳۔ پردہ ایسا ہونا چاہئے جو زینت کے اظہار کا مانع ہو۔

۴۔ اگر کوئی ایسا حصہ کھل جائے جو چلنے میں پوشیدہ نہ کیا جاسکے تو کوئی حرج نہیں جیسا کہ سورہ نور کے الفاظ الا اظہر منہا (جو مجبوراً ظاہر ہو جائے) سے ثابت ہے۔ (ماخوذ از رسالہ نگار)

ابتداءً اسلام میں عورتیں جب باہر جاتیں تو برقعہ اور ہیتین لیکن انکی آزادی قائم تھی۔ وہ خلفاء کے خطبین حضرت علی رضی اللہ عنہ عباس اور دیگر بزرگان دین کے وعظوں میں شرکت کرتیں لیکن جب خلفائے بنی امیہ کے عہد میں بادہ خواری کے ساتھ ناچ و رنگ کی مجلسیں بھی گرم ہونے لگیں تو ولید ثانی (المتوفی ۱۲۶ھ) کے عہد میں شریف خاندانوں

کی مستورات پردہ میں رہنے لگیں۔ ایک عالی دماغ مؤرخ ارقام کرتا ہے کہ درحکم کی رسم دراصل ولید ثانی کے عہد میں شروع ہوئی جس نے رومی بادشاہوں کی تقلید میں خانگی کا دوبارہ کے لئے غنٹ (خواجہ سرا) نوکر رکھے اور ان کو عورتوں کی عصمت کا محافظ مقرر کیا

کیا خلیفہ قادر باللہ عباسی (المتوفی ۱۵۸ھ) کے عہد میں رسم پردہ عام ہو گئی لیکن صحرائی زندگی کی سادگی اور آزادی ایک حد تک قائم رہی تاہم اسلام (اردو) آنریبل سید امیر علی

اس میں شک نہیں کہ وہ پردہ جو آج کل ہندوستان میں مروج ہے عربوں میں کبھی تھا اور آج تک ہے اس پردہ کی ابتدا شاہان اسلام کے عہد میں ہوئی اور اس کا بڑا سبب حاکم و محکوم اور فاتح و مفتوح میں ایک حد فاصل قائم کرنا معلوم ہوتا ہے مروجہ پردہ کی ایجاد میں شرقی مالک خصوصاً ہندوستان کے رسم و رواج کا اثر بھی شامل ہو مثلاً ہندو عورتوں کا گھونگٹ نکالنا یعنی

اور ہنسی یا ڈوپٹہ کے آنچل کہ چہرہ پر اس طرح لٹکانا کہ چہرہ بالکل چھپ جائے۔ ہندوستان میں مسلمانوں کی آمد سے قبل موجود تھا۔ جب اس طرز معاشرت پر شان و شوکت اور عظمت و جبروت کا اظہار کیا گیا تو چار دیواری کا پردہ پیدا ہو گیا۔ اور پھر یہی پردہ نواز مرغرت و شرافت قرار پایا۔

اس دور جدید میں یورپ کے اثر سے متاثر ہو کر مسلمانوں میں ایک ایسی جماعت پیدا ہو گئی ہے جس کا یہ خیال ہے کہ پردہ کا مسئلہ اسلام کے ان سائل میں سے ہے جنکو ضرورت و مصلحت کے لحاظ سے بدلتے رہنا چاہئے اس لئے ملک و تمدن کے اقتضائے موجب اب جبکہ پردہ مضرت رسان ثابت ہو رہا ہے تو اس کو ترک کر دینا چاہئے۔ اس جماعت نے جو نقصانات پردہ کے بتائے ہیں ان کا ملخص یہ ہے کہ:-

۱۔ پردہ عورت کی صحت کو کمزور کر کے اس کے اعصاب و اعصاب کو ضعیف بنا دیتا ہے۔ عصاب کی کمزوری۔ اخلاقی قوتوں میں خلل ہو کر پردہ عورت کو اپنے جذبات نفسانی کا شکار بنا دیتی ہے۔

۲۔ پردہ کی وجہ سے خواہان مرد اپنی آئندہ بیوی کو دیکھ نہیں سکتا اور یہی امر کثرت طلاق اور زوجین میں باہمی کدورت کا بڑا سبب ہو کر رہتا ہے۔

۳۔ پردہ عورت کو اس کی فطری حریت سے محروم بنا دیتا ہے اور اس کو اپنی اعلیٰ درجہ کی تعلیم و تربیت کامل سے روک دیتا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ پرورشین عورتیں ایسی قابل مائیں نہیں بن سکتیں جو اپنی اولاد کی تربیت اعلیٰ پایہ پر کر سکیں۔

ان اعتراضات کے جواب حامی پردہ نسلان یہ دیتے ہیں کہ:-



اپر پردہ نشین عورتیں نہ فریض ہیں اور نہ ضعیف الاعصاب بلکہ  
وہ بہت مجبوری بنے نقاب پھرنے والی عورتوں سے کہیں بڑھ کر  
تندرست ہیں۔

اگر پردہ عورتوں میں کوئی اعصابی کمزوری پیدا کرتا ہے تو  
مسلمان عورتوں میں جو تیرہ سو برس سے پابند پردہ ہیں یہ کمزوری  
علم بائی بوجی (علم الحیات) کی رو سے سلا بعد نسل ترقی کرتے ہوئے  
بدرجہ اتم سرایت کر جاتی اور وہ عصمت آب خواتین کمزوری اور توانائی  
کی زندہ مثالیں بن جاتیں۔ علاوہ ازیں اگر پردہ مضر صحت ہوتا  
تو عورتوں کے قوت ہونے کی تعداد طبعاً مردوں سے بڑھ چکی ہوتی  
رہتی لیکن محکمہ تندرستی و حفظان صحت کے شمار و اعداد اس زیادتی پر  
دلائل نہیں کرتے سب رہا یہ قول کہ پردہ نشین ضبط نفس پر  
قادر نہیں رہتیں ایک ایسا قول ہے جو علم ساکا بوجی (علم نفسیات)  
کے قواعد کا بطلان کر رہا ہے۔ یہ بات تو ہر شخص جانتا ہے کہ  
نفسانی خواہشوں کا زور سبقت زیادہ ہوتا ہے کہ جب انسان  
ان خواہشات کو اُبھارنے والے اسباب میں گھرا ہوا ہے اور اسکی  
عقل سلیم اس وقت ہواؤ ہو اس سے مغلوب ہو جاتی ہے جب  
اس کو اپنا مطلوب باسانی میسر آجائے پس ظاہر ہے کہ نفسانی  
جذبات کو شتعال دینے والے سامان ایک بے نقاب لیڈی کو  
بقابلہ پردہ نشین خواتین کے زیادہ بہم پہنچتے ہیں پس یہ  
کنا کہ پردہ نشین عورت اپنی خواہشات نفسانی کی لوٹدی بنی  
رہتی ہے برعکس نہند نام زندگی کا فوراً کا مصداق ہے۔

۲۔ یہ خیال کہ پردہ زوجین کی باہمی ناچاقی اور کثرت طلاق کا  
سبب عظم ہے تجربہ کی بنا پر صحیح نہیں ہے۔ بفرض محال پردہ کو کثرت  
طلاق کا بڑا سبب تسلیم کر لیں تو ان مالک میں جہان ستوات کو

کال آزادی ملی ہوئی ہو وقوع طلاق اگر کلیتہً نہیں تو بہت حد تک  
بند ہو جاتا۔ لیکن امریکہ یورپ کے طلاقوں کا تناسب جو تیرہ شادیوں  
میں ایک ہے صاف بتا رہا ہے کہ واقعات کیا ہیں۔

۳۔ تیسرے اعتراض کا حل اس بات کو چاہتا ہو کہ پہلے عورتوں  
کی تعلیم و تربیت کا معیار مقرر کیا جائے اور وہ معیار بھی ایسا ہو کہ جو  
عورت کو اس کے قدرتی فرایض کی ادائیگی میں مدد معاون ہو۔ قدر  
نے عورت کو جس غرض سے پیدا کیا ہے وہ نوع انسان کی افزونی اور  
اس کی حفاظت و تربیت ہے۔ اس غرض کے حصول کے لئے قدرت  
نے چار دور قرار دیے ہیں یعنی حمل۔ وضع۔ رضاعت اور تربیت اور  
ان دور میں سے ہر ایک دور کا زمانہ عورت کی زندگی کا نہایت اہم  
اور دشوار زمانہ ہوتا ہے جو اس کو انسانی ضروریات کے انتظام کے  
قابل نہیں رہنے دیتا پس اس فرض کو یعنی انتظام ضروریات انسانی  
کو قدرت نے عورت سے ساقط کر کے مرد کے سپرد کر دیا ہے جس کے  
معنی یہ ہوئے کہ فرایض منزلی عورت کے سپرد کیے اور فرایض تمدنی  
مرد کے ذمہ قرار دیے ہیں۔ اس لیے عورت کو ایسی تعلیم دینا جو اس کو  
طبعی فرایض کے ادا کرنے میں معاون ہو اور حقیقی تعلیم کہی جاسکتی ہے  
لہذا عورتوں کو ایسی تعلیم دینا جو ان کو ڈاکٹریا انجینئر بنا دے حقیقت میں  
ایسی تعلیم ہے جو عورت کو عورت نہیں رکھتی بلکہ مرد اور عورت کے مابین  
ایک تیسری جنس کا نمونہ بنا دیتی ہے حقیقی تعلیم تو وہی ہو سکتی ہے  
جو عورت کو ڈاکٹریا انجینئر بنا دے کے بجائے عالی حوصلہ اور روشن خیال  
ڈاکٹر دن اور انجینئروں کی مان بنائے۔ اس غرض کے حاصل کرنے  
کے لئے لڑکی کی سات سال کی عمر سے لیکر بارہ سال کی عمر تک کی تعلیم  
و تربیت کفایت کرتی ہے یعنی ان پانچ سال میں لڑکی عقل مند  
اور صاحب سلیقہ بن سکتی ہے پس عورت کو آزادی عطا کر کے ان کو



مردوں کے مشاغل میں مساویانہ درجہ پر شریک کرنا اور ان کو دیگر  
یا انجینئر بنانا حقیقت میں عورتوں کو معاشرت کے اصلی اصول زوجیت  
سے نفرت دلانا ہے اور بس (باخود از المرأة اسلام)  
چونکہ پردہ کا بحث نہایت وسیع ہے اور مزید وضاحت کا محتاج  
ہو کر۔

۱۔ عورت کیا ہے۔

۲۔ عورت کے قدرتی فرائض کیا ہیں۔

۳۔ کیا مرد عورت جسمانی طاقت میں مساوی ہیں۔

۴۔ کیا عورتیں علی دنیا میں مردوں کے ساتھ شریک ہو سکتی ہیں۔

۵۔ کیا عورت کو مردوں سے پردہ کرنا چاہیے۔

۶۔ کیا پردہ عورتوں کے لیے غلامی کی علالت اور فطری آزادی  
کا منافی ہے۔

۷۔ کیا پردہ عورتوں کی ترقی و کمال کا مانع ہے۔

۸۔ کیا موجودہ مادی بدینت کی عورتیں کامل عورتیں ہیں۔

۹۔ مسلمان عورتوں کی تعلیم کا حسن طریقہ کیا ہے۔

اس لیے ہم ناظرین سے اتنا اس کرین گے کہ وہ المرأة المسلمة مولفہ علامہ  
فرید وجدی آفندی کا بالاسٹیوٹا مطالعہ کریں۔ علامہ موصوفی نے

یہ رسالہ المرأة والمرأة البجدیدہ (مؤلفہ مشرق قاسم امین بک کے جواب  
میں تحریر کیا ہے۔ مشرق قاسم امین بک نے بھی اپنے رسالہ جات متذکرہ

بالا میں آزادی نسوان پر نہایت ہی دلفریب اور دلنشین طریقہ پر بحث  
کی ہے۔ ان رسالہ جات کے اردو ترجمہ بھی شائع ہو گئے ہیں۔

مشرق و مغرب کی تمدنی تاریخ صاف بتا رہی ہے کہ عورتوں کے  
لئے کچھ نہ کچھ احتیاط اور حفظ کا رواج ہر قوم میں موجود ہے۔ غالباً ہر

ملک و قوم اسے شرافت و شان امارت ہر دور کی معاشرتی ضرورتوں کے

لحاظ سے بڑھتا چلا گیا۔ جہاں تک تاریخ رہنمائی کرتی ہے یہ معلوم ہوتا ہے  
کہ شدید کم کا پردہ اولاً یونانیوں میں مروج ہوا (تاریخ اخلاق یورپ  
مؤلفہ لیکلی جلد دوم باب پنجم)

ان کے بعد رومی آئے اور انھوں نے بھی اپنے شباب تمدن میں  
یونانی پردہ کو قائم رکھا۔ ان کے بعد عربوں کا عروج ہوا۔ ان میں

پردہ کی ابتدا آئی۔ حجاب (سورہ احزاب پ ۲۲ رکوع ۸) کے

نیزول کے بعد ہوئی لیکن اسلامی فتوحات کا جب دائرہ وسیع ہو گیا اور

مسلمانوں کا تمدن دنیا پر مسلط ہونے لگا تو ان میں پردہ نے حرم کی

نقل اختیار کر لی جو اس وقت تک موجود ہے اور پورے تحویل حریت

نسوانی کا سخت منافی ہے۔

۲۔ پردہ کے معنی مقامات موسیقی کے بھی آتے ہیں۔ جیسے

پردہ عشاق۔

(۱۱۸) پرویز نیرت، فتح مند۔ نام خسرو بادشاہ کا جو شیروان کا پوتا

تھا۔ دعوت اسلام کے سلسلہ میں آنحضرت صلعم نے ایک مکتوب خسرو

پرویز شاہ فارس کو بھی لکھا تھا۔ اس مکتوب کو حضرت عبداللہ بن خذافہ

اسہمی کے ہاتھ روانہ کیا۔ خسرو پرویز سخت برہم ہوا اور مکتوب مبارک کو

ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالا (دیکھو اکاسرہ)

(۱۱۹) پرسی (ن) دیو۔ مگر عرف حال میں حسینہ عورت کو جو نہایت

خوبصورت ہو پرسی کہتے ہیں۔

(۱۲۰) پنج ارکان (ن) دین کے پانچ رکن یعنی کل طیبہ۔ نماز۔

روزہ۔ حج۔ زکوٰۃ (اسلام)

(۱۲۱) پنج حس (ن) دریافت کرنے کی پانچ قوتیں یعنی سنا

دیکھنا۔ سونگھنا۔ چکھنا۔ اور چھونا۔

(۱۲۲) پنج دعا (ن) پانچ وقت کی نماز یعنی صبح۔ ظہر۔ عصر۔ مغرب۔



(۱۲۳) پیران ابڑا۔ بڑی عمر کا آدمی۔ اصطلاح تصوف میں  
شیخ اور مرشد کا مل کو کہتے ہیں۔

(۱۲۴) پیغمبرِ رن اندیالانے والا۔ پیغمبر۔ ہر ندیا لائیو  
کو کہتے ہیں خواہ ندیا آدمی کا آدمی کی طرف ہو یا خدا کا اپنے  
بندوں کی طرف۔

ان ذات مقدسہ میں جو خدا کا بندہ بننے کی ہریت کے لئے  
ہیں سب پہلے پیغمبر حضرت آدم علیہ السلام اور سب سے اخیر حضرت  
محمد صلعم ہیں۔

تمام پیغمبروں کی صحیح تعداد کا تو یہ نہیں لگتا لیکن جن پیغمبروں  
کے اسماء مبارک قرآن مجید میں آئے ہیں ان کی تعداد پچیس ہے  
اور وہ یہ ہیں۔

۱۔ حضرت آدم علیہ السلام۔

۲۔ حضرت ادریس علیہ السلام۔

۳۔ حضرت نوح علیہ السلام۔

۴۔ حضرت ہود علیہ السلام۔

۵۔ حضرت صالح علیہ السلام۔

۶۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام۔

۷۔ حضرت لوط علیہ السلام۔

۸۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام۔

۹۔ حضرت اسحاق علیہ السلام۔

۱۰۔ حضرت یعقوب علیہ السلام۔

۱۱۔ حضرت یوسف علیہ السلام۔

۱۲۔ حضرت یوزب علیہ السلام۔

۱۳۔ حضرت شعیب علیہ السلام۔

۱۴۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام۔

۱۵۔ حضرت ہارون علیہ السلام۔

۱۶۔ حضرت ذوالکفل علیہ السلام۔

۱۷۔ حضرت داؤد علیہ السلام۔

۱۸۔ حضرت سلیمان علیہ السلام۔

۱۹۔ حضرت الیاس علیہ السلام۔

۲۰۔ حضرت یوشع علیہ السلام۔

۲۱۔ حضرت یونس علیہ السلام۔

۲۲۔ حضرت زکریا علیہ السلام۔

۲۳۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام۔

۲۴۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔

۲۵۔ حضرت محمد مصطفیٰ صلعم۔

بجائے اس خصوصیت کے جو ہر نبی کی ذات سے وابستہ تھی

اسلام نے کل پیغمبروں کو تین طبقوں میں تقسیم کیا ہے۔

طبقہ اول حضرت آدم سے حضرت نوح تک۔

طبقہ دوم حضرت نوح سے حضرت موسیٰ تک۔

طبقہ سوم حضرت موسیٰ سے حضرت محمد صلعم تک۔

طبقہ اول کی حلال اور حرام کی بابت کوئی شریعت نہ تھی صرف

کچھ اوراد اور وظائف اور آداب تھے۔

طبقہ دوم سے حلال اور حرام کا سلسلہ شروع ہوا اور عبادت

کے لئے شریعت مقرر ہوئی۔ جیسا کہ سورہ شوریٰ (پ ۲۵) کو ع ۲

آیت ۱۱۲ اور حدیث شفاعت سے واضح ہوتا ہے۔ اس طبقہ کے

پیغمبروں کی آنکھوں کے سامنے صرف خدا کے جلال کا جلوہ تھا نہ



الہی کی تعلیم دیتے تھے اور طبقہ سوم کے پیغمبر محبت الہی کی طرف ملتے  
تھے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک میں یہ دونوں پہلو یعنی  
خشیت الہی اور محبت الہی بیک طرفہ نظر آتے ہیں۔  
حضرت نوح سے حضرت موسیٰ تک جو انبیاء گزرے ہیں ان کے  
مشرکوں اور کافروں سے جہاد کا حکم نہ تھا۔ بلکہ وہ نافرمان بننے سے  
ایک عام عذاب کے ذریعہ سے ہلاک کئے جاتے تھے۔ لیکن حضرت  
موسیٰ پہلے پیغمبر ہیں جن کو جہاد کا حکم ہوا اور وہ عام عذاب کا طریقہ  
بند ہو گیا۔ یہ حکم جہاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد تک قائم رہا اور اقامت  
قائم رہے گا۔ البتہ حکم جہاد کی دستخطی جو حضرت موسیٰ و دیگر انبیائے  
بنی اسرائیل کے زمانہ میں تھی کم ہو گئی اور وہ احکام جہاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
پر نازل ہوئے نہایت نرم اصول پر مبنی ہیں۔

(۱۲۵) پیل (ن) ہاتھی۔ جانوران حرام میں ہاتھی بھی ہے۔  
(نور الہدایہ و جامع الجعفری)  
(۱۲۶) پیل محمود (ن) نام ہے اس ہاتھی کا جو ابراہیمؑ کے لشکر  
میں تھا جبکہ وہ خانہ کعبہ کو منہدم کرنے کے لئے مکہ پر حملہ آور ہوا  
تھا اور دیکھو ابراہیمؑ و صحابہ فیل (یہ ہاتھی محمود سل کا تھا۔ جو ہاتھیوں  
کی ایک عظیم تخلیق نوع تھی جو اب دنیا سے ناپید ہو گئی۔ انگریزی  
زبان میں اس نسل کا نام ماریٹ ہے۔ عرب نے معرب کر کے محمود  
بنالیا (ماخوذ از رحۃ للعالمین بحوالہ تاریخ الدول العرب)  
(۱۲۷) پیمانہ (ن) پیماش کا آرناب۔ اصطلاح تصوف میں  
وہ چیز جس سے انوار غیبی کا مشاہدہ ہو سکے۔



# باب تائے فوقانی

(۱۲۸) تاراع انرم خاک۔ اور فارسی میں "تاراع" کے معنی اُس تک اور تاکر آتے ہیں۔ تصوف میں خصوصاً شطاریوں کی اصطلاح میں سانس کو تاراع کے بیچ سے سختی کے ساتھ لمبا کھینچنے کو کہتے ہیں تاکہ حرارت کی افزودنی کا باعث ہو۔ عبدالرزاق کاشی کی اصطلاحات میں مذکور ہے کہ یہ کتاب ہے ذات سے باعتبار تعینات اور تعددات کے۔

(تذکرۃ السلوک بمصطلحات صوفیہ)

(۱۲۹) تاباعین (ع) جمع ہے تابعی کی اور تابعی کے معنی فرمانبردار کے ہیں۔ اصطلاح محدثین میں وہ سلمان جنھوں نے صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک یا زیادہ سے ملاقات کی ہو۔ تاباعین کہلاتے ہیں (لغات کشمیری) ایک صاحب نے تاباعین کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے کہ وہ لوگ جنھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا شرف تو حاصل نہیں کیا لیکن صحابہ کی زیارت کی اور ان سے مستفید ہوئے عام اس سے کہ وہ آنحضرت کے زمانہ میں ہوں مگر زیارت کا موقع نہ ہو ملا یا احمد بنوی کے اخیر میں پیدا ہوئے اس لئے آپ سے مشرف نہ ہو یا آپ کی وفات کے بعد پیدا ہوئے۔ یہ سب بزرگ و ارباب عین میں داخل ہیں (رسالہ معارف تاباعین کی روایت کردہ احادیث مستند تسلیم کی جاتی ہیں۔)

(۱۳۰) تابوت (ع) صندوق۔ جمع توہیت۔ سورہ بقرہ ۲۲ کوثر ۳۲۔ آیت ۱۲۷۹ میں ہے۔ اور انگوان کے بنی

نے کہا کہ بیشک اس کی بادشاہی کی نشانی یہ ہے کہ تمھارے پاس وہ صندوق (تابوت) جس میں تمھارے پروردگار کی طرف سے تسکین ہو اور جس میں آل موسیٰ و آل ہارون کا بقیہ ہے آجا دیگا اس کو فرشتے اٹھا لائیں گے اس میں بے شک تمھارے لئے نشانی ہو کہ تم ایمان والے ہو۔

یہ تابوت ڈھائی ہاتھ لمبا اور ڈیڑھ ہاتھ چوڑا اور اتنا ہی اونچا تھا۔ اور نہایت گراں بہا لکڑی کا بنا ہوا۔ تابوت سیکندہ کا واقعہ توہیت کی کتاب سموئیل میں بھی درج ہے۔ لیکن بعض وقتاً میں تقدم و تاخر ہو گیا ہو۔ اس کتاب کے باب ۴۴ میں ۲ میں ہے کہ بنی اسرائیل اور فلسطیوں میں بمقام ابن غریزہ لڑائی ہوئی اور فلسطی تابوت کو چھین لینگے لیکن وہ اس کو مختلف مقامات پر منتقل کرتے رہے تاکہ بنی اسرائیل تابوت کو چھین نہ سکیں وہ مقامات جہاں تابوت منتقل ہوتا رہا کتاب سموئیل (اول) میں درج ہیں بالآخر جب فلسطی کمزور ہو گئے تو تابوت کو ایک گاڑی میں لاد کر مع زور تحایف کے بیت الشمس کی سرحد میں جو بنی اسرائیل کا ایک شہر فلسطیوں کی سرحد پر تھا چھوڑ آئے اور اس طرح تابوت سیکندہ عہد طاوت میں بنی اسرائیل کے پاس آ گیا۔ جہوئیس میں کا خیال ہے کہ اس گاڑی کو جس میں تابوت سیکندہ تھا فرشتے ہانک کر لائے تھے بعض کا بیان ہے کہ حضرت موسیٰ کی وفات کے بعد تابوت سیکندہ کو



فرشتے اور اٹھائے ہوئے تھے اور طاوت کو لا کر دیا۔ لیکن صاحب تفسیر القرآن ان قیاسات کو غلط کہہ کر لکھتے ہیں کہ چونکہ تابوت سیکندہ کا ہاتھ آنا امر دشوار تھا اس لیے شموئیل پیغمبر نے تقویٰ قلب کے لیے کہہ دیا کہ اس کو فرشتے اٹھائے ہوں گے اور یہ وہ جملہ ہے جو ایسے موقعوں پر استعمال کیا جاتا ہے (ما خود از تفسیر القرآن)

اس سوال کا جواب بقیہ آل موسیٰ وآل ہارون سے اس بات میں کیا تھا۔ صاحب جلالین لکھتے ہیں کہ۔

۱۔ دو تختیان توریت کی۔

۲۔ عصاے موسیٰ۔

۳۔ حضرت ہارون کی نعلین و عمامہ۔

۴۔ ایک مرتبان میں دمن، (ترنجبین) کا منہ تھا جو بنی اسرائیل کی غذا کے لئے خدا نے نازل کیا تھا۔

۵۔ تابوت کو معنی مروہ کی گفن یا صندوق کے بھی ہیں اسلام میں حضرت فاطمہ الزہرا کا پہلا جنازہ ہی جو تابوت میں اٹھایا گیا  $\frac{۵۵۱}{۱۳۲}$  کا واقعہ ہے۔

۶۔ تابوت ان تغریوں کو بھی کہتے ہیں جو امام محرم میں اٹھائے جاتے ہیں (محرم) المختار نے ابن زیاد سے انتقام خون حسین علیہ السلام لینے کے لئے ایک لشکر پر سرداری ابراہیم بن اشتر تیار کیا۔ اس محاربہ میں ایک تابوت چادر سے ڈھکا ہوا چرخ پر لٹکا کر ساتھ کیا گیا۔ گو ابن زیاد کا لشکر تعداد میں زیادہ تھا لیکن تابوت کی موجودگی نے جو جوش ابراہیم بن اشتر کے لشکر میں پیدا کر رکھا تھا اس کا مقابلہ شامی لشکر نہ کر سکا اور بہانگ نکلا۔ ابن زیاد قتل ہوا اور کامیابی ابراہیم بن اشتر کو حاصل ہوئی جو اس تابوت کے باعث ہوئی۔ کہا جاتا ہے کہ تغریہ کی ابتدا اسی تابوت سے ہوتی ہے۔

۷۔ تابوت سے مراد وہ صندوق خاص بھی ہے جس میں فرعون مصر کے خوف سے اور موسیٰ نے حضرت موسیٰ کو بند کر کے دریائے نیل میں بہا دیا تھا۔ اس واقعہ کا ذکر قرآن مجید کی سورہ طہ ۷۶ رکوع ۲۔ آیت ۱۳۹ میں ہے کہ جب تیری ماں کی طرف ہم نے اہام کیا جو کچھ کہہ رہا تھا کہ اس لئے کہ وہ صندوق (تابوت) میں بند کر کے دریا میں ڈال دے الخ

(اسم) (تاج) (ع) بادشاہی ٹوپی جمع تيجان۔ تاج کو بعض لوگ سر کا ایک زیور بتاتے ہیں مگر اصل میں یہ ایک زیور نہیں بلکہ زیور نما مرصع اور مکمل ٹوپی کا نام ہے۔ جو امتیاز کے لئے پہنی جاتی ہے۔ ابتداً صرف بادشاہ ہی تاج پہنتے تھے لیکن زمانہ بعد میں شاہزادوں۔ امیروں اور مغز لوگوں کو بھی حسب حیثیت تاج عطا کئے گئے۔ اس امر کا پتہ لگانا کہ تاج کا موجود کون ہو نہایت مشکل ہے۔ ہندوؤں میں ہم راجا میں اور ہاہارت کے زمانہ میں بھی کٹ تاج اکار رواج پاتے ہیں مگر توراۃ کی بنا پر تاج کی ایجاد کا سہرا فرماں روایان نینوا (اشوریا) کے سر باندہا جاسکتا ہے چنانچہ علامہ سعودی مروج الذهب میں لکھتے ہیں کہ دنیا میں سب سے پہلے جس نے تاج پہنا وہ اشوریا کا بادشاہ سوسان تھا لیکن اس بیان کا دوسرا رخ بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ کیومرث پہلا ایرانی بادشاہ ہے جس نے تاج کو ایجاد کیا اور پہنا۔ اس قول کی سند بھی ایرانی سعودی کے بیان سے پیش کرتے ہیں۔

تاج ابتدا میں تپوں کا ایک ہار تھا جو سر میں لپیٹ لیا جاتا تھا بعد میں پھولوں کا اضافہ ہوا لیکن جب قدرتی سادگی کو جو ہر اہل اور سونے چاندی کی چمکے دبا دیا تو تاج بھی مرصع اور جڑاؤ تیار



لیکن اس کو تاج سے کوئی تعلق نہیں تھا (ماخوذ از رسالہ دنگداز)  
۲۔ اس کلاہ کا نام جو شاہج پہنا کرتے ہیں تاج رکھا گیا ہے۔  
(۱۳۲) تاج (ن) ٹوٹ - غارت اصطلاح صوفیہ میں اختیار  
سالک کا سلب ہونا تاج کہلاتا ہے۔

(۱۳۳) تاریخ (ع) کسی چیز کا وقت ظاہر کرنا۔ یا کسی واقعہ یا  
حادثہ کا علم حاصل کرنا۔ لیکن اصطلاح حال کے مطابق اہل زمانہ  
کے گزشتہ واقعات و حالات کے اس بیان کو تاریخ کہتے ہیں جو  
روایتاً صحیح ہوں اور درایتاً ان کی صحت کی تصدیق ہو سکے۔ قدیم  
مورخین اسلام نے جتنی تاریخیں لکھی ہیں ان میں سلسلہ سند و  
حوالات درج کر دیے ہیں لیکن امام ابن خلدون جو آٹھویں  
صدی ہجری میں گذرا ہے اور فن تاریخ کا امام مانا گیا ہے دیر  
کو تاریخ کی اصل چیز بتاتا ہے تاکہ فن تاریخ کی غرض و غایت سے  
انسان فائدہ اٹھاسکے اور گزشتہ واقعات اور حالات سے تجربہ  
حاصل کر کے اُن خاردار راستوں سے خود کو بچاسکے جو اُممِ نامہ  
کی بربادی کا باعث ہوئے ہیں۔

قدیم اور حوثی انسان کی تاریخ موجود نہیں۔ نیم شایہ ہو جانے  
کے بعد بھی انسان میں تاریخ لکھنے کی قابلیت پیدا نہیں ہوئی  
لیکن تمدن کے ارتقا کے ساتھ ساتھ تاریخی مسائل موجود ہو جاتا  
ہے اس لئے صرف انھیں قوموں نے فن تاریخ میں ترقی کی  
جن کا تمدن سربل الانقلاب اور جلد جلد ترقی کرنے والا ثابت  
ہوا ہے۔

مندرجہ بالا قیاس پر تاریخ کی عمر چار ہزار سال کی قرار دی  
جاسکتی ہے اور تورات مقدس کی تاریخی کتابوں کو فن تاریخ کی تعمیر کا

ہونے لگے۔ مصر باجون کی سب سے پہلی وضع یہ تھی کہ ایک پٹی میں  
ایک ہیرا نصب کیا جاتا اور وہ پٹی سر میں لپیٹ کر نیچے کی طرف  
باندھ لی جاتی اور پریشانی کے اوپر ہکتا رہتا یونان کے سب  
بڑے دیوتا جو پٹیر مصر کے یونانی فرمان روا بطلموس اور اہل  
شام کے بادشاہوں کی صورتوں پر اسی وضع کا تاج نظر آتا ہے  
ہندوستان کے قدیم راجاؤں کے تاج بھی نہایت قیمتی اور  
مصرعہ جواہر ہوتے تھے۔

تاج کا رواج ایرانی۔ یونانی اور رومی قوموں میں ایک  
عصر دراز سے پایا جاتا ہے۔ یونانی اور رومیوں میں تو یہ رواج  
نہایت تقسیم کے ساتھ موجود تھا اور ہر شخص جو کوئی قومی خدمت  
انجام دے تاج پانے کا مستحق ہو جاتا تھا۔

عرب جاہلیت میں بھی تاج کا وجود ثابت ہوتا ہے چونکہ  
دالی حیر و کند نے ساسانیوں سے اور بنی غسان نے رومیوں سے  
تاج حاصل کیے تھے لیکن ظہور اسلام کے بعد چونکہ حکمرانی اور امارت  
محض قوم کی نگہبانی اور خدمت گزاری کا نام ہو گیا تھا اس لیے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے جانشین خلفاء راشدین تک بھی تاج سر پر  
نہیں پہن کھا لیکن جب اسلامی خلافت بادشاہت سے تبدیل ہو گئی  
تو مسلمان بادشاہوں نے تاج کے عوض تاج کی کھنیاں مصرعہ حقون  
کے ساتھ شاہی عماموں میں لگائیں۔ سلاطین آل عثمان (ترک)  
شاہان ہند اور فرمان روایان عجم کے تاج بھی کھنیاں دار عمامے تھے۔  
ان کلیڈوں کا رواج بھی خلفائے بنی امیہ اور خلفائے بنی عباس  
کے عہد تک ثابت نہیں ہوا۔ ایرانی سلاطین میں خصوصاً  
اخیر زمانہ میں ایک لمبی۔ اونچی کنگرہ دار ٹوپی کا رواج معلوم ہوتا ہے



خشت اولین تسلیم کرنا پڑتا ہے۔ یہودیوں کا تاریخ زمانہ ختم نہ ہونے  
 پایا تھا کہ یونانیوں کا عہد شروع ہوا۔ یونانیوں کے جانشین رومی  
 ہوئے اور ان کے بعد عربوں نے میدان تاریخ میں قدم رکھا۔  
 عربوں کے بعد سے تا ایں دم رشتہ تاریخ منقطع نہیں ہوا۔  
 تاریخ باعتبار طرز عبارت تین قسموں میں تقسیم کی جاسکتی ہے  
 تاریخ قدیم یا شاعرانہ تاریخ جس کو یونانیوں نے ایجاد کیا تاریخ  
 متوسط جس کی بنا صحت روایت پر ہے اور جو خاص عربوں کی  
 ایجاد ہے اور تاریخ جدید جو روایت کو اصل اصول تسلیم کرتی ہے۔  
 ہم اس مقام پر صرف تاریخ متوسط سے جو عربوں کی ایجاد  
 بحث کریں گے ضمنی طور پر تاریخ قدیم و جدید کا ذکر بھی آجائے گا۔  
 تاریخ متوسط میں عربوں کا سارا زور روایت کی صحت پر  
 صرف ہوا ہے رنگینی اور شاعرانہ طرز کے بجائے اس میں متانت اور  
 سنجیدگی کو زیادہ دخل ہے۔ عرب مورخ جب یہ دیکھتا ہے کہ کوئی  
 واقعہ روایتی طور پر پایہ تصدیق کو پہنچ جاتا ہے تو وہ بلا کم و  
 کاست بیان کر دیتا ہے واقعات کو درایتاً جانچنا اور صحیح بتلانا  
 منطقی نتائج استخراج کرنا البتہ وہ اپنے فرض میں داخل نہیں  
 سمجھتا۔ اس قسم کی تاریخ گو موجودہ زمانہ کے مذاق کے موافق معلیٰ  
 درجہ کی نہ سمجھی جائے لیکن اس میں یہ خوبی ضرور ہے کہ واقعات  
 کا اصلی خط و خال معلوم ہو جاتا ہو اور مورخ کے ذاتی مذاق اور  
 تعصبات کا اس پر کچھ اثر نہیں پڑتا (ماخوذ از رسالہ آفتاب)  
 عرب ادبی گذشتہ واقعات اور قبائل کی لڑائیاں باقی  
 یا شعراء میں محفوظ رکھتے تھے اس لئے صحت قائم نہ رہ سکی اور نہ وہ  
 کی صحیح تاریخ معلوم ہو سکی البتہ ظہور اسلام کے بعد عربی تاریخ نے

نیا قالب اختیار کیا اور مسلمانوں نے ملکی و مذہبی تاریخ لکھی ملکی تاریخ کو  
 تاریخ اور مذہبی تاریخ کو سیر کہتے ہیں۔ فن سیرت میں ایک شاخ موسوم بہ  
 علم رجال قائم کی جس کی رو سے رواقہ کی ثقافت سے بحث کیجاتی ہے  
 یہ علم رجال عربوں کا حصہ ہے اس علم کی بدولت کم از کم ایک لاکھ شیخوں  
 کے حالات قلم بند ہو گئے۔ اور اگر ڈاکٹر ابوسریحہ کے قول کا اعتبار کیا جائے  
 تو یہ تعداد پانچ لاکھ تک پہنچتی ہے۔ اس علم میں طبقات اصحابہ ایک  
 جامع اور مفصل کتاب ہے جس کو محمد بن سعد (المتوفی ۲۴۰ھ/۸۵۴ء)  
 نے تصنیف کیا۔ اس کے بعد طبقات الشعراء جو جسکوا بن فیکر (المتوفی  
 ۲۷۶ھ/۸۸۹ء) نے ترتیب دیا۔

اہل اسلام نے سیر کی طرہ سب سے پہلے توجہ کی اور اس کی وجہی  
 ظاہر ہے کہ وہ علم قرآن تفسیر اور تدوین احادیث میں مشغول ہوئے  
 تو ان کو آنحضرت صلیع کے سوانح ذاتی اور واقعات اور اخلاق کا  
 تذکرہ کرنا لازمی ہو گیا۔ اس لئے انھوں نے سیرۃ نبی قلم اٹھایا اور سیرۃ  
 پہلے جس شخص نے اس کو کتابی شکل میں مدون کیا وہ محمد بن اسحاق ہے  
 جس کی وفات ۱۵۱ھ/۷۶۷ء میں ہوئی۔ صاحب کشف الخزن الیبت کا  
 سہرا محمد بن مسلم کے سر باندھے ہیں اور لکھتے ہیں کہ اس نے ۱۲۴ھ/۷۴۱ء  
 میں سب سے اول ایک کتاب منازمی میں لکھی یعنی اس نے غزوات  
 آنحضرت صلیع اور ان کے متعلقات کو قلم بند کیا۔ ایک قول یہ بھی  
 پایا جاتا ہے کہ پہلا شخص جس نے منازمی اور سیر میں کتاب لکھی وہ  
 سزودہ بن الزبیر ہے اس کی وفات ۹۳ھ/۷۱۱ء میں ہوئی پھر  
 وہیب بن مہدی (المتوفی ۱۱۴ھ/۷۳۱ء) نے اس فن میں دوسری  
 کتاب لکھی لیکن یہ کتابیں ضائع ہو گئیں اور آقام تصنیف آنحضرت  
 صلیع کے احوال میں سیرۃ ابن ہشام (المتوفی ۲۴۱ھ/۸۵۴ء) نے یہ کتاب



سیرت ابن اسحاق سے منقول اور اخذ ہے۔

سیرۃ اور مخازی کے بعد مسلمانوں نے وہ تاریخیں کتابیں لکھیں جن کا تعلق فتوحات ممالک سے تھا۔ انہیں فتوح البلدان اور فتح الامصار بلاذری (المتوفی ۲۸۹ھ) قابل ذکر ہیں غرض کہ نصف صدی ہجری تک مسلمانوں کے پاس تاریخ کی کتابیں، طبقات، مخازی، سیر اور فتوح میں تھیں لیکن اب ان کی لائق طبع نے ایک اور نیا میدان پیدا کیا اور وہ قوم اور ممالک کے حالات کی طرف متوجہ ہوئے چنانچہ یعقوبی (المتوفی ۲۹۶ھ) نے ایک تاریخ دو جلدوں میں ان حالات پر لکھی پہلی جلد میں اقوام قدیم مثلاً یہود، ہنود، یونانی اور فارسی وغیرہ کی تاریخ ہے اور دوسری جلد میں اسلام کے ابتدائے زمانے سے لیکر معتد بالحدیث کے ایک کے حالات درج ہیں جو ۲۵۹ھ میں سربراہی خلافت ہوا ہو۔ اس کے بعد ابن جریر طبری نے جو مشہور مفسر بھی ہیں اور جن کی وفات ۳۲۰ھ میں ہوئی ہے فن تاریخ میں ایک کتاب لکھی جو تاریخ کبیر کے نام سے موسوم ہے یہ کتاب سن و احوالات اور واقعات پر ترتیب دی گئی ہے اور ۳۲۰ھ تک کے واقعات بیان کئے گئے ہیں۔ طبری کی وفات کے بعد فرغانی نے تاریخ کبیر میں اضافہ کیا اور ۳۲۲ھ تک کے حالات قلم بند کر دیے تاریخ کبیر کے بعد مروج الذهب بن تصنیف سعودی (المتوفی ۳۷۹ھ) کا مہر آ ہے۔ سعودی نے اپنی کتاب میں علاوہ تاریخی حالات کے شہروں، دریاؤں اور حیوانات کے حالات کا بھی مفصل تذکرہ لکھا ہے۔ اس کے بعد حمزہ اصفہانی نے سنی الملوک الارض لکھی جس کا سن تالیف ۳۵۰ھ ہے۔ ان کے علاوہ اور بھی متعدد تصانیف فن تاریخ میں ہوئیں لیکن انہیں کوئی جدت نہیں ہوئی بلکہ اپنے

سلف کی صدائے بازگشت ہیں۔

اب زمانہ نے دوسرا پلٹا کھایا اور دولت اسلامیہ عربیہ کی جگہ ترکوں، کردوں اور بربروں کی سلطنت قائم ہوئی۔ ان انقلابات نے فن تاریخ کے سکون کو توجہ سے بدل دیا۔ چنانچہ ابن اثیر کی مشہور تصنیف الکامل انہیں انقلابات کی یادگار ہے۔ ابن اثیر کی وفات ۶۳۰ھ میں ہوئی ابن اثیر کے بعد ابو الفداء (المتوفی ۷۳۲ھ) نے الکامل کا خلاصہ کیا۔ اس خلاصہ کے ساتھ ساتھ ارباب اور علماء کے حالات اور ایام جاہلیت کے واقعات کا بھی اضافہ کیا۔ حالات کی ترتیب سن وار قائم کی۔

تاریخ ابو الفداء کا خلاصہ ایک دوسرے مولف عمر بن دؤدی (المتوفی ۷۴۹ھ) نے کیا۔

غرض کہ ساتویں صدی ہجری کے اختتام تک گو فن تاریخ نے خاصی ترقی کر لی تھی اور اس فن کے ہر شعبہ پر متعدد تصانیف موجود تھیں لیکن ان سب کا دار و مدار روایت پر تھا۔ روایت سے ان تالیفات کو کچھ تعلق نہ تھا کہ امام ابن خلدون (المتوفی ۸۰۸ھ) میدان میں آنا ہوا و تاریخ نویسی کا اصل اصول روایت کو قرار دیتا ہے۔ ابن خلدون پہلا مورخ ہے جس نے فلسفہ تاریخ پر قلم اٹھایا اور عربوں کے عروج و زوال کے اسباب اور وجوہ نہایت متانت اور قابلیت سے بیان کیے۔ ابن خلدون کے اس بنیادی فلسفہ تاریخ نے یورپ میں جا کر عظیم اثران برگن بار پیدا کئے چنانچہ دور حاضر میں مطالعہ تاریخ کا صحیح مفہوم اسباب عمل کے دریافت کرنے اور انہیں نتائج وغیرہ سے وابستہ کرنے کے علاوہ اقوام و مملکت کی ترقی و منزل اور عروج و پستی پر ان کی داعی



اجتماعی مذہبی اور سیاسی روشنی میں بحث کرنا ہو۔

تاریخ عالم کے ساتھ ساتھ بعض مؤرخین نے ایک ایک شہر کے حالات پر بھی مسودہ کتابیں لکھی ہیں۔ ان میں سے تاریخ بغداد من تصنیف خطیب بغدادی (المتوفی ۵۰۵ھ) تاریخ دمشق من تصنیف ابن عساکر (المتوفی ۵۴۱ھ) اور اخبار مصر القاہرہ من تصنیف ابوالحسن ادرسی طبری خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

عربوں کا اپنے معاصرین سے تاریخ نویسی میں گویا سبقت لیجانا محض اس وجہ سے تھا کہ ان کا تمدن سریع الانقلاب رہا۔ جب تک ان کی سلطنتوں کے اصول میں تغیر ہوتا رہا ان کے یہاں طبری مسعودی۔ ابن الاثیر۔ ابوالفدا اور ابن خلدون جیسے جلیل القدر مورخ پیدا ہوتے رہے لیکن جب ان کا تمدن ثابت قصویٰ کو پہنچ کر آگیا اور اس میں زوال کے آثار نمایاں ہونے لگے تو مورخوں کا وجود بھی عنقا ہو گیا۔

(۳۳ تا ۳۷) (ع) بنیاد رکھنا۔ جڑ بنانا۔ اور مضبوط کرنا اصطلاحاً نظام حکومت قائم کرنا۔ قرآن مجید میں تاسیس حکومت کے متعلق چند کلیہ درج ہیں جن سے جزئی اور فروعی احکامات استنباط کرنا حکومت کا فرض ہو۔ اساسی اصول یہ ہیں۔

۱۔ امانت و حقوق حق داروں کو ملنے چاہئے (سورہ نساء پ ۵ رکون ۸۔ آیت ۶۳) میں ہو کہ اللہ تم کو حکم دیتا ہو کہ امانت اس سے مالک کو ادا کرو۔

۲۔ حکومت اسلامی ہو۔ سورہ آل عمران پ ۳ رکوع ۳ آیت ۱۵۶) میں ہو سوائے مومنین کے کافروں کو دوست مت بناؤ۔ ۳۔ مشورہ پر حکومت مبنی ہو۔ سورہ شوریٰ پ ۲۵ رکوع ۲۵

مشورے کے لئے عامر مومنین ہی مکلف نہیں ہیں بلکہ خود رسول صلعم کے لئے بھی مشورہ ضروری تھا چنانچہ خدا نے تعالیٰ رسول صلعم کو خطاب کرتے ہوئے فرماتا ہے کہ مومنین کے ساتھ مشورہ کرو (سورہ آل عمران پ ۳ رکوع ۱۷۔ آیت ۱۵۳)

۴۔ حکومت کی اطاعت کرو (سورہ نساء پ ۴ رکوع ۱۱۔ آیت ۵۹) میں اولوالامر کی اطاعت کا حکم ہے۔ ان سیاسی اصول ربعی تحت میں حکومت کا پانچواں اصول علماء اہل تسنن نے یہ قائم کیا ہو کہ اسلام خلافت میں وراثت تسلیم نہیں کرتا چنانچہ امیر معاویہ کی تشکیل دی ہوئی ارثی خلافت صرف دنیوی سلطنت تسلیم کی گئی (۵۳ تا ۵۷) (ع) تاخیر۔ درنگ۔ حدیث نبوی ہے کہ کاموں میں درنگ اور آہستگی کرنی اللہ کی طرف سے ہے یعنی اس کے الہام سے ہے اور جلدی کرنی شیطان سے ہے یعنی اس کے وسوسے (الشکوۃ باب الحدیث لیکن نیک کاموں میں تاخیر بہتر نہیں (ترمذی) بہ کام کا نیک انجام چاہئے کہ نیک بد پہلو پر کامل خوص کر کے بہتر پہلو اختیار کیا جائے لیکن عجلت اس خوص کا موقع نہیں دیتی اور بالآخر برتری پیدا کرتی ہے اس لیے کہا گیا ہے کہ

کے تعجیل کار شیطانیں بود

عمل صالح میں جلدی کرنے کا حکم قرآن مجید میں بھی مذکور ہے۔ چنانچہ۔

۱۔ سورہ بقرہ رکوع ۱۸۔ آیت ۱۱۲ میں ہے پس تم دو

کر بھلائی کو لو۔

۲۔ المائدہ پ ۲ رکوع ۷۔ آیت ۵۳) پھر سبقت کرو نیکی میں اللہ کے پاس تم سب کو جاتا ہے۔ الخ



(۶) تاویل (ع) بیان کرنا۔ ایک احتمال کو دو چہالوں میں سے پھینا اور رو کرنا۔ کلام کو ظاہری معنی سے پھینا۔ عموماً تفسیر مراد لفظ ہے تاویل کا لیکن ارباب تفسیر نے ان دونوں لفظوں کے معنی میں فرق قائم کیا ہے اور وہ یہ کہ تفسیر سے مراد تو قرآن مجید کے معنی ظاہر کا کشف کرنا ہے اور تاویل سے مقصود معنی باطن کا کھنسا۔

یہ سوال کہ قرآن مجید میں کہاں کہاں تاویل جائز ہے اور کہاں نہیں نہایت اہم اور پیچیدہ ہے۔ علماء نے اس سوال کے مختلف جواب دیے ہیں۔

مجموعہ روش بہ طریق کے علماء کہتے ہیں کہ ایک لفظ کی جتنی تاویل جائز نہیں یہاں تک کہ قرآن مجید میں خدا کے لیے جہان ہات کا لفظ آیا ہو اس سے ہات ہی مراد ہیں لیکن علماء باطنیہ کے نزدیک ایک لفظ بھی تاویل سے خالی نہیں یہاں تک کہ روزہ۔ نماز۔ حج اور زکوٰۃ سے بھی ظاہری معنی مراد نہیں۔ یہ دونوں قول تو افراط اور تفریط کی حد کو پہنچے ہوئے ہیں۔ اسلام کے باقی ماندہ فرقوں نے "خیر الامور واسطہ" کو اپنا نصب العین قرار دے کر تاویل کے چند قواعد مقرر کئے ہیں۔

امام غزالی نے اپنی کتاب "بقرۃ بین الاسلام والزندقہ" میں تاویل پر ایک طویل اور مدلل بحث کی ہے۔ ہم اس کا اختصار درج کرتے ہیں۔ امام صاحب نے وجود کے پانچ مدارج قرار دیے ہیں۔ ۱۔ وجود ذاتی یعنی وجود خارجی۔

۲۔ وجودی یعنی صرف حاسر میں موجود ہونا مثلاً خواب میں ہم جن شیاؤں کو دیکھتے ہیں ان کا وجود صرف ہمارے حاسر میں

ہوتا ہے یا جس طرح بیماروں کو جانگنے کی حالت میں خیالی صورتیں نظر آتی ہیں یا شعلہ حوالہ کا دائرہ جو حقیقت دائرہ نہیں ہے لیکن ہم کو دائرہ نظر آتا ہے۔

۳۔ وجود خیالی۔ مثلاً زید کو ہم نے دیکھا پھر آنکھیں بند کر لیں تو زید کی صورت خواب میں ہماری آنکھوں میں پھرتی ہو۔ یہ وجود خیالی ہے۔

۴۔ وجود عقلی یعنی کسی شے کی اصلی حقیقت۔ مثلاً جب ہم کہتے ہیں کہ یہ چیز ہمارے ہاتھ میں ہو اور مقصد یہ ہوتا ہے کہ ہماری قدرت اور اختیار میں ہو تو قدرت اور اختیار ہاتھ کا وجود عقلی ہے۔

۵۔ وجود وہی یعنی وہ شے موجود نہیں لیکن اس کے مشابہ ایک چیز موجود ہو۔

ان اقسام کے بیان کرنے کے بعد امام صاحب تاویل کے احوال بتاتے ہیں اور لکھتے ہیں کہ جن شیاؤں کا ذکر شریعت میں ہوا اول اس کا وجود ذاتی جانا چاہئے۔ اگر کوئی دلیل قطعی موجود ہو کہ وجود ذاتی مراد نہیں ہو سکتا تو وجود حسی۔ پھر خیالی۔ پھر عقلی پھر وہی۔

مرسید احمد نے امام صاحب کی متذکرہ بالاکتاب پیمبرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ "خدا اور رسول کے کلام کے لئے تو خود انہی کے کلام سے انہیں کے منشا و مراد سے۔ انہی کے سیاق و کلام سے۔ انہی کی سیاق و عبارت سے انہی کے اصول" قرہ سے انہی کے کلام کی تفسیر سے۔ انہی کے کلام سے دلیل و برہان قائم کر کے اس بات کو تحقیق کرنا چاہئے کہ ان الفاظ کے کیا معنی ہیں اور ان سے کیا مراد ہے حقیقی یا مجازی یا استعارہ ذاتی یا شئی۔ یا خیالی یا عقلی



یا شبہی پس جو تحقیق ہو وہی اس کے حقیقی معنی یعنی مراد قابل ہو بلاتامل  
دوبارہ دو قدح۔ پس یہی اصلی قانون ہو جو کلام پاک سے متعلق ہو سکتا  
ہو (ماخوذ از تہذیب الاخلاق)

(۱۷۱) تبارک الہ (ع) پاک اور بزرگ ہو اسد۔ اس کلمہ کا  
استعمال مدح میں بوقت تعجب کیا جاتا ہے۔

(۱۷۸) تنذیر (ع) بے اندازہ خرچ کرنا۔ گھانس کا زمین سے  
اگنا۔ عرف شرع میں کسی چیز کو اس کے مصرف کے علاوہ خرچ کرنے  
کو تنذیر کہتے ہیں۔ سورہ بنی اسرائیل (پ ۱۵ رکوع ۳۰-آیت ۲۸)  
میں ہے کہ مبذرین (یعنی بجا خرچ کرنے والے) اخوان الشیاطین میں  
یہ نہایت سخت وعید ہو اور اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ تنذیر ایک  
شدید جرم ہو۔ تنذیر کی مزید وضاحت ہم ایک مثال کے ذریعہ سے  
کرتے ہیں تاکہ تنذیر کا مفہوم بخوبی سمجھ میں آجائے۔ یہ امر ظاہر ہو کہ  
دولت نفس ضروری آرام و آسائش وغیرہ اقارب کی اعانت  
اور اعمال حسنیہ کی بجا آوری میں خرچ کرنے کے لئے ہے۔ اگر یہی دولت  
محض فیہی غرت۔ جاہ و نمائش یا اور کسی ایسے ہی دھماکے کے  
کام میں لٹائی جاوے تو یہ فضول خرچی اصطلاح قرآن میں تنذیر  
سے تعبیر کی جاوے گی۔

(۱۷۹) تبر (ع) نفرت کرنا اور بیزار ہونا کسی کے افعال بد اور  
عادات رذیلہ کے سبب سے کوئی شخص اس سے علیحدگی اختیار کرے  
تو کہا جاتا ہے کہ اس شخص نے تبر کر لیا یعنی الگ ہو گیا۔

تبر ازہمیشہ جمی کی خصوصیات میں سے ہے۔ اہل تشیع کا عقیدہ  
ہو کہ ظالمون سے نفرت اور بیزاری ظاہر کی جاوے یعنی ان لوگوں  
سے کبھی چیز کو ایسی جگہ رکھ دین کہ وہ جگہ اس کے رکھنے کی نہ ہو۔

یا اس چیز کو ایسے شخص کے سپرد کر دین جو اس کا اہل نہ ہو شیخ صدوق  
نے ظالمون کے متعلق اپنا عقیدہ یہ تحریر کیا ہے کہ یہ لوگ ملعون ہیں۔  
بیزاری اور نفرت ان سے واجب ہے۔ خدا فرماتا ہے ظالمون کا  
روز قیامت کوئی مددگار نہ ہوگا۔ (سورہ آل عمران پ ۷ رکوع ۲۰)  
آیت (۱۹۲) پھر فرماتا ہے کہ کوئی شخص اس سے بڑھ کر ظالم نہیں ہے  
جو خدا پر جھوٹ بولے یہ لوگ خدا کے حضور میں پیش کئے جائیں گے  
اور گواہی دینے والے کہیں گے۔ یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے  
پروردگار پر جھوٹ بولا تھا۔ آگاہ ہو جاؤ کہ ان ظالمون پر خدا کی  
لعنت ہے جنہوں نے خدا کی راہ سے اس کے بندوں کو روکا اور  
اس میں کمی ڈالنی چاہی۔ یہ لوگ آخرت کے منکر تھے۔ سورہ ہود  
(پ ۱۲ رکوع ۲-آیت ۱۸) ماخوذ از رسالہ عقاید شیخ صدوق  
(۱۴۰) تبیع (ع) شاہان میں کا لقب تھا۔ جمع تباہ۔ لغویں غر  
کے نزدیک تبیع۔ تبیع یا تبعیت سے مشتق ہے جس کے معنی پیروی کرنا  
یا پیرو کے ہیں یہ بھی ممکن ہو کہ تبیع عربی لفظ بمعنی تبوع ہو یعنی  
جس کی لوگ پیروی کریں لیکن یہ تحقیق جدید یہ حبشی لفظ ہے  
جس کے معنی قادر اور صاحب قوت کے ہیں۔ مزید تحقیق سے یہ بات  
بھی واضح ہوتی ہے کہ یہ لفظ اصلاً سبائی یا حمیری ہے اور وہ ان  
سے انہیں معنون (یعنی قوت و غلبہ میں حبشی زبان میں منتقل ہوا)  
(الارض القرآن)

قرآن مجید میں لفظ تبیع دوبار آیا ہے اور دونوں بار یہ لفظ جبروت  
و عظمت اور قوت و زور کے اظہار کے موقع پر لایا گیا ہے پہلی آیت  
میں قوم تبیع کو جبار قوموں میں سے بتایا گیا ہے اور دوسری آیت  
میں قریش کو تنبیہ کی گئی ہے کہ قوت اور طاقت پر غرور کرنے کا انجام



وہی ہوتا ہے جو قوم سے کچھ بچا ہے

۱۔ سورہ ق پ ۲۶ رکوع اول آیت ۱۴ میں ہے اس سے پہلے نوح کی قوم اہل رس ثمود۔ عاد۔ فرعون۔ برادران لوط اہل ایک اور قوم کی قوم نے جھٹلایا۔

۲۔ سورہ دھان پ ۲۵ رکوع ۲۔ آیت ۳۵ میں ہے کہ یہ (قریش) بہتر ہیں یا تم یا جو تو میں ان سے پہلے گذرین۔ ہم نے ان کو برباد کیا کہ وہ نافرمان تھیں۔

رواۃ عرب نے تباہی میں کی نسبت عجیب و غریب داستانیں ان کی فتوحات اور ملک گیری کے سلسلے میں بیان کی ہیں لیکن محقق ابن خلدون ان داستانوں کو محض خیالی بتاتے ہیں۔

موجودہ تحقیقات سے جس کی بنیاد ان کتب پر ہے جو شہر قفس یورپ نے ڈھونڈ کر نکالی ہیں وہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ جاتی ہے کہ تباہی و جو لوگ سب اور میان و حضرموت میں ۱۲۵۰ء سے ۵۲۵ء تک نہایت عظمت و جبروت کے ساتھ حکومت کر چکے ہیں۔

لوگ تباہی کا مذہب اولاً کو اکب پرتی تھا ۳۳۰ء میں جب ان کے مقابل افریقی ساحل پر مصری رویوں کے اثر سے عیسائیت نے پروبال پیدا کئے تو میں بھی ان اثرات سے محفوظ رہ سکا اور اہل خیران نے جبر قبول کر لیا۔ لیکن سیاسی کشمکش کے باعث تباہی و جبریت یودیت کے زیادہ حامی تھے۔ یہی وجہ ہے کہ سوار عید گیل ۴۵۹-۴۵۵ء کے اوکسی تیسرے عیسائی مذہب قبول نہیں کیا۔

(۱۴۱) تیسرے تباہی (ع) وہ لوگ جنہوں نے تباہی کے ملاقات کی ان کی روایت کردہ احادیث کو محدثین تنقید کی کسوٹی پر کس لینے کے بعد قبول کرتے ہیں۔

(۱۴۲) تبتنی (ع) بیٹا بنا گود لینا۔ سورہ احزاب پ ۲۱ رکوع اول آیت ۴ میں ہے کہ "اور اس نے کسی کے اندر دو دل نہیں بنائے ہیں اور اس نے ان یوں کو جن کو تم ان کہہ بیٹھے ہو تمہاری ماں نہیں بنایا اور تمہارے منہ بولے بیٹوں کو تمہارا بیٹا بنایا ہے۔ یہ تمہاری بات ہے تمہارے منہ کی التماس کہتا ہے اور وہی راستہ بتاتا ہے پس اسلامی شریعت میں کس قسم کا تبتنی معتبر نہیں۔

مشرکین عرب کا اعتقاد تھا کہ لا ولد من خجات آخری کا مانع ہو اس لئے وہ ان شخص کو جو لا ولد مرقا تھا "اتبر" یعنی دم بریدہ کے کردہ لقب سے یاد کرتے تھے۔ یہی عقیدہ پارسیوں اور اہل ہنود میں بھی ہے اور زانہ سلف میں رومی بھی اسی عقیدہ کے قائل تھے اس لئے تنیت کا رواج نہایت قدیم زمانہ سے پایا جاتا ہے لیکن اسلام نے پرمجازی اور پرمجازی میں ویسی قرابت کو جائز نہیں رکھا جیسی کہ حقیقی اور پشتینی میں ہوتی ہو۔

مسئلہ تنیت میں اسلامی قانون انگریزی قانون سے مماثل رکھتا ہے۔

(۱۴۳) تبوک۔ شام اور وادی القریٰ کے درمیان ایک قصبہ کا نام تبوک ہے جس کو ۱۲ھ میں مسلمانوں نے فتح کیا۔ قبل ازین آنحضرت صلم کی معیت میں ۹ھ میں تبوک پر فوج کشی کر چکے تھے لیکن قیصر روم کی سپاہ کا پتہ نہیں لگا۔ اور آنحضرت صلم جن کے جلو میں ۳۰ میل صحابہ تھے سرحد پر امن قائم کر کے اور ۳۰ روز قیام فرما کر واپس مدینہ منورہ لے آئے۔ اس غزوہ میں بعض چھوٹی چھوٹی عیسائی حکومتوں سیاسی معاہدات قائم ہوئے جس سے سرحد پر امن کا اطمینان بڑھ گیا۔ حجاز ریلوے کا تبوک آجکل ایک مشہور اسٹیشن ہے (اسلامی ایٹلس)



(۱۴۴) شتن (ع) تنباکو ترکی دعر بی مین تن۔ ملک شام کے بعض حصص میں تبغ اور ہندوستان میں تنباکو کہتے ہیں۔ اس کے پتے گدھے کے کان کے مشابہ ہوتے ہیں۔

تنباکو کے رواج کے متعلق ایک روایت یہ بھی گئی ہے جس کی تاریخی سند تو نہیں ملی لیکن کچھ سی کے لحاظ سے قابل انداز ضرور ہے۔ کہا جاتا ہے کہ پہلے پہل کسی طبیب نے اپنے کسی مریض کے لئے اس کا دھواں تجویز کیا تھا اور کوئلوں پر اس کے پتے ڈال کر کسی نلی سے اس کا دھواں کھینچنے کو بتایا تھا۔ ہوتے ہوئے لمبی گردن والی حلیم نوبت پہنچی پھر اس کے نیچے بانس کی نلی تجویز ہوئی۔ پھر اس نلی کے نیچے ایک صراحی اور دوسری نلی بنائی گئی۔ ایک رات وہ صراحی پر نالے کے نیچے رہ گئی۔ رات کو بارش کی وجہ سے اس صراحی میں پانی بھر گیا۔ حسب معمول جب مریض اس تنباکو کو استعمال کرنے لگا تو اس میں گرد گرد کی آواز سنائی دی مریض نے حیران ہو کر آواز کا سبب معلوم کیا۔ تو سو اے پانی کے اور کوئی سبب معلوم نہ ہوا۔ بالآخر ایک شاندار حقہ بن گیا۔ جو اس وقت تک چلا آتا ہے۔

تنباکو ستر ہویں صدی عیسوی میں ترکستان عراق و ایشیا کے بعض دیگر حصص میں مروج ہوئی اور بہت جلد مقبول عام ہو گئی۔

جس طرح تاش کھیلنا قمار بازی کا دیباچہ ہے اسی طرح حقہ نوشی تمام نشوں کی ابتدا ہے۔ صاحب خلاصۃ التواریخ لکھتے ہیں کہ جہانگیر بادشاہ نے حقہ نوشی کے نقصانات پر خیال کر کے تنباکو نوشی کی سخت ممانعت کی اور بذریعہ ایک فرمان کے عدول علی کی سزا ہونٹ کا قطع کرنا مقرر کی۔ سبط مملکت ان یعنی ایلینر تھ نے بھی تنباکو کی روک تھام میں تحریری حکم نافذ کیا۔ اطباء کہتے ہیں کہ تنباکو نوشی کے مضار کے مقابلہ میں فوائد صفر کا درجہ رکھتے ہیں اور حقہ پینے والے بالعموم امراض سینہ میں مبتلا پائے

جاتے ہیں (ماخوذ از رسالہ (ارسطو)

اہل اسلام میں استعمال تنباکو کی نسبت مختلف اقوال پائے جاتے ہیں اہل حدیث اس کے غیر مشروع ہونے کے قائل ہیں فرقہ اسماعیلیہ میں بھی تنباکو نوشی ناجائز قرار دی گئی ہے وجہ حرمت غالباً وہ سرور ہے جو تنباکو پینے سے حاصل ہوتا ہے۔ غایتہ الاوطاد میں منقہ حنفیہ کی مستن کتاب میں تنباکو نوشی کو حرام لکھا ہے بعض علماء اس کو مباح قرار دیتے ہیں لیکن اس کے پینے اور نہ پینے کو برابر خیال کرتے ہیں۔ ہندوستان میں تنباکو کی مقبولیت کا اندازہ اس امر سے ہو سکتا ہے کہ وہ مساجد تک میں پی جاتی ہے لیکن افغانستان یا وسط ایشیا کے دیگر ممالک اس رواج سے مستثنیٰ ہیں۔ اخوند سوات نے بھی تنباکو کی ممانعت اس وجہ سے کر دی ہے کہ وہ نشہ اور فرحت خیز سرور پیدا کرتی ہے جو مفتر یعنی عقل میں فتور پیدا کرنے والا ہوتا ہے۔

رسالہ "ارسطو" میں لکھا ہے کہ تنباکو کی پیداوار کے لحاظ سے امریکہ کو اول درجہ حاصل ہے۔ ہندوستان دوسرے درجہ پر درجہ انڈیز اور جاپان تیسرے درجہ پر ہیں۔ یورپ میں بھی ہر سال کافی مقدار میں تنباکو کاشت ہوتا ہے اور ساری دنیا کے لئے ایک سال کے واسطے تقریباً ۲۰ لاکھ من تنباکو کی ضرورت پڑتی ہے۔

(۱۴۵) تشاوب (ع) جمائی۔ دھن۔ درہ۔ جمائی کے متعلق جو حدیث ابو ہریرہ سے مروی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ خدا چھینک کو دوست رکھتا ہے اور جمائی کو مکروہ۔ پس تم میں سے جس کسی کو جمائی آئے تو اس کو باوجود جہان تک ممکن ہو اگر روک لینے پر قادر ہو تو اپنے بایں ہاتھ کی پشت پر رکھ دو جو کوئی جمائی لینے کو نہ کھوتا ہو تو شیطان خوش ہوتا ہو (المشکوٰۃ کتاب الاآاب باب اعطائے و تشاوب)



واضح ہو کہ حق تعالیٰ کا چھینک کو درست رکھنا اور جہائی کو مکر وہ  
آن کے نتیجے اور اثر سے بچنے کے اعتبار سے ہے۔ چھینک دماغ کی میداری  
اور قواسم درک کی صفائی کا باعث ہوتی ہے لیکن جہائی سے غفلت  
کسالت اور بے فہمی پیدا ہوتی ہے۔

(۴۶) تثلیث اربع امین حصوں میں تقسیم کرنا۔ نصاریٰ کے فرقہ  
تثلیث کا اعتقاد ہے کہ خدا سے تعالیٰ تین کا مترادف ہے یعنی الوہیت  
میں باپ بیٹا اور روح القدس مساوی بحیثیت ہیں اس عقیدہ  
تثلیث کا ابطال قرآن مجید میں متعدد مقامات پر کیا گیا ہے مثلاً۔

سورہ نسا رپ ۶ رکوع ۲۳۔ آیت ۱۶۹ میں ہو کہ اے

اہل کتاب اپنے دین میں خدا سے مت بڑھو۔ اور خدا تعالیٰ کی  
نسبت سوا حق کے کوئی بات مت کہو مسیح عیسیٰ بن مریم تو صرف اللہ  
کا مہول ہو اور اس کا طہ جس کو اس نے مریم کی طرف ڈالا تھا اور  
پیدا کی ہوئی روح ہو پس تم اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان لاؤ  
اور تین شتم مت کہو۔

۲۔ سورہ مائدہ رپ ۶ رکوع ۱۰۔ آیت ۱۷ میں ہو کہ بے شک کافر  
ہو جسے جنوں نے کہا کہ اللہ تین میں کا ایک ہے (ثالث تثلیث) اور کچھ نہیں ہے  
مسیح ابن مریم مگر رسول۔ گورچکے ہیں اس سے پہلے بہت رسول اور اسکی  
مان بچو دل سے خدا کی ماننے والی ہے اور وہ دونوں کہا نا کھاتے  
تھے (یعنی بشر تھے) الخ

۳۔ سورہ مائدہ رپ ۶ رکوع ۱۶۔ آیت ۱۱۶ میں ہے کہ۔ اور جب  
کہو گا اللہ نے عیسیٰ ابن مریم کیا تو نے لوگوں کو کہا تھا کہ مجھ کو اور میری  
مان کو دو خدا بناؤ اللہ کے سوا۔ الخ

مسئلہ تثلیث دین عیسوی کا مسئلہ ۲۲۵ء میں جنس کی

مشہور کونسل منعقد ہوئی تسلیم کیا گیا۔ اس کونسل میں یہ بحث چھڑی کہ  
الوہیت میں مسیح کا کیا درجہ ہے۔ آیا اقاہم ثلاثہ دباپ۔ بیٹا اور روح القدس  
مساوی بحیثیت ہیں یا انہیں فرق مراتب ہو۔

پادری اریوس کی رائے یہ تھی کہ بیٹا باپ کے مانند ازلی نہیں ہو سکتا  
لیکن یہ صد انکار خانہ میں طوطی کی آواز بن کر خالی گئی اور کونسل نے  
بالاتفاق یہ فیصلہ کیا کہ جو شخص یا اعتقاد یہ کہ کسی وقت میں خدا کے  
فرزند کا وجود نہ تھا یا پیدا ہونے سے قبل وہ موجود نہ تھا یا وہ نہایت  
سے ہست کیا گیا یا کسی ایسے مادہ یا جوہر سے اس کی تخلیق ہوئی جو  
ربانی نہیں ہو یا وہ مخلوق یا متغیر ہے تو ایسے شخص کو کلیسا ہمتقد  
ملعون قرار دیتا ہے۔ اس فیصلے کا صادر ہونا تھا کہ قیصر قسطنطین  
کی تیغ خون آشام اس کی حمایت میں بے نیام ہو گئی۔ اور تلو  
کے زور سے تثلیث کے عقیدہ کی شاعت شروع ہوئی۔

اس کونسل میں جو فیصلہ ہوا وہ مسیح ابن مریم کی الوہیت  
کے بارہ میں تھا۔ لیکن زمانہ اس وقت تک اس شرف سے  
محروم تھی یہاں تک کہ ایک صدی گزر گئی لیکن اس زمانہ میں  
رومی یونانی اور مصری توہمات اور رسومات حیت میں اپنا اثر  
پیدا کرتے رہے اور بالآخر حضرت مریم کی پرستش بھی بحیثیت خدا  
کی مان کے جزو دین بن گئی۔ حالانکہ قسطنطنیہ کے بطریق نے طور  
۲۷۶ء میں اس بدعت کے خلاف آواز بلند کیا لیکن میدان  
رقیبوں کے ہاتھ رہا۔ اور صرف یہی نہیں ہوا کہ حضرت مریم کی پرستش  
قائم ہوئی بلکہ ہکا درجہ حضرت مسیح سے برتر تسلیم کیا گیا۔ اس خوش  
عتقاد نے یہاں تک ترقی کی کہ دسویں صدی عیسوی میں حضرت  
مریم کی خاص پرستش روٹن کیتھلک چچ میں شروع ہو گئی اور روز



اس عبادت کا دن قرار پایا۔

چونکہ مسئلہ تثلیث کی اشاعت بزور قیصر قسطنطین نے کی تھی اس لئے عقل کا دخل ایک گناہ عظیم قرار پایا۔ حقیقتاً مسئلہ تثلیث اپنی اہمیت اور عجوبیت کے لحاظ سے عقدہ کاخیل ثابت ہوا ہے علماء نے نصاریٰ تو اس مسئلہ میں عقلی گفتگو کرنا گناہ عظیم سمجھتے ہیں لیکن علماء اسلام نے اس گتھی کو سلجھانے کی کوشش کی ہے۔ ان کی محنت کا ثمرہ ذیل میں درج ہے۔

۱۔ صاحب بیضاوی لکھتے ہیں کہ تثلیث میں اللہ المسیح اور مریم داخل ہیں اور نیز یہ کہ نصاریٰ اب سے مراد باپ یا اللہ کی روح اور ابن سے مراد بیٹا یا اللہ کا علم اور روح القدس سے مراد خدا کی زندگی لیتے ہیں۔

۲۔ صاحب انسان کامل لکھتے ہیں کہ بحیل کا آغاز ہم اب ابن اور ام کے ساتھ ہو پس قوم نصاریٰ نے اس کلام کے ظاہری معنی لئے اور انہوں نے یہ گمان کیا کہ اب ۱۰ ابن اور ام سے روح مریم اور عیسیٰ مراد ہیں پس انہوں نے کہا کہ اللہ تین کا تیسرا ہے (سورہ مائدہ پ ۱۰ رکوع ۱۰۔ آیت ۷۷) اور یہ نہ جانا کہ اب سے اسم اللہ اور ام سے کنبہ ذات کہ جس کو ماہیت الحق کہتے ہیں اور ابن سے کتاب یعنی وجود مطلق مراد ہو کیونکہ وہ ماہیت کنبہ کی فرع اور نتیجہ ہو اور اس واسطے اللہ فرماتا ہے "و عندہ ام الکتاب" (سورہ احزاب ۳۷ رکوع ۲۔ آیت ۱۳۹)

۳۔ صاحب غیاث اللغات اقنوم کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ اصطلاح نصاریٰ میں اقنوم تین ہیں۔ وجود حیات اور علم اور انکواب ۱۰ ابن اور روح القدس کہتے ہیں۔

(۱۴۷) تثویب (ع) واپس آنا (۲۰) بدلہ دینا (۳۰) مزدوری دینا (۴۰) کپڑے سے اشارہ کرنا (۵۰) نماز کی طرف بلانا۔ اصطلاح میں صبح کی اذان میں دوبارہ الصلوٰۃ خیر من النوم کہنا۔

(۱۴۸) تخرور (ع) اکیلارہنا۔ مرد کا بغیر عورت کے زندگی گزارنا تخرور کی اصلی خوبی آزاد رہنا ہے اور یہ آزادی ان طبائع کو جو بندش سے جلد متاثر ہو جاتی ہیں نہایت مرغوب اور پسند خاطر ہوتی ہے اور صرف تنوع کا خیال ہی انکے لئے سو مان روح بخشنا ہو۔ دیکھا گیا ہے کہ مجرور عموماً عمدہ دوست عمدہ آقا اور عمدہ غلام ثابت ہوتے ہیں لیکن عمدہ رعایا انہیں بن سکتے۔ عمدہ قضا اور کرسی اضافہ پر بھی مجرور کا سیاق ہی ثابت نہیں ہو سکتا۔

امام غزالی نے احیاء العلوم میں ایک باب نکاح پر بیان کیا ہے جو نکاح کے فوائد و نقصانات پر مشتمل ہے فوائد کا ذکر تو شروع کے تحت میں آدینگا انشاء اللہ تعالیٰ لیکن محاسن تخرور و نکاح کے نکاح سے تعبیر کیا جاتا ہے یہ ہیں۔

۱۔ حلال روزی کا حاصل کرنا۔  
۲۔ اہل قربت کی ایذا سے بری ہونا۔  
۳۔ یاد الہی میں استغراق کا پیدا ہونا اور زن و فرزند کی محبت سے آزاد رہ کر صرف خدا ہی کی عبادت میں مشغول ہو جانا۔ لیکن حتیٰ یہ ہے کہ تخرور کی خوبیاں تخرور کی فضیلت کے مقابلہ میں ماند پڑ جاتی ہیں۔

(۱۴۹) تجارت (ع) سوداگری۔ جو پار تجارت کا مفہوم یہ ہے کہ کسی چیز کو کم داموں میں خرید کر زیادہ داموں میں بیچا جاوے اور اس کی زیادتی کو زکوٰۃ معاش بنایا جائے اس زیادتی کو جو فرد



واجب ہو تو امر و زفر و انہ کرین اور جب ان کا مطالبہ دوسروں پر ہو تو سخت تقاضہ نہ کرین کپڑے کی تجارت کرو۔ اسوجہ سے کہ جو کپڑے کے اجراء میں وہ یہ بات پسند کرتے ہیں کہ لوگ خوش اور آسودہ رہیں (کنز العمال)

مولوی سید سلیمان صاحب ندوی نے اپنی تالیف ارض القرآن میں ایک باب تجارت العرب قبل الاسلام پر باندھ کر تجارت عرب کی تاریخ پر روشنی ڈالی ہے ہم اس باب کا لمحض ہدیہ ناظرین کرتے ہیں۔

دماغ ہو کہ عرب کا زیادہ تر حصہ غیر آباد اور سنگتانی ہے اس لئے طبعاً زراعت سے زیادہ تجارت سے مناسبت رکھتا ہے۔ علاوہ ازیں عرب کے تمام تر آباد حصے تین طرف سے بحری سواحل پر واقع ہیں۔ یعنی مغرب میں بحرین اور عمان خلیج فارس پر شمال میں حضرموت اور یمن بحر عرب پر اور مشرق میں حجاز و مدین بحر احمر پر واقع ہیں۔ ان قدرتی اسباب نے عربوں کو اپنے تجارتی تعلقات کے ہندوستان، چین، ایران، بابل، عراق، شام، مصر اور یونان سے قائم کرنے میں معتد بہ امداد پہنچائی ہے۔ توراہ اور یونانی تواریخ شاہد ہیں کہ عربوں نے اس جغرافیہ تحدید اور طبعی سہولتوں سے خوب فائدہ اٹھایا۔ قرآن مجید میں بھی ان اعراب اولیٰ کی ایک شاہ راہ تجارت کو امام مبین سے تعبیر کر رہا ہے (دیکھو سورہ حجر پ ۱۴ رکوع ۵-آیت ۱۷۹) اور یہ وہ راستہ ہے جو حجاز ہو کر یمن سے شام کو جاتا ہے اور عرب کی تمام بڑی بڑی آبادیاں اس کے دائیں بائیں واقع تھیں جن میں سے اصحاب الایکہ اور موفک (یعنی حضرت لوط کے گاؤں جو بحیرہ کے قریب تھے) اسی راستہ پر آباد تھے۔

اہل عرب کی تجارت کا سرمایہ عموماً تین قسم کی چیزیں ہوتی تھیں

۱۔ قیمت میں بمقابلہ خرید کی قیمت کے حاصل ہوتی ہوئی بیع یا فائدہ کہتے ہیں۔ فائدہ حاصل کرنے کی دو ہی صورتیں ہیں۔

اول یہ کہ کوئی چیز خرید کر نرخ بازار گراں ہونے تک روکی جائے دوسری یہ کہ ایک جگہ کی چیز دوسری جگہ جہاں اس کی زیادہ قدر ہو اور اچھی قیمت پائے لیجا کر فروخت کر دین۔ تجارت کی شکل اول میں اتھار کو شائع علیہ السلام نے باطل خوری پر محمول کر کے حرام کر دیا ہو لیکن شکل دوم کے جواز میں آیات قرآنی موجود ہیں مثلاً

۱۔ سورہ بقرہ پ ۳ رکوع ۳۸-آیت ۶۷) حلال کیا اللہ نے سوداگری کو اور حرام کیا سود کو۔ الخ

۲۔ سورہ نبی اسرائیل (پ ۱۵ رکوع ۸-آیت ۶۸) اتھار پر دغا وہ ہے جو اتھار کی شے کو دریا میں روان کرتا ہو تاکہ تم اس کے فضل سے اپنی روزی تلاش کرو (یعنی تجارتوں کے مال دریا میں لے پھرتے ہو اور طرح طرح کے منافع حاصل کرتے ہو) بیشک وہ خدا تم پر مہربان ہے یعنی اتھار سے شکل کاموں کو آسان کرتا ہے اور اسباب ایحتاج کو مہیا کرتا ہے۔

تجارت کے متعلق آنحضرت صلعم کا ارشاد ہے کہ سچا اور امین مسلمان باہر قیامت کے دن شہیدوں کے ساتھ ہوگا۔ ایک مرتبہ آنحضرت صلعم نے قریش کو نصیحت فرمائی کہ ایسا نہ ہو کہ اغیار تم کو تجارت میں دبا لیں یا دیکھو کہ تجارت نصف معیشت ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ سب اچھی معاش تاجروں کی معاش ہے جو کہ اپنے بیان میں چھوٹے نہ بولیں اور جب امین بنائے جائیں تو خایں نہ بنیں اور جب عدا کرین تو خلافت نہ کرین اور جب خریدین تو دوسرے کے مال کی بربائی نہ کرین۔ اور جب بچپن تو لفظ امین نہ کرین اور جب ان کسی کا مطالبہ



۱۔ کھانے کا سالہ اور خوشبودار پیرین۔

۲۔ سونا۔ جواہرات اور لوہا۔

۳۔ چمڑا۔ کہال۔ زمین پوش۔ بھیڑ بکری۔ انہیں سے خوشبودار اشیاء جنکی کاشت یمن میں ہوتی تھی بعض سالجات۔ سونا۔ جواہرات اور کہال خاص عرب کی پیداوار تھیں۔ یونانی مورخین اگا تھریدس اور بھیو فرانسس مندرجہ بالا بیان کی تصدیق کرتے ہیں۔ اہل عرب میں ہمدانی نے بھی نہایت تفصیل سے عرب کی پیداوار پر بحث کی ہے۔

علاوہ ان خارجی تعلقات کے جو اہل عرب کو طبعی سہولتوں کے لحاظ سے حاصل تھے۔ اندرون ملک میں بھی بڑی بڑی منڈیاں قائم تھیں۔ قرین (حمرین یا یام) شیبوہ (حضرموت کا پایہ تخت) قانہ (حضرموت کا بندرگاہ) خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر ہیں۔ ان منڈیوں کے علاوہ عرب کے تیرہ مقامات پر بڑے بڑے بازار لگاتے تھے جنہیں عکاظ یا م جاہلیت کا سب بڑا بازار تھا۔ جو نجد اور عرفات کے بیچ میں لگتا تھا۔

قبائل عرب میں قریشی بلحاظ تجارت کے ممتاز حیثیت رکھتے تھے۔ انکو تجارت سے حدودہ شغف تھا۔ اور کاشت کاری کو ذلیل ترین پیشہ سمجھتے تھے۔ قریش کی تاجرانہ ترقی کی انتہا یہ تھی کہ بیوہ اور ناچار عورتیں تک اس میں اپنا سرمایہ لگاتی تھیں اور دوسروں کو اپنا ذوق دیتی تھیں کہ وہ اس سے تجارت کریں اور نفع میں شریک ہوں چنانچہ حضرت خدیجہ الکبریٰ جو قریش کی ایک بیوہ خاتون تھیں اسی طریق سے تجارت کرتی تھیں۔ ان کا سامان تجارت ہر سال شام کو جایا کرتا تھا آنحضرت صلم نے قبل بعثت انکے سرمایہ سے تجارت کی ہے۔

اسلام کے بعد بھی قریش کی تجارتی سرگرمی فسرہ نہیں ہوئی۔ بلکہ

نص قرآنی نے اس کو اور بھی تیز کر دیا۔ چنانچہ صحابہ کرام سے مہاجرین نے علی العموم تجارت کو اپنا پیشہ بنالیا تھا۔

اسباب تجارت پر اسلام نے زکوٰۃ مقرر کی ہے جس کا نصاب تجارتی اسباب کے مختلف بحیثیت ہونے کے باعث جدا جدا ہو۔ نقد مال پر چالیسواں حصہ ہے۔ زکوٰۃ کے احکام میں سے ایک حکم یہ بھی ہے کہ ظاہری مال مثل مویشی۔ نقدی اور اسباب تجارت کی درآمد پر آمد پر زکوٰۃ لی جاوے وہ اسباب تجارت جسے اندرون شہر تجارت کی جاوے زکوٰۃ سے مستثنیٰ ہیں۔

(۱۵۰) تجرید (ع) تنہائی اصطلاح نقوص میں خودی اور بیگانگی کو اپنے سے دور کر کے مخلص ہو جانا۔ اور خود کو حق تعالیٰ کی خودی میں ملا دینا تجرید کہلاتا ہے (کنوز اسرار القدم) بعض صوفیانی تجرید اور تفرید میں یہ فرق بتایا ہے کہ علیق اور خلیق کے مٹانے کا نام تجرید ہے اور اپنی مٹی کے مٹا دینے کا نام تفرید (تذکرۃ الاساک) مصطلحات صوفیہ

(۱۵۱) تجلی (ع) روشن اور آشکار کرنا۔ فارسیوں کی اصطلاح میں تجلی سے مراد نور الہی ہے جو کہ طور پر حضرت موسیٰ پر ظاہر ہوا تھا۔ صوفیوں کی اصطلاح میں جو کچھ دلون پر غیب کے نوروں سے کھلے تجلی کہلاتا ہے۔ تجلی کی کئی قسمیں ہیں اور ان کی تشریحات تذکرۃ الاساک سے نقل کی جاتی ہیں۔

تجلی عظم سے مراد بقول شاہ ولی اللہ صاحب فیض داجی ہو صاحب فتوحات کی اصطلاح میں اس کا نام حقیقت محری ہو۔

تجلی ذاتی اس کو کہتے ہیں جس کا سبب ذات ہو اور کسی صفت کا صفات میں سے اس کے ہمراہ اعتبار نہ کیا جائے۔ اگرچہ وہ بغیر ذریعہ اسما و صفات



حاصل نہ ہو سکے اس لئے کہ خاص ذات میں کسی موجودات پر تجلی نہیں  
فرمائی گئی بلکہ اسم یا صفت کے پردہ میں تجلی ہوتی ہے۔

تجلی شہودی۔ وجود حق کا ظہور ہے کہ جس کو اسم نور کہتے ہیں۔ یہ ظہور  
حق تعالیٰ کا صوریہ اسم کے ساتھ موجودات میں ہے اور ان موجودات  
کا ظہور نفس الرحمن ہے۔

تجلی صفاتی اس تجلی کو کہتے ہیں جس کا مبداء صفات الہی میں سے  
کوئی صفت ہو اس حیثیت سے وہ صفت ذات الہی سے متعین ہو۔

(۱۵۲) تحریف (ع) بدل ڈالنا۔ امام رازی نے اپنی تفسیر کبیر میں  
تحریف کے معنی تبدیل کرنا۔ بدل ڈالنا۔ یا کسی چیز کو سچائی سے علیحدہ  
کرنا تحریر کئے ہیں۔ علماء اسلام نے تحریف کی دو تہیں بتائی ہیں ایک  
تحریف لفظی۔ دوسری تحریف معنوی۔ تحریف لفظی سے مراد الفاظ کا بدل  
دینا ہے اور تحریف معنوی سے عبارت ہے۔

(۱۵۳) تحریف (ع) بدل ڈالنا۔ امام رازی نے اپنی تفسیر کبیر میں  
تحریف کے معنی تبدیل کرنا۔ بدل ڈالنا۔ یا کسی چیز کو سچائی سے علیحدہ  
کرنا تحریر کئے ہیں۔ علماء اسلام نے تحریف کی دو تہیں بتائی ہیں ایک  
تحریف لفظی۔ دوسری تحریف معنوی۔ تحریف لفظی سے مراد الفاظ کا بدل  
دینا ہے اور تحریف معنوی سے عبارت ہے۔

قرآن مجید نے جہاں یہود و نصاریٰ کے سوجھ بوجھ عقاید باطلہ کا ابطال  
کیا ہو وہاں یہ بھی بتایا ہے کہ انکی مروجہ کتب سماوی تحریف سے ملو ہیں۔  
چنانچہ سورہ مائدہ آیت ۳۳۔ آیت ۱۱۶ میں ہے کہ وہ کلام کو اپنی جگہ  
سے بدل دیتے ہیں۔

تحریف کتب یہود و نصاریٰ کے متعلق علماء اسلام کے دو قول پائے  
جاتے ہیں۔ ایک قول تحریف معنوی پر دلالت کرتا ہے اور دوسرا قول تحریف  
لفظی پر تحریف معنوی کے جو بزرگ و اقبال ہیں ان میں حضرت ابن  
عباس۔ امام بخاری اور شافعی اور غزالی قابل تذکرہ ہیں۔  
تحریف لفظی کے جو بزرگ و اقبال ہیں ان میں پیر سرخاوی علیہ السلام

اور صاحب حجۃ الاسلام نے اپنی تالیفات میں متعدد مثالیں تحریف  
لفظی کی پیش کی ہیں مختصر یہ کہ علمائے سلف زیادہ تر تحریف معنوی کے  
قابل ہیں انکے نزدیک علمائے نصاریٰ و یہود الفاظ کی غلط تالیف یا  
کی ہو لیکن علمائے جدید جسکے اقوال زیادہ تر محققین علمائے نصاریٰ سے  
مانجوز ہیں تحریف لفظی کو نہایت شدید و مد سے پیش کر رہے ہیں۔

محققین علمائے نصاریٰ اس بات کے قابل ہیں کہ تورات و  
انجیل کا وہ کلام جو حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ پر نازل ہوا تھا جملہ محفوظ  
نہیں رہا اسلئے کہ وہ عبرانی زبان میں تھا لیکن سچائے اس کے روایت  
بالمعنی یا ترجمے کے طور پر وہ کلام محفوظ کیا گیا یہی وجہ ہے کہ مروجہ انجیل  
کے بیانات میں اکثر مقامات پر تضاد واقع ہو گیا ہے۔

اسائیکلو پیڈیا برٹینیکا کا طبع جدید جلد سوم میں بائبل پر  
ایک مبحث اور عالمائے مضمون درج ہے جس کی ایک سرخی مجموعہ و ترتیب  
انجیل سے ہم چند فقرات کا ترجمہ درج کرتے ہیں۔ لکھا ہے کہ:-

”یہووع اور اس کے حواریوں کی کتابیں اصل میں تورات تھیں  
اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہووع اور اس کے حواری دونوں انہیں کتابوں  
پر قائل تھے۔ غالباً دو سو برس بعد وحشات سچ ایسی تحریریں نظر آتی ہیں  
جسکو کتب عیسوی کہہ سکتے ہیں۔“

اب ان تورات کی بھی صلیت سن لیجئے یعنی جسکی طرف ابھی بھی اشارہ  
کیا گیا ہو اور جو یہووع اور اس کے حواری دونوں کی قبول کردہ ہو سکتی  
ہیں ہم اس صلیت کے اکتشاف کے لئے بھی اس ایسکلو پیڈیا برٹینیکا  
(طبع جدید جلد دوم) کے مضمون بائبل کی طرف رجوع کرتے ہیں۔  
لکھا ہے کہ ”یہووع محض عبرانی نسخہ کی پیروی کرتے تھے جس کی نسبت یہ  
مشہور تھا کہ غالباً دوسری صدی عیسوی میں جمع کیا گیا اور بعد ازاں



۱۔ اپنا چچا اور باپ و ماں و دادا اور نانا چچا۔ سپطرح اور ترک

۲۔ اپنا مامون۔ مان۔ باپ۔ دادا اور نانا کا مامون سپطرح

اور ترک (جامع عباسی)

(۱۵۵) تحقیق (ع) کسی شے کی ماہیت سے آگاہ ہونا۔ اصطلاح

لغوت میں ذات حق تعالیٰ کو جاننا از روئے اسما و صفات کے

اس لئے کہ از روئے ذات ادراک باری تعالیٰ محال ہو تحصیل علم عرفان

علم حقایق اشیا بھی تحقیق میں داخل ہو۔

(۱۵۶) تحکیم (ع) بیچ مقرر کرنا تحکیم قضا کی فرع ہے اور حکم یعنی

بیچ کا رتبہ قاضی اسے کم تر ہے اس لیے کہ قاضی کا حکم عام ہے اور حکم کا

حکم اسی پر ملید ہوتا ہے جس نے اس کو بیچ بنایا۔ رضائے متخاصمین

تحکیم شرط ہے نہ کہ وقت اجراء حکم (فتاویٰ عالمگیری)

سورہ نسا (۱۶) رکوع ۸۔ آیت ۱۶۳ میں ہے کہ خدام کو حکم کرنا ہے

کہ تم امانتیں۔ امانت دار کو پہونچا دو اور جب لوگوں میں حکم کر کے لوگو

الضاف کے ساتھ فیصلہ کرو (تحکم بالعدل) اندم کو نصیحت کرتا ہے

یقیناً اندم بتاؤ دیکھتا ہے پس تحکیم نص قرآنی سے ثابت ہے لیکن حکم

مسلمان۔ عاقل۔ آزاد بالغ اور عادل ہو۔ اند باگو نگاہ۔ محدود فی القدر

حکم نہیں بن سکتے۔

بیچایت کا فیصلہ ان امور میں جن کا تعلق جان و مال اور آبرو سے

براہ راست ہو یعنی حدود قصاص اور دیت میں درست اور صحیح نہیں ہے

اور باقی مقدمات میں صحیح ہے (نور الہدیٰ)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ تحکیم اس امر میں صحیح ہے جس کے فعل کا

متخاصمین کو اختیار ہے یعنی حقوق العباد میں صحیح ہے اور حقوق

الحد میں جائز نہیں۔

احیاء سے محفوظ رکھا گیا۔ لیکن اس نسخہ میں چند تخریفیں تو ایسی ہیں جو صراحتاً

نظر آتی ہیں اور غالباً ایک کافی تعداد تک ایسی تخریفیں اور بھی موجود

ہیں جنکی شاید اب کبھی پورے طور پر قطعی تکمل سکے۔

(۱۵۴) تحریم النسب (ع) یعنی حرام بہ سبب نسب کے۔ مان عورتوں

کو جو قربت کے سبب سے حرام ہیں اصطلاح شریعت میں محرمات تحریم

النسب کہتے ہیں اور یہ عورتیں کیس وقت میں حلال نہیں ہوتیں۔ تحریم

النسب میں سات قسم کی عورتیں داخل ہیں۔

۱۔ مان۔ نانی۔ پرتانی۔ دادی۔ پردادی اور ترک۔

۲۔ بیٹی۔

۳۔ پوتیاں اور نو سبیاں نیچے سبک۔

۴۔ بہنیں حقیقی یا سوتیلی یا مان جائی۔

۵۔ بھانجیاں بھتیجیاں اور انکی نسل۔

۶۔ چھو بھیاں خواہ اپنی ہوں یا باپ کی یا دادا کی یا نانا کی۔

لیکن چھپی کی چھپی کبھی حرام نہیں ہوتی۔

۷۔ خالہ اپنی۔ مان کی خالہ سپطرح اور ترک لیکن خالہ کی خالہ

ضرور نہیں کہ حرام ہو۔

جس طرح کہ مردوں پر شا عورتیں حرام ہیں اسی طرح عورتوں پر

بھی شا مرد حرام ہیں یعنی۔

۱۔ باپ۔ دادا۔ پرداد۔ نانا۔ پرتانا۔ اور ترک۔

۲۔ بیٹا۔

۳۔ پوتا اور نو سبکی طبقہ کے ہوں۔

۴۔ بہائی حقیقی ہو یا سوتیلی یا مان جایا۔

۵۔ بھتیجہ بھانجہ اور انکی اولاد۔



اپنی کینز سے دوسرے شخص کی دلی حلال کر سکتا ہے۔ گو نماے شیعہ  
میں تحلیل کی صلیت کے بارہ میں اختلاف ہو کہ آیا یہ تحلیل نکاح میں داخل  
ہو یا ملک میں تحلیل کینز کی چھ شرطیں ہیں۔

۱۔ ایجاب۔

۲۔ قبول۔

۳۔ تحلیل کرنے والا اس لونڈی کا مالک ہو۔

۴۔ مالک دیوانہ طفل مست۔ بیہوش اور مفلس (صطلاح فقہین  
مذہب)۔

۵۔ جس پر دلی حلال کی جاوے وہ شخص اس بات کے قابل  
ہو یعنی مسلمان لونڈی کا کافر شخص پر مباح کہ دینا جائز نہیں۔

۶۔ کینز شوہر وار نہ ہو۔

جب یہ شرطیں پوری ہوں تو چون ہی مالک نے کہا کہ میں نے  
تجھ کو اس کینز سے دلی کرنا حلال کیا تو دلی حلال ہو جاوے گی۔ اگر تو  
لینا یا کام کرنا حلال کیا ہو تو دخول جائز نہیں۔ اس کینز سے جو اولاد  
پیدا ہوگی اگر باپ آزاد ہو اور مالک نے اس کی ملکیت کا وعدہ بھی نہیں  
لیا ہو تو وہ آزاد ہو (جامع عباسی)

(۱۵۹) تخیلی (ع) خالی ہونا۔ صوفیہ کی اصطلاح میں تخیلی یا تخیلی  
سے مراد روح کو ان کدورتوں سے پاک صاف کرنا ہو جو یہ سب مجاہدات  
قالب عنصری روح کو عارض ہوتی ہیں۔ صوفیہ نے نفس قلب اور  
روح کے انجلا کے لئے علیحدہ علیحدہ اصطلاحیں قائم کی ہیں چنانچہ صفا  
روح کو تخیلی کہتے ہیں (کنوز الاسرار القدر)

(۱۶۰) تدبیر (ع) کسی کام کے پیچھے پڑنا۔ غور کرنا، انجام کا سوچنا۔ تدبیر  
ایک خاصیت ہو جو قدرت نے انسان کی طبیعت میں پیدا کی ہے۔

(۱۵۸) تخلیق (ع) سر نہ دانا۔ اس ضمن میں کوئی قطعی حکم  
نہیں ہو لیکن فضیلت سر نہ دانے کو دی گئی ہو لیکن حج و عمرہ  
کے احرام میں سر نہ دانا فرض ہو۔ روایت ہے ابن عمر سے کہ حضرت  
نے سر نہ دانا بعض حصہ سر کا منع فرمایا ہے۔ (الشکوۃ کتاب اللباس)

باب الترجل

(۱۵۸) تحلیل (ع) کسی جگہ اتنا کسی چیز کے اجزاء کھول دینا۔  
حلال و مباح کرنا۔ مسئلہ تحلیل کی تشریح ہم بذریعہ ایک مثال کے  
کرتے ہیں۔ ایک شخص نے اپنی بیوی کو طلاق بائن دی جس کے باعث  
دو ماہ اس وقت تک کے لئے حرام ہو گئی جب تک کوئی دوسرا شخص  
اس سے نکاح نہ کرے اور وہ عورت اس نکاح سے اپنے دوسرے  
شوہر کی وفات یا اس کے طلاق دیدینے کی وجہ سے اس قابل نہ ہو  
کہ پہلے شوہر سے نکاح کر سکے۔ شرعاً پہلے شوہر کے لئے اس عورت سے  
نکاح کی تو صورت وہی مندرجہ بالا صورتیں ہو سکتی ہیں لیکن تیسری  
صورت یہ بھی ہو سکتی ہو کہ جب پہلے شوہر نے طلاق دیدی اور پھر دوبارہ  
نکاح میں لانے کی خواہش کی تو اس کی خاطر سے ایک شخص نے  
نکاح پڑایا اور نکاح کے بعد اس کو طلاق دیدی تاکہ اس طرح وہ  
اپنے پہلے شوہر کے لئے جائز و حلال ہو سکے۔ جمہور فقہائے اہل تسنن و  
جمع فقہائے ایشیہ تو اس نکاح کو جو تحلیل کے لئے کیا گیا ہو فاسد  
کہتے ہیں کیونکہ نکاح و منکوح باہم متمتع نہیں ہوے لیکن بعض  
فقہائے اہل تسنن یعنی سعید ابن المسیب کے نزدیک دوسرے خاوند کی  
دلی شرط نہیں بلکہ فقط نکاح کافی ہے۔ (نور الہدایہ کتاب الطلاق)

باب وجبت

۱۔ فردا ایشیہ کی خصوصیت میں سے تحلیل کینز بھی ہے یعنی مالک



بدقسمتی سے فی زمانہ مسلمانوں میں یہ خیال رائج ہو گیا ہے کہ تدبیر سے کچھ نہیں ہو سکتا ہے، انکا عقیدہ ہے کہ تقدیر تو کل کسب و تدبیر کے منافی ہیں۔ یہ ان کی غلطی ہے۔ تقدیر اور توکل کے صحیح مفہوم سمجھ لینے کے بعد بخوبی روشن ہو جاتا ہے کہ تدبیر اور توکل و تقدیر میں کوئی منافات نہیں۔

۲۔ اصطلاح فقہ میں تدبیر سے مراد مالک کا اپنے بندے کو اپنے وفات کے بعد پورا آزا کر دینا ہے۔

تدبیر کی دو شرطیں ہیں۔ پہلی شرط تدبیر کے صیغے کو قصد کہنا اور دوسری شرط تدبیر کا صفت اور شرط سے خالی ہونا ہے جب ان صفت و قرن میں ملوک مدبر ہو گیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کا ہبہ اور بیع جائز نہیں لیکن امام شافعی کے نزدیک جائز ہے (نور الہدیہ، کتابہم لعتاق باب تدبیر)

مدبر کے چند احکام کتب فقہ سے نقل کیے جاتے ہیں۔

۱۔ خواجہ کو جائز ہے کہ مدبر غلام سے خدمت لے اور اجارہ کرائے اسے طرح اس کو لونڈی مدبر کا نکاح کر دینا یا خود اس سے وطی کرنا جائز ہے (نور الہدیہ)

۲۔ تدبیر وصیت کا حکم رکھتی ہے۔ اس میں رجوع جائز ہے۔ (جامع الجعفری)

۳۔ مدبر غلام بعد از وفات آقا اس کے متروکہ کے تیسرے حصہ سے آزاد ہو جائے گا۔

۴۔ اگر بندے کے بعض جزو کو مالک تدبیر کر لے تو پورے بندہ آزاد نہ ہوگا جیسا کہ حالت عتق میں ہوتا ہے اس لئے کہ تدبیر وفات کے بعد کی عتق کی وصیت ہو اور اس وقت کا عتق نہیں (جامع الجعفری)

اور جو انسان کو کامیابی کے سیدھے راستے کی طرف راہ دکھاتی ہے جو طرح دفع مصرت اور جلب منفعت کے لئے کوشش کرنا ہر فیروغ کا قدرتی خاصہ ہو اس طرح تدبیر کرنا انسان کا قدرتی خاصہ ہے۔

ہم اس مقام پر چند آیات قرآنی کا ترجمہ درج کرتے ہیں جن میں کوشش و تدبیر کرنے کی اجازت یا تاکید یا تعریف کی گئی ہے۔

۱۔ سورہ بقرہ پ ۲ رکوع ۲۵۔ آیت ۱۵۴ تم پر اے حاجیوں کوئی الزام نہیں ہو اگر تم سفر حج میں خدا کے رزق کو تلاش کرو (یعنی تجارت و غیرہ کے ذریعہ سے معاش بھی پیدا کرو اور حج بھی کرو تو کچھ مضائقہ نہیں)

۲۔ سورہ انبیاء پ ۱ رکوع اول آیت ۱۱ ہم نے تمھارے لئے دن کو گمائی کرنے کا وقت بنایا ہے۔

۳۔ سورہ جمعہ پ ۲ رکوع ۲۔ آیت ۱۰ پھیل جاؤ زمین پر اور خدا کا رزق تلاش کرو۔

۴۔ سورہ رعد پ ۲ رکوع ۲۔ آیت ۱۲ خدا تعالیٰ کسی قوم کی حالت نہیں بدلتا جب تک وہ آپ اپنی حالت نہ بدلیں۔

۵۔ سورہ النجم پ ۲ رکوع ۳۔ آیت ۴۷ انسان کو وہی ملتا ہے جو اس نے سعی کی ہے۔

۶۔ سورہ دھر پ ۲۹ رکوع اول آیت ۲۲ تمھاری کوشش خوب کامیاب ہوتی ہے۔

۷۔ سورہ بقرہ پ ۱ رکوع ۱۶۔ آیت ۱۳۵ وہ امت اگر گئی جو کچھ اس نے کیا تھا اسے ملے گا جو تم کماؤ گے وہ تمھیں ملے گا۔

علاوہ ازیں اور بھی بہت سی آیتیں، حدیثیں اور اقوال سلف ہیں جو تدبیر کرنے کی تاکید کرتے ہیں۔



۵۔ اگر مہربانی مالک کے پاس سے پہاگ جائے تو اس کی تدبیر باطل ہو جائے گی (جامع البغفری)

۶۔ جو کچھ مہربان مالک سے لگا وہ اس کے مالک کا مال ہوگا (جامع البغفری)

۷۔ اگر کوئی شخص مہربان مالک پر الزام دھرتے جو قتل سے کم ہو اور اس الزام کے سبب سے قیمت کا تفاوت الزام دھرنے والے کے ذمہ ہو تو اس قیمت کے تفاوت کا مالک اس غلام کا مالک ہوگا اور تدبیر باطل نہ ہوگی اور اگر مہربان مالک مارا جائے گا تو اس کی تدبیر باطل ہو جائے گی اور اس کی قیمت اس کے مالک کی ہوگی (جامع البغفری)

۸۔ جب مہربان کسی پر الزام دھرتے تو اس الزام کی قیمت اس غلام کی گردن پر آئے گی۔ اور اس کے مالک کو اس کی الزام کی قیمت دیکر چھڑا لینا پونچتا ہو۔

۹۔ مہربان لوندی کی تبعیت میں حمل آزاد ہو جاتا ہو۔

تدبیر کرنے والا بالغ عاقل صاحب قصد اور مختار ہو پس اس شخص کی تدبیر پس پر جبر کیا گیا ہو صحیح نہیں ہو۔ نابالغ لڑکا بشرطیکہ مختار ہو اور اس کی عمر رکھتا ہو تو تدبیر کر سکتا ہو (جامع البغفری)

(۱۶۱) تراویح (۱) واحد تراویح یعنی راحت دینا پھر اصطلاح میں وہ نماز ہو جو ماہ رمضان میں پڑھی جاتی ہو۔ نماز عشاء کے بعد وتر کے قبل تراویح کی ۲۰ رکعتیں سنت ہیں اور ہر چار رکعت کے بعد تہنیر میں کہ اس کو پڑھتا ہو اتنی دیر بیٹھے۔ چونکہ تردید ہر چار رکعت کو کہتے ہیں اس حساب سے ۲۰ رکعات میں ۵ تراویح ہوتے ہر تردید میں دو سلام ہیں (تور الہدایہ)

یہ اترتے غلیہ نہیں ہے کہ تراویح سنت ہیں یا مستحب۔ تعداد

رکعت میں بھی اختلاف ہو۔ بعض روایتوں میں ۲۰ رکعتیں اور بعض میں ۲۱ منقول ہیں شیخ ابن الہمام نے ان روایتوں کی تطبیق اس طرح کی ہے کہ غالباً آٹھ اور بعد ازاں ۲۰ رکعت قرار پائیں (تور الہدایہ)

مولوی عبدالسلام ندوی نے ایک مبسوط مضمون بدعت پر لکھا کہ جو رسالہ اندوہ میں شائع ہوا ہو۔ مولوی صاحب لکھتے ہیں کہ غالباً مذہبی حیثیت سے اسلام میں پہلا تغیر رکعات تراویح کا اضافہ تھا جو خود حضرت عمرؓ نے کیا تھا۔ آگے چل کر مولوی صاحب "بدعات رمضان شریف" کی سرخی قائم کر کے لکھتے ہیں کہ صحابہ کے زمانہ میں تراویح کے متعلق صرف اس قدر اضافہ ہوا تھا کہ آٹھ رکعت سے ۲۰ رکعت ہو گئیں لیکن آئندہ چل کر تراویح اس قدر تہتم بالشان پیر ہو گئی کہ اس پر فرض کا دھوکہ ہونے لگا۔ رسول اللہؐ نے اسی خوف سے تراویح جماعت کے ساتھ نہیں پڑھی تھیں لیکن حضرت عمرؓ نے اس کو باجماعت کر دیا۔ آگے چل کر لوگوں نے اس میں اور بھی اضافہ کئے۔

اہل تشیع نماز تراویح کو بدعت عمری کہتے ہیں اس لئے وہ تراویح نہیں پڑھتے۔

(۱۶۲) ترسا (ن) آتش پرست اصطلاح تصوف میں ترسا اس مالک کو کہتے ہیں کہ صفات ذمیر (نفس مارہ) سے خلاصی پاکر صفات جمیہ کے ساتھ تصوف ہو (کنوز الاسرار القدم)

(۱۶۳) ترسا (ن) اصطلاح تصوف میں ان واردات غیبی کہتے ہیں جو عالم غیب سے مالک کے دل پر وارد ہوتی ہیں۔

(۱۶۴) ترک (ن) جمع اتراک۔ ترک و تاراج و فساد اور کسان سب سے ایک ہی خاندان کے مختلف شخصوں کے نام ہیں۔ چین میں ترکی تو لوگوں کو میاں لگ نہ کہتے ہیں۔ قدیم یونان اور روم میں انکا نام سیٹیا یا کانتا تھا۔



اور عبرانی زبان میں انکو باجوج کہتے تھے۔ قرآن مجید سورہ کہف  
 ۱۶ رکوع ۱۱- آیت ۱۹۳ میں ہے کہ انھوں نے کہا اے  
 ذوالقرنین یا جوج اور باجوج زمین میں فساد کرنے والے ہیں الخ  
 اس مقام پر یا جوج و باجوج سے بھی تاتاری نسلیں مراد ہیں۔  
 (تفسیر القرآن)  
 ان تاتاری نسلین کے حسب نسب میں مورخین کا اختلاف ہے  
 لیکن تحقیق نے انکو ترک بن یافت بن فوج کی اولاد بتایا ہے۔  
 توریت (کتاب پیدائش باب ہم دس دوم) میں یافت کے  
 ایک بیٹے کا نام مانوخ لکھا ہے اور یہی لفظ عربی میں آکر باجوج  
 بن گیا۔ بعض ترک مورخین نے خود کو نبی قسطنطین سے منسوب کیا ہے تاکہ  
 ترک عربی نسل بن جائیں لیکن کوئی معتبر تاریخی شہادت اس ثبوت  
 میں پیش نہیں کر سکے۔

خاندان کو یورپ پر حکمرانی کرنے کے لئے تیار کر رہی تھی تفصیل اس  
 (جمال کی یہ ہے کہ ۶۲۲۴ء میں قاتانی نسل کا ایک ترک امیر نامی  
 سلیمان شاہ بن قبار الپ بلدہ ہامان سے جو بلخ کے قریب واقع تھا  
 ارض روم میں آیا۔ اس کے ساتھ ۵۰ ہزار آدمیوں کی جمعیت تھی۔  
 ارض روم سے حلب ہوئے ہوئے جب اپنے اصل وطن کو مراجعت  
 کر رہا تھا تو دریائے فرات کے عبور کرتے وقت سلیمان شاہ غرق ہو گیا۔  
 اس کی لاش نکالی گئی اور قلعہ خیبر کے سامنے دفن کی گئی۔ یہ مقام  
 اس آوارہ وطن کی یادگار میں ترک فرارٹی کے نام سے اس وقت تک  
 موجود ہے۔

سلیمان شاہ کے چار بیٹے تھے۔ باپ کی اس ناگہانی وفات  
 کے باعث انہیں تفرقہ پڑ گیا۔ چنانچہ ایک بیٹا ارطغرل اپنے ایک بھائی  
 اور چار سو گھرانے کو ہمراہ لیکر سلطان علاء الدین کی قباد سلجوقی  
 کے دربار میں آیا۔ سلطان بلا و قراں کا بادشاہ تھا اور شہر قونیا پایہ  
 تھا۔ یہ وہی قونیسر ہے جو اپنے زندہ جاوید عارف مولوی معنوی  
 (محمد جمال الدین) کے دفن ہونے کے باعث شہرت و دام حاصل  
 کر چکا ہے۔ سلطان نے ارطغرل کی نہایت تعظیم اور توقیر کی اور شاہی  
 خدمت بھی سپرد ہوئی ارطغرل ۶۱۶ھ میں راہی ملک بقا ہوا۔  
 ارطغرل کے انتقال پر اس کا ایک بیٹا اسمعی عثمان جو ۶۵۴ھ  
 میں پیدا ہوا تھا ملازمت شاہی سے مشرف کیا گیا۔ عثمان کی  
 وفادارانہ خدمت اور خداداد قابلیت نے اس کو سلطان کا منظور  
 نظر بنادیا۔ اور تھوڑے عرصہ میں وہ ریاست کے سیاہ و سفید کا مالک  
 بن گیا۔ سلطان نے عثمان کو غازی کا لقب بھی عنایت کیا ۶۹۹ھ  
 میں جب علاء الدین سلجوقی نے تاتاریوں سے شکست کھائی اور اسی

کارخانہ قدرت کی بولونی دیکھو کہ جب مغلوں نے کشت و خون  
 اور غارتگری کا بازارِ ایشیا میں گرم کر رکھا تھا تو قدرت ایک ترکی



کر ہی لیا اور اپنا پایہ تخت بنایا۔ اور سیٹ صوفیہ پر بجائے صلیب کے ہلالی پرچم اڑنے لگا۔

ترکی فتوحات کا سیلاب بڑھتا چلا جاتا تھا ۹۲۳ھ میں سلطان سلیم خان اول نے مصر کو بھی فتح کر لیا۔ والی مکہ کے بیٹے ابی البرکات نے حرمین شریفین کی گنجیان سلطان کے حوالہ کیں اور خلیفہ المسلمین تسلیم کیا۔ چنانچہ خطبہ میں سلطان کے نام کے ساتھ حامی دین۔ و خدام الحرمین و الشریفین کا لقب اضافہ کیا گیا۔

سولہویں صدی عیسوی کے وسط میں سلطان سلیمان اول (۹۲۲ھ تا ۹۷۴ھ) کے عہد میں ترکی سلطنت عروج

پر پہنچ گئی۔ یورپ کی تمام قومیں ترکوں کا لوہا مان گئی تھیں۔ فرانس اور انگلستان ان سے دوستی کے خواہشمند رہا کرتے تھے۔ لیکن سلیمان کے مرتے ہی سلطنت میں زوال شروع ہوا۔ جو آج تک

چلا جا رہا ہے۔ گزشتہ دو سو سال کے عرصہ میں کوئی ایسا دس سال کا زمانہ خالی نہ گیا ہوگا جس میں ترکی فوج کو شکست پر شکست نہ ہو ہو اور صوبے پر صوبے ان کی حکومت سے نہ نکل گئے ہوں۔ بالآخر سلطان محمود خان (۱۲۳۳ھ تا ۱۲۵۵ھ) نے انیسویں صدی

عیسوی کے شروع میں ان دماغی ترقیوں سے جو دوسرے ملکوں میں ہو رہی تھیں کچھ فائدہ اٹھایا اور اصطلاحیں جاری کیں۔ جبکہ یورپ کی دوسری قومیں جلد جلد ترقی کر کے فلک الافلاک پر پہنچ گئی تھیں تو ترکوں میں بھی احساس پیدا ہوا اور مختلف

انجمنیں جن میں انجمن اتحاد و ترقی قابل ذکر ہے قائم کیں ترکان احرار نے ۱۳۲۴ھ میں سلطان عبدالحمید خان کو مغرول کر کے سلطان محمد خامس کو تخت خلافت پر بٹھایا اور آئینی حکومت کی

صدر سے جان بحق تسلیم ہوا اور عایانہ عثمان غازی کو تخت پر بٹھایا سلطان عثمان غازی نے تخت نشینی کے بعد مرحوم سلطان کی دختر سے جو اپنے والدین کی تنہا یادگار تھی عہد نکاح کر لیا۔ یہ رشتہ سناکت حکام ریاست کے لئے سید مفید ثابت ہوا۔ اور اس سلطنت کی بنیاد پڑ گئی جس کے قائم کرنے کیلئے قدرت نے سلیمان شاہ سے اپنا وطن مالون چھڑا دیا تھا۔ یہی وہ سلطنت ہو جو فی زمانہ دولت عثمانیہ کے نام سے موسوم اور ریاستہائے یورپ میں ۳۲ وائتوں میں زبان کی حیثیت رکھتی ہو۔ اس سلطنت کا نام عثمانیہ اپنے بانی اول غازی عثمان خان کے نام پر رکھا گیا (ماخوذ از تذکرۃ الکرام) دولت عثمانیہ دن دوئی اور رات چوگنی ترقی کرتی چلی گئی قیصر قسطنطنیہ ایک جنگ کے دوران میں ترکوں سے امداد کا طالب ہوا لیکن ترکوں نے اعانت کرنے سے انکار کر دیا اور موقع پا کر اسکی سلطنت میں سے ایشیائے کوچک کے بعض زرخیز حصے اپنی سلطنت میں شامل کر لئے اسی پر کھٹا نہیں کی بلکہ قسطنطنیہ پر حملہ کی تیاری کرنے لگے۔ ان کو یہ معلوم نہ تھا کہ "فلک در چہ خیال" اپنا دوسرا منصوبہ رکھتا ہو کہ قسطنطنیہ کی فتح کا خواب دیکھ رہے تھے کہ امپریٹر لنگے جو توہ خان سفلی کی اولاد میں تھا انکے علاقوں پر حملہ کر دیا۔ مقام انقرہ پر سخت جنگ ہوئی۔ ترک ہار گئے۔ اور ہکا سلطان باغی لیدم (۸۰۴ھ تا ۸۰۶ھ) نے اپنے فرزند موسیٰ کے گرفتار کر لیا گیا۔ اس شکست کا نتیجہ یہ ہوا کہ ترکوں کی فتوحات کھینچ رک گئیں۔

چونکہ اس خاندان کے قیام کا باعث کوئی اتفاقی امر نہ تھا بلکہ قدرت کا زبردست ہاتھ اپنی تدبیر کر رہا تھا اس لئے یہاں درجہ بناؤم پھر ابھری اور ۸۵۴ھ میں سلطان محمد بانی نے قسطنطنیہ کو فتح



بنیاد ڈالی سلطان محمد خامس کا زمانہ نہایت پر آشوب رہا۔ ایطالیہ  
نے ۱۳۳۲ء میں طرابلس پر حملہ کیا اور ۱۳۲۳ء میں ترکوں  
کو جنگ یورپ میں شریک ہونا پڑا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ان مقبوضات  
یعنی جزیرۃ العرب بیت المقدس نجف اشرف کربلائے معلیٰ اور  
بغداد وغیرہ پر اغیار کا قبضہ ہو گیا۔ ابھی جنگ جاری تھی کہ محمد خامس  
نے انتقال کیا۔ سلطان وحید الدین ان کی جگہ سریر آراء خلافت  
ہوئے جرمنی نے ۱۳۳۶ء میں اتحادیوں سے صلح کر لی اور  
سلطان نے بھی چند ایسی شرائط پر دستخط کر دیے جن سے ترکوں کی  
آزادی سلب ہو جاتی تھی۔ یہ حال دیکھ کر ۱۳۳۸ء میں کان  
احرار نے ایک جمہوری سلطنت انقرہ (انگورہ) میں قائم کر کے اور  
غازی مصطفیٰ کمال پاشا کو قائد اعظم منتخب کر کے سلسلہ جنگ کو  
جاری رکھا اور دنیا کو بتا دیا کہ ترک جیسی بہادر اور آزادی کی  
شیدائی قوم غلام نہیں بن سکتی۔

بالاتر ۱۱- اکتوبر ۱۹۲۲ء کو ترکی نمایندگان اور اتحادی  
نمایندگان نے التوائے جنگ پر دستخط کر دیے۔ جرمنی معاملات  
کو ترکوں نے طے کر کے خلیفہ وحید الدین کو مغرول کر دیا جو نو برس  
میں قسطنطنیہ سے فرار ہو گئے۔ اور بالآخر بعد مہ مغلطہ میں پہنچے۔  
ترکوں نے ان کے فرار ہو جانے پر سلطان عبدالحمید خان ولید  
دولت عثمانیہ کو کثرت رائے سے خلیفہ منتخب کیا۔ ادھر اتحادیوں  
نے ترکوں کی جان ہار کو مششون اور ان کا میا بیوں کو دیکھ کر  
جو وہ یونان کے مقابلہ میں حاصل کر رہے تھے ۲۴ جولائی  
۱۹۲۲ء کو بمقام لوزان ایک معاہدہ کر لیا جس سے اس جنگ  
کا جو مسئلہ عین شروع ہوئی تھی خاتمہ کر دیا۔

مورخین کا اس امر میں اختلاف ہے کہ ترک اسلام  
کب لائے اور کیونکر لائے۔ یہ امر تو محقق ہے کہ ۲۱ء میں  
مسلمانوں نے ترکوں پر پہلی مرتبہ فوج کشی کی اور غالباً ۱۸۳ء  
تک اسلام میں چلے ہوئے رہے لیکن فتح شکست کا قطعی فیصلہ  
کبھی نہیں ہوا۔ خدا کی شان دیکھو کہ جو قوم تلوار سے زیر نہیں ہوئی  
اس کی گردن صدمت کے جلال نے آستانہ اسلام پر ۳۱۰ء  
میں خود بخود جھکا دی تفصیل اس اجمال کی جیسے کہ علامہ سعودی  
نے لکھی ہے یہ ہے کہ الماس خان بن سلکی خان بادشاہ نے جو  
دولت بلغاریہ کا بانی اور صقالیہ پر حکمران تھا ۳۱۰ء میں  
اسلام قبول کیا یا قوت حموی نے احمد بن فضلان کی جو عبارت  
معجم البلدان میں نقل کی ہے اس سے بھی مندرجہ بالا بیان  
کی تصدیق ہوتی ہے۔

اسلام کے ساتھ جو سلوک تاتاری قوم نے کیا وہ تاریخ



فکر و تردید میں رہے پس اسی سبب اس روز کو ترویہ کہتے ہیں  
(۱۶۷) ترمذی (ع) باطل چیزیں جمع ہے ترویہ کی اصطلاح  
لقون میں شیطانیات شائع کو کہتے ہیں۔

(۱۶۸) ترمذی (ع) لغوی معنی پاک کرنا۔ اصطلاح فقہ میں (۱)  
صدقہ دینا یا زکوٰۃ ادا کرنا (۲) شاہد کے چال چلن کے بارے  
میں تحقیقات کرنا۔ جس شخص کے سپرد یہ خدمت ہوتی ہے وہ نرکی  
کہلاتا ہو جو قاضی کی طرف سے ہر محلہ میں شہود کی کیفیت بیان  
کرنے کے لئے مقرر ہوتا ہے۔

۲۔ اصطلاح تصوف میں غیر کو دل میں جگہ نہ دینا یعنی  
نفس کو صفات ذمیرہ کے عیوب پاک کرنا اور خیال غیر اور اسوۂ  
الحد سے دور گذر کر تشریہ کہلاتا ہے۔

(۲۶۹) ترمذی (ع) جوڑا لگانا۔ عورت کو مرد اور مرد کو عورت  
دینا۔ ترویج ضد ہے تخریج کی۔ امام غزالی نے احیاء العلوم میں  
ترویج یعنی نکاح کے فوائد مثلاً پائے بٹائے ہیں۔

۱۔ اولاد کا ہونا۔

۲۔ شہوت کا توڑنا۔

۳۔ گھر کا انتظام۔

۴۔ اپنے قبیلہ کا زیادہ ہونا۔

۵۔ عورتوں کے ساتھ رہنے میں نفس پر مجاہدہ کرنا۔

اور ان فوائد پر حدیث اور اقوال سلف سے استدلال لایا  
ہے۔ ترویج نکاح یعنی ترویج کرنے کے لئے امام صاحب نے وہ آیات  
قرآنی پیش کی ہیں جو بصیغہ وارد ہوتی ہیں مثلاً جو تم میں مجرد  
ہیں ان کے نکاح کرو اور جو محتالے غلام اور لونڈیاں نیکان

میں اپنی نظر آپ ہے۔ دیکھو چنگیز خان کی اولاد میں ہلاکو  
خان اسلام کا سخت دشمن پیدا ہوتا ہے اور دارالسلام بغداد کو  
برباد کر کے خلافت اسلامیہ کا اقتدار مٹا دیتا ہے لیکن اسلام کا  
یہ عجیب و غریب معجزہ اور حق کی طاقت کا شاندار ظہور ملاحظہ ہو  
کہ اسی چنگیز خان کی اولاد میں برک خان پیدا ہوتا ہے جو  
خلافت اسلامیہ کے اقتدار کو جو ہلاکو خان مخرّب بغداد اور قائل خلیفہ  
المستعصم باللہ ۶۵۹ھ کے ظالمانہ دست برد سے مٹ گیا تھا دوبارہ  
قائم کرتا ہے اور ہلاکو خان کے خلاف سلطان مصر سے اتحاد قائم کر کے  
اس کی آئندہ کوششوں کو ناکامیاب کر دیتا ہے۔ اس اتحاد کا  
بہترین ثمرہ یہ پیدا ہوتا ہے کہ آگے چل کر مسلمان اور ترک مراد  
الفاظ بن جاتے ہیں۔ چنانچہ یورپ کی خیرتری میں آج بھی  
رمضان مبارک کا نام ترک کی مہینہ لکھا جاتا ہے۔ اور چار صدی  
پیشتر تو عام طور پر بنی عربی مسلم کا نام ترکوں کا پیغمبر کہا جاتا تھا۔  
(۱۶۵) ترک (ع) لغت میں معنی متروک ہو۔ اصطلاح میں ترک وہ  
ہو جس کے عین غیر کا حق متعلق نہ ہو گیا ہو (دیکھو وصیت)  
(۱۶۶) ترویہ (ع) سیراب کرنا۔ آہستہ ترویج ذالحد کو ترویہ کہتے ہیں  
کہ عربی ترویج میں نوٹوں کو سیراب کرتے ہیں کہ نوٹیں تاریخ کو قربانی کریں۔  
احکام حج میں ہے کہ حاجی ترویہ ۸۔ ذالحد کو صبح کی قوت  
اکر سے مناکورہ نہ ہو اور عرفہ یعنی نوین ذالحد کو فجر تک وہیں ٹھہر  
اور وہاں سے عرفات کو جائے۔

۲۔ ترویہ کے معنی فکر و تردید کے بھی ہیں حضرت ابراہیم نے  
دیائے صادقہ میں دیکھا کہ میں اپنے فرزند کو ذبح کر رہا ہوں  
وہ شب خواب ذبیحہ کی آہوں میں تھی حضرت ابراہیم تمام روز



اُن کے بھی سورہ نور پڑ رکوع ۴۔ آیت ۱۳۲

آنحضرت صلیم کی حدیث جس کو ابو علی نے روایت ابن عباس بیان کیا ہو کہ نکاح میری سنت ہے اور جس نے میری سنت سے اعراض کیا اس نے مجھ سے اعراض کیا ترویج کو وجوب کے درجہ پر پہنچا دیتی ہو۔ (نکاح)

(۱۷۰) تبتیح (ع) خدائے تعالیٰ کی پاکی بیان کرنے کو تبتیح کہتے ہیں۔ اصطلاح میں سبحان اللہ کہنا تبتیح کہلاتا ہو۔ حدیث میں ہو کہ جس شخص نے سبحان اللہ و بحمدہ کا ورد دون میں سوا کیا تو اس کے گناہ دور ہو جاتے ہیں۔ اگرچہ وہ دریا کی جھاگ کے مانند ہوں (الشکاة کتاب اسرار عزوجل۔ باب ثواب التبتیح والتحمید فی فضل اول)

۲۔ سورہ ان کی پر دہی ہوئی مالاکہ تبتیح یا سجدہ کہتے ہیں تبتیح میں عموماً سودانے پر دے جاتے ہیں تاکہ ورد اسما رباری تعالیٰ میں شارقم رہ سکے۔

صاحب مظاہر حق لکھتے ہیں کہ تبتیح اس طرح کی کہ اب متعارف ہو۔ آنحضرت صلیم کے عہد مبارک میں نہ تھی۔ گھٹیلوں یا سنگ یزدون سے شمار کا کام لیا جاتا تھا۔ یا ڈورے میں گرہیں دیجاتی تھیں (سجدہ)

(۱۷۱) تسلیم (ع) اطاعت میں گردن جھکانا یا کسی کو حوالہ کرنا تسلیم و سلام ایک ہی لفظ مسلم سے شتق ہیں تسلیم سے مراد ہے کہ انسان رب الارباب کے آگے گردن جھکا دے۔ اس لفظ طاع اور نفاذ حقیقی کے ساتھ گویا وہ اپنی کسی شے کا (خواہ اندرونی ہو خواہ خارجی) مالک نہیں رہا بلکہ ہر شے اسی قدرت الہیہ کی تابع ہو گئی جس کے حکم پر

گردن جھکانا گئی ہے۔

قرآن مجید میں تسلیم متعدد مقامات پر اطاعت کرنے اور سوچ لینے کے معنی میں آیا ہے مثلاً سورہ بقرہ پڑ رکوع ۳۰ آیت ۲۳۲ اگر تم چاہو اپنے بچہ کو کسی دایہ سے دودھ پلواؤ تو اس میں تپہ گناہ نہیں بشرطیکہ دستوں کے مطابق ان کی بارگاہ کو جو دنیا کیا تھا وہ ان کے حوالہ کر دو (سلم)

۲۔ سورہ آل عمران (پڑ رکوع ۱۶۔ آیت ۱۱۴) اس آسمان زمین میں کوئی نہیں جو ناچار دین الہی کا حکم بردار نہ ہو۔ صاحب اخلاق جلالی نے تسلیم کی تعریف یہ لکھی ہے کہ خدا کے احکام اور قوانین شرعی اور طریقہ پیغمبری اور ان کے امثال پر جو شریعت کے اماموں اور طریقت کے مشائخوں سے موسوم ہیں راضی ہے اور ان کو اچھی نیت سے قبول کرے اگرچہ وہ اس کی طبیعت کے موافق نہ ہوں تسلیم کی مندرجہ بالا تعریف کو سورہ نازکی اس آیت کی تفسیر کہہ سکتے ہیں جس میں خدا فرماتا ہو "اور تسلیم کریں میرے حکم کو تسلیم ظاہر پڑ رکوع ۹۔ آیت ۶۴" ۳۔ اصطلاح صلوة میں وہ سلام جو نماز کے اخیر میں پڑھا جاتا ہے یعنی "السلام علیکم ورحمۃ اللہ" تسلیم کہلاتا ہو۔ ۴۔ اصطلاح نقیصت میں تسلیم کہتے ہیں "اپنے نفس کو حق تعالیٰ کے سپرد کرنا اور اطاعت حق میں گردن رکھنا اور خود کو ہمہ تن نثار کر کے معشوق حقیقی میں متغرق رہنا۔ اور خود عاشق (عین معشوق) بن کر اپنے سے بے خبر رہنا تسلیم اعلیٰ مقام ہے اُن مقامات پنجگانہ میں سے جو سلوک میں اولیاء کرام نے مقرر کیے ہیں (کنوز الاسرار لغت دم)



(۱۷۳) التیمیّع (ع) سنا اصطلاح صلوٰۃ میں رکوع کے بعد سید سے کھڑے ہو کر اور پیٹھ پر پشت کے جوڑوں کو برابر کر کے  
جمع المذہب میں رکھنا تسبیح کہلاتا ہے (صلوٰۃ)

(۱۷۴) التسمیہ (ع) نفی معنی نام رکھنا۔ حدیث میں ہے  
کہ ساتویں روز بچہ کا نام رکھیں۔ بہترین ناموں میں انبیاء اولیاءوں  
کے نام ہیں لیکن اچھا نام وہ ہے جو عبودیت پر مشتمل ہو مثلاً عبد اللہ  
۲۔ اصطلاح میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کہنے کو تسمیہ کہتے ہیں۔  
قرآن مجید کی ہر سورت کی ابتدا میں سورۃ توبہ کے تسمیہ لکھا ہوا ہے  
مفسرین کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ تسمیہ ان سورتوں کی ایک  
آیت ہے جس کی ابتدا میں وہ لکھا گیا ہے لیکن دوسری جماعت  
بسم اللہ الرحمن الرحیم کو آیتوں کے شمار سے خارج رکھا ہے جماعت  
ثانی کی تبعیت میں صاحب نجوم الفرقان نے بھی تسمیہ پر شمار آیت کا  
نہیں لگایا ہے۔

تسمیہ ہر نیک کام کی ابتدا میں کہنا سنت مودکہ ہے۔ البتہ  
قربانی کے وقت صرف بسم اللہ ہی کہنا چاہیے اس لئے کہ فعل قربانی  
دافع امان اور قاطع حیات ہے۔ لیکن فاج تسمیہ سے ذکر خالص کا  
ارادہ کرے۔ اگر دعا کا اختلاط ہو گیا تو وسیعہ حلال نہیں ہو۔  
آداب طعام میں ہے کہ ابتدا میں بسم اللہ الرحمن الرحیم سے  
کرین اور اختتام پر الحمد للہ کہیں۔

(۱۷۵) التینم (ع) نفی معنی وہ چیز جو محرب اور دونوں  
کتابوں کی طرف الجھکی ہوئی ہو تینم نام ہے ایک نہر کا بہشت  
میں ہے۔ سورۃ التطہیف (پہلا رکوع اول آیت ۲۸) میں ہے  
کہ اُس کی آئینہ شہد تینم ہے۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ

تینم نام ہے اُس پانی کا جو عرش کے نیچے سے بہشت میں گرتا ہو  
اور وہ بہشت کی تمام شراہوں اور پانیوں سے افضل ہو۔

(۱۷۶) تشبیہ (ع) کسی دوسرے سے مثال دینا یعنی مثلاً وکیل  
کرنا۔ اسلام کا ایک فرقہ جو مشبہ کے نام سے موسوم ہے اس بات کا  
قابل ہے کہ خدے تعالیٰ صفات میں مخلوق کے ساتھ مشابہ ہو لیکن  
اسلام کے دوسرے فرقہ تشبیہ و تعیل کی نفی کرتے ہیں (تفسیر)

(۱۷۷) تشریق (ع) دہوپ میں گوشت خشک کرنا۔ عید اضحیٰ  
کے دنوں کو ایام تشریق کہتے ہیں (دیکھو ایام تشریق) ایام تشریق  
کی وجہ تسمیہ میں جو اقوال لکھے جا چکے ہیں ان میں سے دو قول  
اس مقام پر نقل کئے جاتے ہیں۔

اولیٰ کہ قربانیوں کا گوشت انہی دنوں میں منی میں سکھایا  
جاتا ہے۔

ثانیاً خود قربانیان سورج چڑھنے کے بعد کی جاتی ہیں۔  
(۱۷۸) تشطیح (ع) بھیانی کرنا۔ اصطلاح تصوف میں ظاہر شرع  
کے مخالف کلمات کہنا۔

(۱۷۹) تشہد (ع) نفی معنی شہادت دینا۔ اصطلاح میں کلمہ  
شہادت پڑھنا یعنی اشهد ان لا الہ الا اللہ کہنا۔ نماز میں التحیات  
پڑھنا۔ نماز میں تشہد واجب ہے۔ دو رکعتی نماز میں ایک مرتبہ  
اور تین رکعتی و چار رکعتی نماز میں دو مرتبہ تشہد پڑھا جاتا ہے  
علامہ حنفیہ کا عمل تشہد حضرت عبداللہ بن مسعود پر ہے لیکن شافعیہ کا  
معمول یہ تشہد ابن عباس سے علماء امامیہ تشہد میں علامہ کلمات  
شہادتین کے محمد و آل محمد پر دو رو و بھیجا واجب جانتے ہیں۔

(۱۸۰) تشیع (ع) اپنے کو شیعہ کہنا اور مذہب شیعیت کا دعو



کرنا (شیعہ)

(۱۸۰) تشیع (ع) مسافر کو راہ تک پہنچانا، جنازہ کے پیچھے چلنا — شرب میں چند ثینات (یعنی ٹیلے) تھے جو ثینات الوداع کہلاتے تھے۔ اور اہل شرب جنازہ کو وہاں تک خست کرنے آیا کرتے تھے۔ آنحضرت صلعم ۱۲۔ ربیع الاول ۱۱ھ (جمعہ) کو شرب میں جنوبی جانب سے داخل ہوئے اور ثینۃ البول ثینۃ الجابر اور ثینۃ مردان کو عبور فرمایا ان ثینات کا ذکر سیعہ (باب ۱۲ ورس) میں بھی ہے اور یہ وہی مقامات ہیں جن پر کھڑے ہو کر انصار کی مصیبت کو دیکھ کر آنحضرت صلعم کے داخلہ شرب کی خوشی میں پرچش گیت گائے تھے۔

(۱۸۱) تصفیہ (ع) صفا کرنا، صفائی کرنا، اصطلاح تصوف میں دل کو غیر حق تعالیٰ سے اور اپنی خودی سے پاک کرنا اور سوائے حق تعالیٰ کے دل میں کسی اور کو جگہ نہ دینا۔ تصفیہ کہلاتا ہے۔

(۱۸۲) تصوف (ع) پشیمہ پہنا۔ ماخوذ صوف بمعنی شیم سے شیخ ابو نصر سراج نے اپنی تصنیف ”کتاب اللع“ میں تفصیلی بحث لفظ صوفی اور اس کے اشتقاق پر کی ہے۔ لفظ صوفی کی تحقیق میں مختلف اقوال پائے جاتے ہیں۔ ایک گروہ کے نزدیک لفظ صوفی دراصل صفوی تھا، اکثر استعمال سے زبان پر صوفی چڑھ گیا ابو الحسن قناد کا خیال تھا کہ صوفی صفا سے مشتق ہوا اور اس کا اطلاق اہل صفا پر ہوتا ہو، ایک بزرگ کا مقولہ ہے کہ جو لوگ کہ ورت بشریت سے پاک و صاف کر دیے گئے ہیں وہ صوفی کہلاتے ہیں بعض کا قول ہے کہ صحابہ میں سے جو اہل صفہ کہلاتے تھے وہ صوفی کے لقب موسوم ہوئے کسی بزرگ کی رائے میں

ان لوگوں کا لباس ابنیاء علیہم السلام کی تقلید میں صوف کا ہوتا تھا۔ اس لئے صوفی کہلاتے۔ امام ابن خلدون اپنے مقدمہ تاریخ میں اپنا اتفاق اخیر قول سے ظاہر کرتے ہیں اور لکھتے ہیں کہ یہ فرقہ ان لوگوں سے متمایز ہونے کے خیال سے جن کا لباس شان عشرت پسندی لئے ہوئے ہوتا تھا۔ موٹے جھوٹے اوننی کپڑے پہنتا رہا ہے۔

علامہ ابو یحییٰ بیرونی نے کتاب ”الہند“ میں لفظ صوفی کے متعلق لکھا ہے کہ تصوف کا لفظ دراصل حرف تس سے تھا جس کا مادہ صوف اور جس کے معنی یونانی زبان میں حکمت کے ہیں۔ لیکن دوسری صدی ہجری میں جبکہ یونانی زبان کا ترجمہ عربی میں ہوا تو یہ لفظ عربی میں آیا۔ اور چونکہ حضرات صوفیہ میں اشرافی حکما کا انداز پایا جاتا تھا۔ اس لئے لوگوں نے انکو ”صوفی“ یعنی حکیم کہنا شروع کیا۔ رفتہ رفتہ صوفی سے ”صوفی“ ہو گیا۔ صاحب کشف الظنون کی عبارت بھی اسی کے قریب قریب چنانچہ تصوف کے ذیل میں لکھا ہے کہ حکماء اشرافین مشرب اور اصطلاح میں صوفیہ کے مشابہ تھے۔

تصوف کی ماہیت اور حقیقت کے متعلق سو سے زائد اقوال پائے جاتے ہیں جو تقریباً دہائی صدیوں کے خیالات کا مجموعہ ہیں۔ معروف کرخی ۵۲۱ھ کی پہلی تعریف سے لیکر ابو سعید ابوالخیر ۶۱۰ھ کی آخری تعریف تک جملہ تعریفات ہمارے پیش نظر ہیں۔ تعریفات سب ہی قسم کی ہیں کسی میں معرفت کا رنگ نظر آتا ہو، کسی میں ہمہ ادست کی جھلک پائی جاتی ہے کسی بزرگ نے زہد فقر اور تصوف تینوں کو خلط ملط کر دیا ہو۔ ان تعریفات



ربا بت مشہور میں بھی شائع ہو چکا ہے۔ ہم اس مضمون کا مختصر ج ذیل کرتے ہیں۔

۱۔ راضی بہ رضا الہی ہونے اور تجوے کنہ ذات باری کے معنوں میں تصوف ان زائدانہ رجحانات کا حاصل تھا جو اسلام میں بہ زمانہ حکومت بنی امیہ پیدا ہو گئے تھے۔ اس طریقہ کی ابتدا سنت اسلام کے مطابق ہوئی اسلئے اس دور کے صوفیہ توکل و رضا۔ صبر و شکر میں یدِ طوع رکھتے تھے۔

۲۔ یہ زہد اگرچہ سچی اثرات سے آزاد نہ تھا لیکن بحیثیت مجموعی اسے اسلام کا حاصل قرار دیا جاسکتا ہے اور جو نقیصہ اس سے پیدا ہوا وہ بھی اسلامی الاصل ہو۔ اس دور ثانی میں لفظ صوفی نے رواج پایا۔ اور ابو ہاشم پہلا شخص ہے جو صوفی کے نام سے موسوم ہوا۔

امام ابو القاسم قشیری رسالہ قشیریہ میں لکھتے ہیں کہ اس وقت اہلسنت کے طبقہ خاص نے جو ذکر الہی میں مشغول اور غفلتوں سے دور رہتا تھا اپنے لئے اہل تصوف کی اصطلاح قائم کی لیکن پروفیسر نکلسن کی رائے ہے کہ یہ لفظ اس افتراق کو ظاہر کرتا ہو جو زہد و سنت میں پیدا ہونا شروع ہوا۔ اور عجب نہیں کہ ابو ہاشم کا تعلق اس خانقاہ سے ہو جو سچی اُمر کے زیر اثر قائم ہوئی تھی۔ اور جبکہ ذکر نفحات الانس (جامی) میں موجود ہے لیکن ابراہیم ادھم ۱۶۱ھ داؤد الطائی ۱۶۵ھ فضیل بن عیاض ۱۸۰ھ کے مقبولین میں زہد آمیز اور رضا انگیز تصوف پایا جاتا ہے۔

میں سے ہم صرف چند تعریفیں نقل کرتے ہیں۔

۱۔ معروف کرخی ۲۱۵ھ تصوف کے معنی یہ ہیں کہ حق کو اخذ کیا جائے اور ان باتوں کو جو خلقت کے ہاتھ میں ہیں۔ چھوڑ دیا جائے۔

۲۔ ابویسحاق دارانی ۲۱۵ھ تصوف وہ ہو کہ جس کی وجہ سے ایسے افعال سرزد ہوں جن کو سوائے خدا کے کوئی نہ جانے۔

۳۔ ذوالنون مصری ۲۴۵ھ اہل تصوف وہ ہیں جنہوں نے خدا کے بزرگ و برتر کو تمام چیزوں پر ترجیح دی ہے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ خدا کے بزرگ و برتر نے ان کو تمام چیزوں پر فوقیت بخشی۔

۴۔ ابو محمد ادیم ۳۰۳ھ تصوف نفس کو باری تعالیٰ کی مرضی پر چھوڑ دینے کا نام ہے۔

۵۔ ابوبکر شبلی ۳۳۴ھ تصوف ضبط قوی است و مراعات انفس و دم کشی۔

۶۔ ابوسعید بن ابی الخیر ۳۴۰ھ تصوف سمراد ہے کہ جو کچھ سر میں ہے نکال دے اور جو کچھ ہاتھ میں ہے دیکھ اور جو پیش آدے برداشت کرے۔

تصوف کی تاریخی نشوونما کو بیان کرنے کے لئے ہم پروفیسر رنالد نکلسن کے مضمون کو اپنا ماخذ بناتے ہیں۔ پروفیسر کو کتب تصوف سے ذوق نہیں بلکہ شغف ہے۔ آپ نے جنرل آف دی رائل ایشیائیٹک سوسائٹی کے لئے تصوف پر ایک مضمون تیار کیا تھا جس کا ترجمہ اردو کے رسالہ ”دکن لیب“



جو اس دور کے تصوف کو اسلامی الاصل ثابت کرتا ہے۔

(۳) دوسری صدی ہجری کے خاتمہ پر تخیل کی ایک نئی روشنی میں دوڑنی شروع ہوئی یہ خیالات جو غیر اسلامی ہیں اور بلحاظ نوعیت مسیحی تصوف سے تعلق رکھتے ہیں۔ معروف کے اقوال میں پائے جاتے ہیں۔ وہ خیال کرتے ہیں تو خدا کا - رہتے ہیں تو خدا کے یہاں اور معاملہ کرتے ہیں تو خدا کے ساتھ (تذکرۃ الاولیاء) (۲) عارف کو لذت حاصل نہیں تو نہ ہوا سکی ذات تو سرا پا لذت ہے (تذکرۃ الاولیاء) اس تعریف کا مقابلہ ابراہیم ادہم کی تعریف سے کرو۔ ابراہیم ادہم کہتے ہیں کہ عارف کی علامت یہ ہے کہ اس کے خیالات زیادہ تر خدا کے دہیان میں صرف رہتے ہیں۔ اس کے اقوال خدا کی تعریف و تجید کے لیے وقف ہیں۔ اس کے افعال عبادات ہیں اور اس کی نگاہ خدا کی طاقت اور قدرت کی باریکیوں پر جمی ہوئی ہے۔ یہ مقابلہ صاف بتا رہا ہے کہ تصوف جو حصول نجات کا ذریعہ سمجھا جاتا تھا۔ اب حقیقت کے ذوق سے آشنا ہونے لگا۔

(۴) تیسری صدی ہجری کے نصف اول میں ان خیالات کو بہت ترقی ہوئی اور نئے طریقہ صوفیہ کے جزو اعظم بن گئے۔ اس ترقی کی تفصیل مندرجہ ذیل دفعات میں درج ہے۔

(الف) جس شخص نے عقائد صوفیہ کو مستقل طور پر یونان و شکل کیا۔ وہ ثوبان بن ابراہیم ذوالنون مصری ہیں (۲۲۵ھ/۸۴۰ء) یا زبان صحت کے ساتھ یونان کہا جاسکتا ہے کہ ابوسلیمان الدارانی نے بنیاد رکھی اور ذوالنون مصری اور ان کے جانشینوں نے ان عہدائد صوفیہ کو مدون کر دیا۔ بعض محققین بایزید بسطامی (۲۶۱ھ/۸۷۴ء) کو یہ شرف دیتے ہیں لیکن یہ قول صحیح نہیں معلوم ہوتا۔ ذوالنون مصری کی یہ عقیدہ کہ وہ خدا کی سچی تسبیح و تجید کا مفاد یہ ہے کہ ذکر معبود کے تصور

میں ضم ہو جائے، یہ ایک ”عاشق الہی کو شراب شوق کی پیالہ دیا جاتا ہے“ اولیت کا شرف بایزید بسطامی کے لیے باقی نہیں رکھتی۔

(ب) جن تاریخی حوالی میں ان عقائد کا اٹھان ہوا۔ ان سے صاف ظاہر ہے کہ اس دور کے تصوف کا ماخذ فلسفہ یونان ہے۔ کہا جاتا ہے کہ تصوف اور ویدانت کا تطابق باہمی اسکو ہندی الاصل ثابت کر رہا ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ ہندی تخیل کا اسلامی تصوف پر براہ راست جواز پڑا۔ اگرچہ اس کے اہم ہونے میں کلام نہیں لیکن تاریخی لحاظ سے اس اثر کو یونانی اور شامی اثرات سے موخر اور ان کا تابع سمجھنا چاہیے۔ اس لیے کہ ابو سلیمان الدارانی اور ذوالنون مصری اور ان کے جانشینوں کی عمریں شام اور مصر میں گزری ہیں اور جنکی رگوں میں ایرانی بایزیدی خون کا ایک قطرہ بھی نہ تھا۔

(ج) تصوف کا وہ پہلو جس کا مقصد بجائے زہد و رضا کے معرفت ذات باری ہے، فلسفہ اشراقیہ جدید اور مذہب اور یہ کے اثرات سے پیدا ہوا ہے۔ اس لیے کہ یہ وہ زمانہ ہے کہ تصوف کا متذکرہ بالا پہلو ترقی کرے۔ ۱۹۸ھ اور ۲۲۶ھ کے درمیان کے پچاس سال میں نہتے کمال کو پہنچ جاتا ہے۔ اس نصف صدی میں یونان مقصود، واقع اور متوکل کا زمانہ ہے، مغربی ایشیا پر یونانی تخیل نے عموماً اور فلسفہ اشراقیہ جدید نے خصوصاً بہت اثر ڈالا ہے۔ (د) جس طرح تصوف کا وہ عنصر جو تجوئے کنہ ذات باری سے تعلق رکھتا ہے، یونانی ہے، اسی طرح ہمہ اوست کے وہ انتہائی خیالات جو بایزید بسطامی کی وجہ سے اول اول آئے، ایرانی بایزیدی ہیں جو بایزید بسطامی ایرانی نژاد تھے۔ اور اپنے ہم وطنوں کے مذہبی جذبات و رجحانات کے مظہر اتم ہونے کی قابلیت رکھتے تھے۔ اس سے اول اول



اونھوں نے تصوف میں عقیدہ احمد اوست کا وہ غلو آمیز عنصر  
کیا جو ساسانیوں کے دور میں بھی عام طور سے ایران میں رائج  
تھا۔ یہ عنصر حقیقت میں ایران و ہندوستان کے متفقہ تخیل کا نتیجہ  
تھا۔ ایزید بسطامی کے اقوال میں (جو ان کی طرف منسوب کیے  
گئے ہیں) مسئلہ فنا اور مسلک احمد اوست کی جھلک صاف نظر  
نظر آ رہی ہے۔

مسئلہ فنا غالباً نرمان سے ماخوذ ہے جو بودھ مذہب کا رکن  
اعظم ہے (دہ دہمیری صدی ہجری کے خاتمہ پر طریقہ صوفیہ کی باقاعدہ  
طور پر تہذیب اور تنظیم ہوئی۔ خانقاہ بن گئیں۔ پیری مریدی  
ہونے لگی۔ اس طریقہ کے اصولوں کا درس دیا جاتا تھا۔ اس کے  
قواعد و احکام مقرر ہو گئے۔ اس امر کی کوشش کی گئی کہ تصوف  
دوبارہ اسلامی نقطہ پر آجائے۔ بیان کیا جا چکا ہے کہ ایزید بسطامی  
اصولان کے پیروں میں غوری اپنی گفتار اور کردار کے لحاظ سے مست  
تھے۔ لیکن اسی زمانہ کے دوسرے صوفیہ جنید بغدادی (۲۹۵ھ)  
کے ہم عصر ہو کر سنی پر ہوشیاری کو ترجیح دینے لگے۔ اس امر کا اعلان  
علی بن ابی طالب نے کیا تھا کہ تصوف فناء تخیل بلکہ احساسات روحانی  
و اعمال طریقت کا سبب ہے۔ قرآن و سنت نبوی کے اور کچھ نہیں  
ہو سکتا۔ چنانچہ جنید بغدادی کا قول کہ تصوف یہ ہے کہ ذکر ہو لیکن  
حضور قلب کے ساتھ۔ وجد کی حالت طاری ہو لیکن بہت حدت  
میں کر اور غل ہو لیکن پابندی قرآن و سنت و ثبوت میں پیش  
کیا جا سکتا ہے۔

آج ایک عام خیال یہ پھیلا ہوا ہے کہ تصوف اسلام سے الگ  
ایک مستقل نظام مذہبی کا نام ہے۔ ہمارے خیال پر وہ غیر ٹکرن بھی  
اس غلط فہمی میں مبتلا نظر آتے ہیں۔ اس جماعت کے خیال میں

تصوف، یونان، مصر، ایران اور ہندوستان کے روحانی اثرات  
کے مجموعہ کا نام ہے۔ جس میں بعد کو اسلامیت کے عناصر بھی مخلوط  
کر دیئے گئے۔ لیکن یہ خیال تمام تر غلط ہے کہ تصوف کی موجودہ سرخند  
شکل، یونانی اوام، ایرانی تخیلات ہندی مراسم اور دیگر غیر اسلامی  
عناصر کا ایک عجیب مرکب ہے جس کے صرف بعض اجزاء اسلامی کہے  
جاسکتے ہیں لیکن حقیقت میں تصوف اپنی اصلی خالص، اور غیر  
آمیز صورت میں اسلام کی کامل ترین صورت کے مرادف ہے۔

سیرونی عناصر کا امتزاج صرف اس وقت شروع ہوا جب تصوف  
دور انحطاط میں آچکا تھا۔ اکابر صوفیہ کی تصانیف یعنی کتاب اللع  
کشف المحجوب۔ رسالہ قشیرہ، عوارف المعارف وغیرہ کا مبطائعہ  
اس نظریہ کو ثابت کر رہا ہے کہ ابتدائے مسائل تصوف کے ماخذ  
کتاب اللہ و سنت نبوی تھے (ماخوذ از تصوف اسلام)

تصوف کو ابتدائے علم و عمل کا نام تھا لیکن رفتہ رفتہ ایک  
مستقل علم بن گیا اور اس کا دوسرا نام علم باطن قرار پایا۔ اہل علم باطن  
کے نتائج عجیب و غریب ہیں جو مقامات سے تعبیر کیے جاتے ہیں۔ اشیا  
کا انداز جو عام طور پر استنباط و استدلال سے حاصل ہوتا ہے تصوف  
میں الہام اور مکاشفہ سے پیدا ہوتا ہے۔ یہ الہام اور مکاشفہ کا اثر ہے  
کہ صوفیہ ان چیزوں کو دیکھتے ہیں جن کو اہل ظاہر جانتے ہیں۔ اسطو  
دلائل سے ثابت کرتا ہے کہ سچ اچھی چیز ہے لیکن خود سچ کے خلاف  
کہ جاتا ہے لیکن صوفی کی زبان سے بلا قصد سچ ہی نکلتا ہے۔ فلسفی  
کے پاس عقلی دلائل ہیں کہ شکر میں شفا ہے لیکن صوفی چکھ کر بتلاتا  
ہے کہ شیرین ہے (صوفی، فقیر) اسلامی تصوف میں علمی حیثیت سے  
مندرجہ ذیل سرخیان قائم کی گئی ہیں۔

دال (موضوع تصوف، تصوف کا موضوع افعال قلبیہ)



(۸) سیرۃ الاسفار - سبق آموزی و عبرت پذیری کے لیے دیار و مہما میں چل پھر کر سیر و سیاحت کرنا۔

(۹) اصطلاحات و اشارات تصوف - دیکھو مصطلحات صوفیہ

(۱۰) رجال تصوف - یعنی وہ بزرگوار جنہوں نے تصوف کو باقاعدہ علم بنا دیا۔ (ماخوذ از رسالہ تصوف لاہور)

(۱۱) تصویر ذی صورت - صورت گری کسی چیز کی صورت اور شکل تیار کرنا۔ دنیا کی قوموں میں ایک مدت مدید سے تصویر کا رواج پایا جاتا ہے۔ خصوصاً انسانی عادات و اطوار اور مذہبی جذبات و معتقدات کے اظہار میں تو تصویر سے معتد بہ امدادی گئی ہے۔

وادی نیل کے آثار قدیمہ میں ایسی تصویریں بکثرت ملتی ہیں۔ جو اُس زمانہ کے رسم و رواج اور طریق معاشرت پر بخوبی روشنی ڈالتی ہیں۔ اہل مصر کے مانند دنیا کی تمام بڑی بڑی قوموں نے اس قسم کے آثار چھوڑے ہیں۔ اہل عرب سے بھی ایام جاہلیت میں اس طرف توجہ کی تھی۔ چنانچہ صوبہ یمن میں جو قدیم کتبات اور تصاویر برآمد ہوئی ہیں وہ ان کی معاشرت اور مذہبی معتقدات کا آئینہ کھلی جاسکتی ہیں۔ لیکن زمانہ اسلام کے بعد اہل عرب نے فن تصویر کے ساتھ کوئی قابل ذکر اعتنا نہیں کیا

کتب احادیث و فقہ میں تصاویر کے جواز و عدم جواز پر طویل بحثیں درج ہیں۔ جن کا اختصار یہ ہے کہ (۱) عبادت کیلئے چیزوں کی تصویر کشی جائز نہیں۔ خواہ وہ تصاویر ذی روح کی ہوں یا غیر ذی روح کی۔ ان تصاویر کا بحیثیت معبود کے کام میں لانا اور انکو خدا کا شریک ٹھہرانا ان کی حرمت کو قطعی طور پر ثابت کرنا ہے۔ (۲) تصاویر کا استعمال اس طریقے پر جو کفار کے طریقہ عبادت و تعظیم اصنام سے مشابہ ہو جائز نہیں۔ ان کا محل عظمت میں

جنکو دوسرے لفظوں میں احوال و جدانیات بھی کہتے ہیں (ب) تصوف کے حدود و اربعہ - بشریت، طریقت، حقیقت اور معرفت ہیں۔ (ج) ارکان تصوف - ان میں سے چند یہ ہیں۔

(۱) تجرید التوحید - یعنی یہ سمجھنا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ واحد و یگانہ ہے۔ نہ اس کے کوئی اولاد ہے اور نہ وہ کسی کی اولاد ہے۔ اور نہ اس کے مثل اور برابر کا کوئی ہے۔

(۲) فہم السماع - خدا اور رسول کے کلام اور دین کے احکام کو نہ صرف سمع علم سے سننا بلکہ سمع حال سے سننا اور سن کر محض اس کے علم پر اکتفا نہ کرنا بلکہ اس کے مطابق بخالص دل سراپا عمل بن جانا۔

(۳) حسن القشرة - بہترین زندگی بسرنا یعنی پاکیزہ اور اسلامی زندگی (۴) ایثار الایثار - دوسروں کی بھلائی اور ان کے فائدے کو اپنی بھلائی اور فائدے پر مقدم رکھنا اور اس اقدام میں تمیز و تخصیص کو راہ نہ دینا بلکہ تمام مخلوق کے ساتھ براتفریق یگانہ و یگانہ ہی طریقہ برتنا۔ (۵) ترک الاختیار - خدائے بندوں کو جو اختیار دیے ہیں۔ ان کا اقبال کرتے ہوئے اپنے کو خدائے سپرد کر دینا اور اس کے احکام کی بجا آوری میں ایڑت پتھر کی طرح بن جانا یعنی اس کے احکام کے خلاف حرکت تک نہ کرنا۔

(۶) سرعۃ التوجہ - ان چیزوں سے جو دل کے پاکیزہ جذبات کو براہ گنجینہ کی طرف مائل ہیں جیسے ذکر، تلاوت، اور نماز وغیرہ، ان سے ایک لحظہ غافل نہ ہونا۔ ان چیزوں کو دل میں راہ نہ دینا۔ جو اللہ کے اوامروں و نواہی کے سننے میں حارج ہوں جیسے غش و لغو۔

(۷) کشف عین الخواطر - دل میں جو خیالات گزریں انکی تحقیق و تفتیش کرنا اور ان میں سے جو حق ہوں ان پر عمل کرنا اور جو باطل ہوں انکو دل سے باہر نکال ڈالنا۔



رکھنا حرام ہے البتہ معمولی قابلیت سے آویزان ہون تو کچھ مضائقہ نہیں۔

۳۔ کسی ذی روح کی تصویر ایسی مکمل نہ ہو کہ بغرض محال اگر اُس میں جان ڈال دیا جائے۔ تو وہ اصلی شکل و صورت اختیار کر لے۔ بس وہ تصاویر بلکہ مجسمے جائز الاستعمال قرار دیے گئے ہیں۔ جن کے سرکٹ دیے جائیں یا دھڑعلیحدہ کر دیا جائے یا نصف کاٹ دیے جائیں۔

احادیث و مجتہدات اکمہ میں تصاویر سے مراد ذی روح کی تصویریں لی گئی ہیں جو کہ ٹپ پر کہ ٹپ ہی ہوں۔ عرف شرع میں اس شخص کو جو حیوانات کی تصویر کاڑھے مصوٰ اور غیر ذی روح کے نقش و نگار بنانے والے کو نقاش کہتے ہیں۔ مصوروں کے لیے آن حضرت صلعم نے سخت اب کی اطلاع دی ہے (المشکوٰۃ کتاب اللباس۔ باب تصاویر) مسلمانوں نے اگرچہ مستقل حیثیت سے فن تصویر کی طرف توجہ نہیں کی تاہم آثار قدیمہ کے مطالعہ و تفحص سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس فن سے بے خبر نہ تھے۔ ثبوت میں چند تاریخی حالات رسالہ الندیہ سے نقل کیے جاتے ہیں۔

مسلمانوں نے اپنے عروج و ترقی کے دور میں جو ان کی تہذیب اور شائستگی کا زمانہ کہا جاتا ہے۔ بغداد۔ قرطبہ۔ طلیطلیہ۔ غرناطہ۔ اور اشبیلیہ میں حیوانات کی صورتیں اور سواروں کے مجسمے جا ہی نصب کیے تھے۔ چنانچہ خلیفہ المقتدر بالله عباسی کا قصر دار الشجرہ جو چوتھی صدی ہجری کے اوائل میں تعمیر ہوا اور خلیفہ الناصر کے محلات جن میں مختلف چوپاؤں۔ اثر دہوں اور چڑیوں کی طلائی

مورتیں زینت کے لیے نصب تھیں۔ اشبیلیہ اور غرناطہ کے شاہی محلات اور خلفاء بنی فاطمہ کے گران قیمت فرش اور زینار پرے جن پر مشاہیر و سلاطین کی تصویریں ہوتی تھیں اور ہر تصویر پر صاحب تصویر کا نام اور اس کی مدت حکومت درج ہوتی تھی۔ قابل تذکرہ کارنامے ہیں۔

مسلمانوں میں بانصویر کتابوں کا رواج نہ تھا۔ اور اس کی وجہ وہی مذہبی مانعت تھی جو تصویر کشی کی حرمت پر دلالت کرتی ہے تاہم مسلمانوں نے اس صنف خاص میں جو کچھ کیا ہے۔ وہ منحصر احوالہ مستلم ہے۔

۱۱۔ جغرافیہ یا کرہ ارض کے عام حالات کے متعلق بانصویر کتابیں اور نقشے چوتھی صدی ہجری میں تیار کئے۔ چنانچہ اصطخری کی کتاب الاقالیم میں چند نقشے درج ہیں۔

۱۲۔ مسلمانوں نے جب یونانی اور فارسی طبی کتابوں کا ترجمہ کیا تو بعض اعضائے انسانی اور نباتات کی تصویریں بھی ان کتابوں سے نقل کیں۔ کتاب الاقربا دین والمفردات الطبیہ میں جو چھٹی صدی ہجری میں لکھی گئی ہے۔ نباتات اور ادویہ کی تصویریں اصلی شکل و صورت میں قدرتی رنگ اور روغن کے ساتھ بنائی گئی ہیں۔ جو کمال فن پر دلالت کرتی ہیں۔ تمام آلات جراحی و دوا سازی کی تصویریں بھی اس کتاب میں موجود ہیں۔

کتاب تشریح العین (من تصنیف ابن اسحاق) میں جو ۵۹۲ھ میں تحریر کی گئی ہے۔ متعدد رنگین تصاویر کے ذریعہ سے آنکھ کی رطوبت۔ عضلات و حرکات کو نہایت خوب اسلوب سے بتایا ہے۔



(۳) علم الساعات والاعمال بنا کے مصنف رضوان بن محمد الخراسانی نے اپنی کتاب میں گھڑی کے ہر پڑے و ٹکڑے کی تصویر دی ہے۔ اسکے علاوہ الجامع بین العلم والعمل میں بھی جو آٹھویں صدی ہجری میں ابوالعز بن اسماعیل نے تالیف کی تھی۔ ایک سو سے زائد تصویریں ہیں جنکے ذریعہ سے ہندسی اشکال سمجھائے گئے ہیں۔ ان کتابوں کے نسخے خدیو مصر کے بکتخانہ میں موجود ہیں۔

(۴) علم ادب کی مصور کتابوں میں سب سے قدیم مقامات حریری کا نسخہ ہے جو ۶۵۷ھ کا لکھا ہوا ہے اور بخش میوزیم میں محفوظ ہے۔ اس نسخہ میں ۸ رنگین تصویریں ہیں لیکن جب عربوں سے یہ فن منتقل ہو کر ایرانیوں اور تیموریوں میں آیا تو عام طور پر مصور کتابوں کا مذاق پھیل گیا اور روم۔ ایران اور شرق اقصیٰ کے مختلف مناظر پیش کیے گئے۔ شاہنامہ۔ تیمورنامہ۔ کلیات سعدی۔ ظفرنامہ وغیرہ میں مختلف مناظر و اشخاص کی تصویر موجود ہیں۔

دور حاضرہ کی اولیات میں سے فن فوٹو گرافی ہے۔ اور یہ فن۔ تصویر کشی کے حکم میں آتا ہے یا نہیں حل طلب مسئلہ ہے۔ موجودہ دنیا اسلام کے روشن خیال علماء نے فوٹو گرافی کو جائز قرار دیا ہے۔ وجہ علت غالباً یہ معلوم ہوتی ہے کہ فوٹو گرافی فی نفسہ عکاسی ہے جسکو تخلیق اعضا سے کچھ سروکار نہیں ہے۔

(۱۸۴) تطویر (ع) حکم ماننا عرف شرع میں اس چیز کا بجالانا جو واجب نہ ہو بلکہ مستحب اور نفل میں سے ہو۔

(۱۸۵) تطہیر (ع) پاک کرنا۔ طہارت سے مراد یہ ہے کہ جسم اور لباس ہر قسم کی ظاہری اور معنوی نجاست سے پاک ہو۔ سورہ مدثر باب ۲۹۔ رکوع اول آیت ۱۲ میں طہارت کا حکم دیا گیا

ہے۔ اور یہ حکم توحید کے بعد دوسرا اسلامی حکم ہے جو واجب کیا گیا ہے۔ گو بعض مفسرین ”فقط سے مراد دل کی طہارت لی ہو تاہم یہ لفظ ظاہری طہارت اور پاکیزگی کو بھی شامل ہے جن چیزوں سے ازالہ نجاست ہوتا ہے۔ وہ عموماً پانی۔ آگ اور مٹی ہیں (طہارت) (۱۸۶) تعزیر (ع) عجمی لفظ کو عربی بنانا (۲) کجور کی شاخیں کاٹنا۔ (۳) بات کو خطا سے پاک کرنا (۴) پیچھے دیکھنا (۵) کسی کی جستجو میں متروک ہونا۔

(۱۸۷) تعذیب (ع) دکھ دینا۔ سزا دینا۔ شرع نے تعذیب کے تین طریقے مقرر کیے ہیں۔ اول حد۔ دوم قصاص۔ سوم تعزیر۔ ان میں سے حد و سزائے معین ہے جو شارع نے خدا تعالیٰ کے حقوق کیلئے واجب کی ہے۔ قصاص میں قاتل کو مقتول کی عوض میں قتل کیا جاتا ہے یا زخم کی عوض میں زخم لگایا جاتا ہے اور تعزیر ایسی عقوبت یا اہانت ہے کہ اسکی مقدار اکثر اصل شرع سے معین نہیں ہوتی بلکہ حاکم شرع کی رائے پر موقوف ہوتی ہے۔ قانون حدود و تعزیرات کا منشأ جان۔ مال اور آبرو کا

تحفظ ہے اسلئے یہ قوانین کم و بیش ہر قوم میں پائے جاتے ہیں اور منتظمانہ حکومت کا قیام ان ہی قوانین کے نفوذ کے لیے ضروری ہوتا ہے۔ عرب جاہلیت میں بھی قتل و قصاص اور دیت کے کچھ قوانین موجود تھے۔ اور یہود کے پاس تو حدود و تعزیرات کا مجموعہ ایک مکمل شکل میں موجود تھا لیکن منتظمانہ حکومت کی عدم موجودگی نے ان قوانین کو مردہ کر رکھا تھا جب اسلام میں سیاسی قوت پیدا ہوئی تو حدود و تعزیرات کے قوانین سے نازل ہونا شروع ہوئے اور سب سے پہلے قتل و حد و تعزیرات کی وضاحت کی گئی (سورہ بقرہ۔ رکوع ۲۲ آیت ۱۲)



بعدہ راہزن کے لیے حد مقرر ہوئی (سورہ مائدہ - پ ۵ رکوع ۵ آیت ۲۵) اور تحفظ مال کے خاطر سارق کے لیے قطعید کا حکم ہوا (سورہ مائدہ - پ ۵ رکوع ۶۷ آیت ۴۲) اور حد قذف کے ذریعہ سے آبرو کی حفاظت کی گئی (ماخوذ از سیرۃ النبی)

**تعزیت (ع)** ماتم پرسی کرنا۔ یعنی مصیبت زدہ کو (۱۸۸) تعزیر کہ صبر کرنے کو کہنا اور اسکی تسلی کرنا۔ تعزیت کرنا مستحب ہے لیکن ایک بار سے زیادہ نہ کرے۔ تعزیت کا وقت مرنے سے تین دن تک ہے لیکن اگر تعزیت کر نیوالا یا مصیبت زدہ غائب ہو تو ملاقات ہونے پر تعزیت کرنے میں مضائقہ نہیں تعزیت کے مستحب الفاظ یہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ میت کو بخشے اور اسکے گناہوں سے درگزر کرے اور اپنی رحمت میں ڈالے اور تجکو صبر نصیب کرے اور تجکو ثواب کرامت کرے۔ بہترین الفاظ تعزیت کے وہ ہیں جو آن حضرت صلعم سے مروی ہیں یعنی اللہ ہی کی ملک ہے جو چیز کے لیے اور اسکی کی ملک ہے جو چیز کرے۔ اور ہر چیز اسکے نزدیک ایک وقت مقررہ کیلئے ہے۔ اگر کافر مر جائے اور قرابتی اس کا مسلمان ہو تو تعزیت اس طرح کرے کہ بہت دے اللہ تعالیٰ ثواب تجکو اور اچھی تسلی دے۔ اگر قرابتی کافر اور میت مسلمان ہو تو یوں کہے (بھی دے اللہ تسلی تجھے اور تیری میت کو بخشے اور اگر میت اور قرابتی دونوں کافر ہوں تو کہے "اللہ تجھ کو بدل دے اور تیرے لوگ اللہ کم نہ کرے" (مظاہر حق)

مصیبت کے لیے تین روز تک بیٹھا جائز ہے لیکن اس میں عاقل ترک اولیٰ ہے۔ مردوں کے لیے سیاہ کپڑے پہنا دے مصیبت کے وقت کپڑے پھاڑنا مکروہ ہے۔ اگر

عورتیں سیاہ کپڑے پہنیں تو مضائقہ نہیں۔ اہل میت کے لئے کھانا پکا کر بھیجنے میں بھی مضائقہ نہیں ہے۔ منہ کو نوچنا۔ بالوں کو بکھڑنا۔ سر پر مٹی ڈالنا اور سینہ و زانو کا پیٹنا اور قبروں پر چراغ روشن کرنا رسوم جاہلیت ہیں اس لئے باطل (مظاہر حق)

(۲) ماتم کرنا یعنی بغیر نوحہ و چلانے کے مردہ پر رونا جائز ہے لیکن چلا کر رونا یا مرنے کے محاسن بیان کر کے باواز بلند بکا کرنا مکروہ ہے۔ آن حضرت صلعم نے جب جناب ابراہیم (صاحبزادے آن حضرت صلعم) کو حالت نزاع میں دیکھا تو آپکی آنکھوں سے آنسو جاری ہوئے اور عبدالرحمن بن عوف کے کہنے پر آپ نے فرمایا کہ تحقیق یہ رونا رحمت ہے (المشکوٰۃ - کتاب الجنائز - باب البکاء - فصل اول)

(۳) جو تکہ تعزیر کے معنی تسلی دینے کے ہیں اس لئے اس مجموعہ کو جو لکڑی۔ کاغذ اور برک سے تیار کیا جاتا ہے مجازی معنی میں تعزیرہ بولتے ہیں۔ اس لیے کہ اس سے عزاداران حسین کو ایک گونہ تسکین ہوتی ہے اور امام حسین کے روضہ کی نقل آنکھوں کے سامنے آجاتی ہے (محرم) حضرت امام حسین کے واقعہ شہادت کی یاد گار ہیں۔ اہل تشیع میں تعزیت کا رواج واقعہ شہادت کے بعد ہی سے پایا جاتا ہے اور مظلومیت حسین پر رونا رانا سعادت دارین کا موجب سمجھا جاتا ہے خلیفہ عبداللہ (۶۸۶ھ لغایت ۷۵۰ھ) کے عہد حکومت کے ابتدائی زمانہ میں جب المختار ابن ابوعبیدہ ثقفی نے انتقام حسین کے لیے خروج کیا تو ابراہیم بن اشتر کے زیرِ کمان ایک لشکر ابن زیاد کے قتل کرنے کو روانہ کیا۔ اس محاربہ میں ایک



تابوت بھی تھا جو چار سے ڈھکا ہوا تھا اس بات کی موجودگی سے  
لشکر ابراہیم بن اشتر بن سخت جوش پیدا ہو گیا اور بالآخر شامی  
لشکر کو جو تعداد میں بہت زیادہ تھا شکست دی۔ کہا جاتا ہے کہ  
یہی تابوت تعزیر داری کی اصل ہے۔

تعزیر داری کی ابتدا عالم اسلام میں معزالدولہ وزیر خلیفہ  
عباسیہ نے کی جو وزیر مدوح ہے۔ ۱۰ محرم ۳۵۲ھ کو حکم عام دیدیا  
تھا کہ دوکانین بند کیا دیں۔ خرید و فروخت کا کام روک دیا جائے  
لوگ فوج کریں۔ مکمل کالبا سہنیں اور عورتیں بھی فوج کریں۔ اور  
اب یہی وہ چیزیں ہیں جو موجودہ تعزیر داری کی حقیقت میں غائب  
(۱۸۹) تعزیر مدوح (سزا دینا۔ تعزیر مشتق ہے عذر سے جسے کہنی  
زبرد تو بیچ کرنے کے ہیں۔ اصطلاح شرع میں تعزیر ایسی عقوبت  
یا اہانت ہو جسکی مقدار اکثر اصل شرع سے معین نہیں ہوتی بلکہ  
حاکم وقت کی رائے پر موقوف ہوتی ہے۔ چونکہ تعزیر کا مقصد  
اصلاح نفس ہے جو طبائع انسانی کے لحاظ سے مختلف طریقوں  
سے عمل پذیر ہوتی ہے اسے حاکم وقت ہی بہتر شخص سمجھا گیا ہے۔  
جو ملزم کی طبیعت کا اندازہ لگا کر خواہ زبرد تو بیچ پر اتنا کرے یا  
اسکے درے لگوائے۔ تعزیر کی مقدار حد سے ناگزیر نہیں ہو سکتی  
(دیکھو دفعہ، مندرجہ ذیل)

تعزیر کا جو آیات قرآنی سے ثابت ہے۔ خدا تعالیٰ نے  
شوہر کو اجازت دی ہے کہ وہ اپنی منکوحہ کو راہ راست پر لانے  
کیلئے تعزیر دیکھو سورہ نسا۔ پ۔ ۲۰ کو ع۔ ۶ آیت ۳۸) انکھت  
صلعم نے بھی ایک شخص کو جو حلف روعی میں ناخوذ تھا تعزیر  
دی ہے۔

(۲) فتادائے شافعی میں ہے کہ تعزیر کے چار درجے قائم ہو سکتے

ہیں پہلا درجہ یعنی وہ تعزیر جو شریف ترین انسان کے لیے  
ہونا چاہیے۔ مثلاً پادشاہوں۔ شاہزادوں۔ علماء اور فضلاء  
کے لیے صرف زبرد تو بیچ بھی کافی ہے۔ دوسرا درجہ یعنی وہ تعزیر  
جو شرفاء یعنی فوج کے حکام صوبہ کے عامل کے لیے ہو وہ یا تو زبرد  
تو بیچ ہونا چاہیے یا محرم کو دروازہ عدالت تک گھسیٹا جائے  
اور ملامت کی جائے۔ تیسرا درجہ وہ تعزیر جو متوسط لوگوں یعنی  
تجار اور دوکانداروں کے لیے کفایت کرتی ہے۔ وہ معمولی ضرب  
یا حبس ہے۔ چوتھا درجہ یعنی وہ تعزیر جو معمولی درجے کے آدمیوں کو  
دی جائے وہ ضرب شدید یا حبس با مشقت ہونا چاہیے۔

(۳) امام ابو یوسف کا قول ہے کہ خلیفہ وقت تعزیر کو مالی شکل میں  
بدل سکتا ہے یعنی جرم کی اہمیت کے لحاظ سے جرمانہ کر سکتا  
ہے لیکن دیگر فقہاء نے اس رائے سے اتفاق نہیں کیا ہے۔

(۴) تعزیر ان معاملات میں جنکا تعلق تحفظ ابرو یا حقوق رعایا  
سے ہو مستفیض کے مطالبہ پر موقوف ہے اور سوائے قاضی  
کے اور کوئی شخص اس فیصلہ کا مجاز نہیں۔

(۵) اگر کوئی شخص غلام کو یا ام الولد کو یا کافر کو زنا کی تہمت  
لگائے تو وہ تعزیر کیا جائیگا نہ کہ محدود اس لیے کہ تقدیر  
محض نہیں ہے۔ اسی طرح اگر مسلمان کو کہے۔ ادا کافر ہے۔

فاسق۔ اے چور۔ اے دیوث۔ اے شرابخوار۔ اے سود  
خوار۔ اے قبیحہ کے جنے تو ان سب صورتوں میں تعزیر  
دی جاوے گی (نور الہدایہ) اگر باپ بیٹے پر قذف کرے  
تو باپ محدود نہ ہوگا۔ اور اسکو بھی تعزیر دی جاوے گی۔

(جامع الجعفری)

(۶) اگر کوئی شخص مسلمان کو ادگدہ کرے یا اسور کے تو بعض



فقہاء الفاط کو قذت میں داخل سمجھ کر قذت کی حداید کرتے ہیں لیکن بعض فقہاء کی بڑی تعداد ان الفاظ کو مہمل قرار دے کر تعزیر کا مستوجب بھی قرار نہیں دیتی۔  
(۷) امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک تعزیر کی انتہائی مقدار انتالیس کوڑے ہیں اس لئے کہ اقل حد کا چالیس کوڑے ہیں غلام کے حق میں لیکن امام یوسف کے نزدیک پچھتر کوڑے ہیں اور وہ اس لئے کہ آداد کی حد انتالیس کوڑے ہیں (نور الہدایہ) فقہاء امامیہ کے نزدیک لڑکے کی تادیب میں دس کوڑے سے زیادہ لگانا مکروہ ہے (جامع الجعفری) چونکہ تعزیر کی مقدار حاکم وقت کی رائے پر چھوڑی گئی ہے ایسے فقہاء نے عموماً اسکی مقدار کا ذکر نہیں کیا ہے۔

(۸) اگر فاضل مناسب سمجھتا ہے کہ دزدن کی تعزیر کیساتھ جس بھی شامل کرے تو شرعاً مجاز ہے۔ اسلئے کہ جس بھی تعزیر میں داخل ہے۔ اور ان حضرت صلعم نے ایک مرتبہ ایک ملزم کو تعزیر میں مجبور کیا تھا۔

(۹) تعزیر میں سخت ہاتھ لگائیں اور حد میں ضرب متوسط ماریں۔ ضرب کا تفاوت محض اس لیے ہے کہ تعزیر میں مقدار کم ہے اس لیے چوٹ میں نرمی روا نہیں رکھی گئی۔ ورنہ تعزیر کی علت غائی (یعنی اصلاح نفس) فوت ہو جائیگی ضرب کی سختی کے لحاظ سے اول درجہ تعزیر کا۔ دوم حد زنا کا۔ سوم حد شراب نوشی کا چہارم حد قذت کا درجہ آٹھواں ہے۔

(۱۰) جس شخص پر امام حد یا تعزیر جاری کریں اور وہ مرجائے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کا خون ضائع ہے یعنی اس کا خون بہا نہیں دیا جائیگا لیکن شوہر اپنی زوجہ کو تعزیر دے

اور وہ مرجائے تو شوہر پر خون بہا لازم ہوگا۔ امام شافعی کے نزدیک ایسے شخص کے موتی دیت جو حد یا تعزیر کے باعث ہوئی ہو۔ بیت المال سے دی جاوے گی۔ فقہاء امامیہ بھی اس مسئلہ میں متفق نہیں لیکن قول مختار یہ ہے کہ یہ خون ضائع ہے اور دیت لازم نہیں (حد)

(۱۹۰) تعقیب (ع) کسی چیز کو کسی چیز کے بعد کرنا۔ دیر کرنا عرف عام میں نماز کے بعد بیٹھ کر وظیفہ پڑھنا۔

(۱۹۱) تعلق (ع) علاقہ۔ عرف عام میں ملک کا چھوٹا حصہ یعنی تحصیل۔ تعلق یا تعلق کہلاتا ہے۔ ہندوستان میں تعلق اس تحصیل کو کہتے ہیں جس میں ایسے مواضع ہوں جو مقرر لگان ادا کرتے ہوں۔ اور تا ادا لگی مالگزار می قبضہ مودنی ہوں ان تعلقات کی دو قسمیں ہیں۔ ایک حضوری یعنی ریاست کو براہ راست لگان دینے والے۔ دوسرے مذکورہ یعنی کسی امیر کو توسط سے مال گزاری ادا کرنے والے۔

(۱۹۲) تعلیم (ع) سکھانا۔ علم پڑھانا۔ فضیلت علم میں جو

آیات قرآنی وارد ہوئی ہیں۔ ان میں سے چند یہ ہیں (۱) سورۃ الفجر (پ۔ رکوع ۳۴۔ آیت ۱۲) خدا حکمت (علم) کو دیتا ہے جسکو چاہتا ہے اور جس شخص کو حکمت (علم) دی گئی پس تحقیق اسکو خیر کثیر عطا ہوا ہے۔ اور نصیحت نہیں حاصل کرتے مگر صاحبان عقل (۲) سورۃ انفار (پ۔ رکوع ۱۰۔ آیت ۹) تحقیق رب تیرا حکمت والا اور علم والا ہے۔ (۳) سورۃ طہ (پ۔ رکوع ۴۔ آیت ۱۱) اور کہہ عجب میرے زیادہ دے مجھ کو علم۔ احادیث بھی فضیلت علم کو پر زور الفاظ میں ظاہر کر رہی ہیں مثلاً (۱) علم کی تلاش ہر مسلمان مرد اور عورت پر فرض ہے (المشکوٰۃ۔ کتاب العلم)



نہیں ملتا۔ بلکہ مسجدوں کے صحن۔ خانقاہوں کے حجرے۔ اور علماء کے معمولی مکانات ہی اس وقت کے مدرسہ دارالعلوم تھے۔ اور تعلیم اہلکے (جو کہ اردو میں لکچر دینا کہتے ہیں) ذریعہ سے دی جاتی تھی۔ یعنی استاد ایک بلند مقام مثلاً منبر پر بیٹھ جاتا اور کسی فن کے مسائل زبانی بیان کرنا شروع کرتا۔ طلبہ استاد کے ہی الفاظ میں ان مسائل کو قلم بند کرتے جاتے تھے۔ جو رفتہ رفتہ ایک مستقل کتاب بن جاتی تھی جس کو امالی کہتے تھے۔ جب طلبہ کی زیادہ تعداد کسی حلقہ درس میں ہو جاتی تو استاد کے الفاظ دور والوں کو پہنچانے کے لیے مستعلی کھڑے کیے جاتے۔ تعلیم کا وقت نماز فجر کے بعد سے شروع ہوتا اور تین چار گھنٹے تک رہتا۔ اور پھر بعد ظہر دویا زیادہ سے زیادہ تین گھنٹے تعلیم دی جاتی۔

اس دور کی دوسری خصوصیت مجلس مناظرہ کا انعقاد تھا۔ فقہ۔ ادب۔ نحو وغیرہ ہر ایک علم کی جداگانہ مجالس تھیں۔ ان مجالس میں علماء اور طلبہ دونوں شریک ہوتے۔ حقیقت یہ ہے کہ مجالس مناظرہ اعلیٰ تعلیم کے لیے بے حد مفید ثابت ہوئیں۔ بعض اہل ان مجالس کا انعقاد اپنے دولت خانوں پر بھی کرتے تھے۔

اختتام تعلیم پر استاد ایک تحریری سند عطا کرتا جس میں طالب علم کی تعلیم کی اجمالی کیفیت اور درس دینے کی اجازت لکھی ہوتی ہوتی تھی۔ اس سند میں طلبہ کی پہننے کی بھی اجازت درج ہوتی تھی۔ جو علماء کا مخصوص لباس تھا۔

ان مکاتب کے اخراجات عموماً ان اوقات سے جو سال کے لیے وقف تھے ہوتے تھے۔ غریب اہل نادار طلبہ کی کفالت بھی ان ہی اوقات سے کی جاتی تھی۔ چونکہ بعض اوقات نہایت

(۲) ثابت حضرت انس سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ جو شخص یہ چاہے کہ ان لوگوں کو دیکھے جن کو اللہ تعالیٰ نے دوزخ سے آزاد کر دیا ہے تو اس سے کہہ دو کہ وہ عالموں اور طالب علموں کو دیکھے۔

(۳) عامر جہنی آنحضرت صلعم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ فرمایا کہ قیامت کے دن طلبہ کی سیاہی اور شہد کا خون ملا جائیگا۔ انہیں ایک کو دوسرے پر فضیلت نہ ہوگی۔ تعلیم کی اصلی غرض دعا و معرفت نفس ہے۔ اور یہی معرفت نفس معرفت حق اور تمام عالم امکان کی معرفت کا ذریعہ بن جاتی ہے۔ تعلیم کسی چیز کو باہر نہیں ڈالتی بلکہ دل کے سوتوں کو کھول کر "اند" کے سرچون چشمہ کا پانی باہر نکالتی ہے۔ دوسرے الفاظ میں یوں کہو کہ جو کچھ انسان میں ہے۔ اس کو باہر نکالنا کہ روح مجلی اور دل شگفتہ ہو جائے۔ تعلیم کہلاتا ہے۔ غرض تعلیم ذہنی تربیت پیدا کر کے ایک ایسی قوت ارادی پیدا کر دیتی ہے جو انسان کو نفس پر حاکم بنا دیتی ہے۔

قرن اولیٰ میں مسلمانوں نے یہ قوت ارادی اعتصام بالکتاب والسنۃ کی بدولت پیدا کی تھی اور علم دین ہی ان کا ماوا دلجا تھا اس دور میں جن علوم کو رواج ہوا وہ نحو۔ معانی۔ لغت۔ فقہ۔ اصول حدیث۔ تاریخ۔ اسماء الرجال طبقات اور ان کے متعلقات تھے۔ فلسفہ اور منطق کی طرف ایک مدت تک عربوں نے توجہ نہیں کی۔ اور نقلی علوم سے بہرہ اندوز نہیں ہوئے۔

اسلام میں باقاعدہ تعلیم و تعلیم کا آغاز ۱۲۳ھ میں ہوا۔ اور اول ہی کی دو تین صدیوں میں جس بلند پایہ کے مجتہد فقہیہ۔ ادب شاعر۔ فلاسفہ اور مورخ پیدا ہوئے۔ ان کے ہمسر زمانہ بالبعد پیدا نہ کر سکا۔ چوتھی صدی ہجری تک کسی کالج یا اسکول کا نام نشان



ہی وسیع جاگیر پر مشتمل ہوتے تھے۔ اس لیے ان کے ملحقہ مکاتب بھی اعلیٰ پیمانہ پر قائم ہوتے۔ قاہرہ کا مشہور اور مستند دارالعلوم جو جامع ازہر کے نام سے بقاعدہ عام حاصل کر چکا ہے ۱۸۸۸ء میں قائم ہوا جس کے اخراجات مسجد کے دفع سے ادا کئے جاتے تھے۔ اور اب بھی کئے جاتے ہیں۔

عام خیال تو یہ ہے کہ اسلامی دنیا میں اول اول جس شخص نے مدرسہ کی بنیاد ڈالی وہ دولت سلجوقیہ کا وزیر اعظم نظام الملک طوسی تھا جس نے ۱۰۹۶ء میں بغداد میں ایک مدرسہ قائم کیا جو نظامیہ بغداد کے نام سے موسوم تھا اور جس کے علمی نتائج نہایت مہتمم بالشان نظر آ رہے تھے مالی استحکام نہایت استوار تھا لیکن نفس امر یہ ہو کہ مصر، غزنین اور نیشاپور کی علمی درگاہیں اس زمانہ میں قائم ہو چکی تھیں، جب بغداد نظام الملک طوسی کا انتظار کر رہا تھا پھر یہ کہ نظامیہ بغداد کی شہرت نے ان علمی درگاہوں کو دبا دیا تھا اور یہی شہرت اس خیال کا باعث معلوم ہوتی ہے کہ نظام الملک طوسی بے لگائے رہے۔ جس نے مدرسہ کی بنیاد ڈالی۔

زمانہ وسطیٰ میں جب سیحی دنیا بھالت کی ظلمات میں چھٹی تھی تھی اور ہر قسم کے مفید علوم لوگوں کے دماغوں سے محو ہو چکے تھے۔ اور یورپ کے تمام قوائے مدد کہ بیکار پڑے ہوئے تھے اس وقت تمام ممالک مغربیہ کے بادشاہوں میں صرف شاہان اندلس علوم نقلیہ و عقلیہ کے علم بردار تھے۔ یہاں ہی کا دم تھا جو علوم کی حیات کی زندگی کا باعث تھا اور یہی وہ شمع تھی جو کاشانہ علم و عمل کو متورہ کئے ہوئی تھی۔ قریب و غرناطہ کی مشہور یونیورسٹیوں کے علاوہ صدیوں تک قائم تھے۔ جو شاہان علوم کو سیراب کر رہے تھے۔ ان دارالعلوم میں قرآن مجید اور اصول فقہ کے علاوہ علوم ہندسہ، جبریت، طب

موسیقی اور دیگر فنون لطیفہ بھی سکھائے جاتے تھے۔ ان یونیورسٹیوں کی پروفیسری بلائی ظاندہب و ملت ان لوگوں کو دی جاتی تھی جو تعلیمی انہماک میں ممتاز ہوتے تھے۔ (ماخوذ از ہسٹری۔ اف۔ دی۔ مورس ایمپائر ان اسپین) مسلمان اپنے عروج کے زمانہ میں علم کی منزلت اور عظمت اس درجہ کرتے تھے کہ دارالعلوم کے کتب خانہ کا مہتمم تو کوئی مشہور اور عالی خاندان شخص مقرر کیا جاتا تھا۔ لیکن دارالخلافہ کا کتب خانہ تو شاہی خاندان کے ممبر ہی کے زیر اہتمام رہتا تھا۔ چنانچہ خلیفہ الحکم دوم بن عبدالمعز سوم (قرطبہ) کے کتب خانہ کے مہتمم ان کے بھائی عبدالعزیز تھے۔ اور سرشتہ تعلیم کے اظہم ان کے دوسرے بھائی المنذر تھے۔ اس کتب خانہ کا نام کتاب خانہ مروانی تھا۔ اسکی فہرست چوالیس جلدوں میں تھی۔ ممالک اسلامیہ میں اشاعت تعلیم کے لیے بڑے بڑے کتب خانہ قائم تھے۔ ان کتب خانوں کی ابتدا تو دولت بنی امیہ کے عہد سے شروع ہوتی ہے اور کہا جاتا ہے کہ پہلا شخص جس نے کتب خانہ کی بنیاد ڈالی وہ خالد بن یزید معاویہ تھا۔ لیکن کتب خانہ کو اعلیٰ پیمانہ پر جس خلیفہ نے پہنچایا وہ ہارون الرشید عباسی (الموتی ۱۹۴ء) ہے۔ خلفاء عباسی کی علمی سرپرستی کا نتیجہ یہ ہوا کہ اکثر وزراء اور امراء بلکہ عام مسلمان بھی بڑے بڑے کتب خانہ رکھتے تھے۔ یہ علمی شوق بڑھتی کرتا چلا گیا حتیٰ کہ چوتھی صدی ہجری میں تمام ممالک اسلامیہ میں کتب خانہ قائم ہو گئے۔ عام کتب خانوں سے قطع نظر کہ شاہی کتب خانوں میں سے المستنصر باللہ (الموتی ۴۸۵ء) خلیفہ مصر کے کتب خانہ میں اتنی ہزار کتابیں، قاہرہ کے کتب خانہ میں دس لاکھ کتابیں اور طرابلس کے کتب خانہ میں دو لاکھ کتابیں تھیں لیکن ان قدر شکست و آرزو سامنے نہ آئے۔



(۲) علم تصوف میں تعلیم کہتے ہیں مرشد کا مرید کو حقائق اور عرفان سکھانا

(۱۹۳) تعمیرات (دع) عمارت بنانا۔ عہد رسالت کی تعمیرات نہایت سادہ تھیں اور وہی سادگی طرہ امتیاز ہی ان عمارات کی بھی جو صحابہ کے زمانہ میں تعمیر ہوئیں لیکن اموی خلفائین سے جب ولید بن عبد الملک (۷۵۰ء) کا زمانہ آیا تو ایسی عمارتیں تعمیر ہوئیں جو انجینئری کا بہترین نمونہ تھیں۔ چونکہ یہ عمارتیں زیادہ تر دوسوین کی امداد سے بنائی گئی تھیں۔ اس لیے رومی یا ایرانی طرز پر تعمیر ہوئیں لیکن بعد کو جب عربی زبان میں علم ہندسہ و ریاضی کی کتابوں کے ترجمے شائع ہوئے اور مسلمان انجینئری پیدا ہوئے تو انہوں نے ان دونوں طرز تعمیر کو مخلوط کر کے ایک جدید عربی طرز تعمیر پیدا کیا یہ طرز تعمیر چوتھی صدی اور اس کے بعد کی صدیوں میں بہت ترقی کرتا رہا عربوں نے فن تعمیر میں بہت سی چیزیں ایرانیوں اور شرقیوں سے لین لیکن بہت جلد بند تقلید سے نکل کر انہوں نے اپنی خاص اور جدید طرز پیدا کی۔ اس طرز جدید میں چند نئی ایجادیں ہوئیں یعنی (۱) تعمیر کا مسالہ (۲) ستون اور ان کے پڑاے (۳) محرابیں (۴) مینارے (۵) گنبد (۶) آرائشی طرز (۷) نسخی نگاریاں اور کتبے (۸) رنگین آرائشیں عربوں کی تعمیرات کو ہم کئی قسموں میں تقسیم کرتے ہیں۔ تاکہ اندازہ ہو جائے کہ عربوں نے اس خاص فن میں کیا کچھ کیا تقسیم اول طرز عربی قبل از اسلام یہ طرز بالکل صاف نہیں ہے، اسکی مثالیں یمن کی قدیم عمارات کے کھنڈروں میں اور بعض ان عمارات کے باقیات میں چچ شام کی عربی حکمت مثل غسان وغیرہ کی یادگاروں میں پائی جاتی ہیں تقسیم دوم طرز شرقی عربی۔ اس نمونہ کی عمارات لمبا مالک درج ذیل ہیں۔

(۱) شام میں وہ عمارات ہیں جو ساتویں صدی ہجری سے نویں صدی ہجری تک بنائی گئیں یا دسویں صدی ہجری میں مسجد اقصیٰ اور جامع دمشق وغیرہ۔

(۲) مصر میں وہ عمارات ہیں جو ساتویں صدی ہجری سے دسویں صدی ہجری تک بنی ہیں مثلاً مسجد عمرو و مسجد طولون۔

(۳) افریقہ میں جامع مسجد قیرون اور مختلف مساجد الجزار ہیں جو پڑائے نمونوں پر تعمیر ہوئی تھیں۔

(۴) صقلیہ میں وہ عمارتیں ہیں جو نارمنوں کی فتح سے پہلے بنیں مثلاً جنتنہ اور قوچ کا قصر۔

(۵) اندلس میں مسجد قرطبہ اور طلیطلہ کی عمارات جو دسویں صدی ہجری کے قبل تعمیر ہوئیں پیش کیا جاسکتی ہیں۔

تقسیم سوم، خالص عربی طرز۔

(۱) مصر میں۔ اس ملک میں عربی طرز کی تکمیل دسویں صدی ہجری سے لیکر پندرہویں صدی تک ہوتی رہی ہے مسجد قاہہ بانی میں اس طرز کا اعلیٰ عروج نظر آتا ہے۔

(۲) اندلس میں۔ اندلس میں طرز عربی بھی ایک صدی سے دوسری صدی تک بدلتی رہی اور درمیانی زمانہ کی قابل تذکرہ عمارت کی سند موجود نہیں ہے۔ صرف اشبیلہ اور غرناطہ کی عمارتیں رہ گئیں اور یہ عمارتیں اس طرز عربی کی عمدہ مثالیں ہیں۔

تقسیم چہارم، مخلوط عربی طرز۔

(۱) اندلسی عربی طرز عیسائی اور عربی طرز کی آمیزش عیسائیوں کے فتوحات کے ادائل ہی میں نظر آتے لگی طلیطلہ کی بہت عمارتوں میں یہی طرز نظر آتی ہے۔

(۲) یہودی عربی طرز۔ اسکی مثالیں طلیطلہ کی پرانی عمارتوں میں



موجود ہیں مثلاً سینا مار یا بلانکا اور السمر تہود وغیرہ جو کسی زمانہ میں یہودیوں کی ہیکلین تھیں۔

(۳) ایرانی عربی طرز۔ وہ عمارتیں جو ایران میں بعد اشاعت اسلام تعمیر ہوئیں علی الخصوص مساجد اصفہان۔ اگرچہ ان عمارات میں عربی اثر موجود ہے تاہم ان میں ایک جدت پائی جاتی ہے۔

(۴) ہندی عربی طرز۔ وہ عمارتیں جو ان دونوں طرزوں کی آمیزش سے بنی ہیں یہ ہیں قطب کی لاٹ۔ ہندو راجن کامندر علاء الدین کا عالی شان دروازہ۔

(۵) ہندی ایرانی عربی طرز یا مغربی طرز ہندوستان۔ وہ عمارات جو سلاطین مغلیہ کے وقت میں ہندوستان میں تعمیر ہوئیں علی الخصوص تاج بی بی کا روضہ قصر شاہان مغلیہ اور بہت سی مساجد عربی طرز کی جگہ جو ابتداً غالب تھا بہت جلد ایرانی طرز قائم ہو گئی۔ ان عمارتوں میں ایک خاص طرز ضرور ہے لیکن واقعی حدت نہیں۔

(۱۹۴) تعوذ (دع) پناہ مانگنا۔ اصطلاح میں شیطان کے شر سے پناہ مانگنا۔ تعوذ پڑھنے سے یہ مراد ہوتی ہے کہ قاری آلائش گناہ۔ نجاست کلمات ممنوعہ اور اذکار عبادت سے پاک وصاف ہو جائے۔ اس لیے کہ اجتناب (از گناہ) عبادت پر مقدم ہے اور ثبوت میں کلمہ طیب لا الہ الا اللہ پیش کیا جاسکتا ہے کہ اولاً حق سبحانہ تعالیٰ نے نفی غیر کی تعلیم فرمائی ہے، پھر اثبات حق کی ہدایت (خلاصہ التفاسیر) تعوذ کے مختلف حصے وارد ہوئے ہیں۔

(۱) اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم من ہمزہ و نفخہ و نفثہ۔

(۲) اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ان اللہ ہوا سمیع اعلم۔

(۴) استغفر باللہ من الشیطان الرجیم۔

تلاوت قرآن کو تعوذ سے شروع کرنا نص قرآنی سے ثابت ہے سورہ نحل (۱۶) کو شروع (آیت) میں ہے ”اور جب تم قرآن پڑھنے لگو تو شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگ لیا کرو“۔

(۲) ارکان نماز میں قیام (قدرت رکھنے پر فرض ہے اور حالت قیام میں بعد سبحان کے تعوذ پڑھا جاتا ہے بمقتدی تعوذ نہ پڑھے لیکن مسبوق پڑھے اس لیے کہ تعوذ تابع قرات کا ہے نہ تابع شناکا پس جو شخص قرات کرے وہ تعوذ بھی پڑھے تکبیرات عیدین کے بعد بھی تعوذ پڑھا جاتا ہے (نور الہدایہ)

(۱۹۵) تعوذ (دع) پناہ دینا۔ پناہ میں لانا۔ مجازاً وہ دعا جو لکھکر واسطے حفاظت کے بازو وغیرہ پر باندھیں۔ نوعیت حفاظت نے تعوذ کی بھی مختلف صورتیں پیدا کر دی ہیں جن میں زیادہ مروج یہ ہیں (۱) قرآن مجید کو نفرتی یا چرمی حلقہ میں منڈھکر گردن میں پہننے ہیں (۲) آیات قرآنی میں سے کوئی آیت کاغذ پر لکھکر اور اس پر محمل یا چمڑا چڑھا کر باندھتے ہیں۔ تعوذ اور افسون تین شرطوں کے ساتھ جائز ہے۔ ایک یہ کہ کلام اللہ اور اس کی صفات سے ہو۔ دوسری یہ کہ عربی میں ہو یا اس زبان میں جس کے معنی معلوم ہوں تیسری یہ کہ اعتقاد ہو کہ تعوذ یا افسون بالذات متاثر نہیں بلکہ بتقدیر الہی اثر کرتے ہیں (در مختار)

(۳) اسمائے باری تعالیٰ میں سے کوئی اسم لکھکر باندھتے ہیں۔

(۴) انبیاء علیہم السلام کے اسماء مقدس کے بھی تعوذ لکھے اور باندھے جاتے ہیں۔

(۵) کلمہ طیب کو چاندی یا پتھر از قسم عقیق وغیرہ پر کھدوا کر رکھتے ہیں۔



(۶) آیات حفظ کو لکھ کر باندھتے ہیں۔

(۱۹۶) تعین (ع) مخصوص ہونا ایک چیز کا بہت سی چیزوں

میں سے علم تصوف میں تعین سے مراد حق تعالیٰ کا دریافت کرنا۔

تعین کا استعمال کئی جگہ پر ہوتا ہے پہلا تعین اولیٰ ہے کہ وہ

وحدت ہے یعنی اپنے وجود ہی کو حق تعالیٰ میں پانا یعنی انا کہنا۔

دوسرا تعین تفصیل میں ہے کہ وہ احدیت ہے یعنی پانا ذات کا

اپنی ذات میں صفات اپنے کو یہ دو تعین داخلی ہیں اور باقی تعین

مثلاً ارواح۔ امثال اور اجسام وغیرہ جو کہ ظہور ہیں اسما و صفات

اور افعال کے تعینات خارجی ہیں (کنوز اسرار المقدم)

(۱۹۷) تغریب (ع) مغرب کی طرف جانا، جلا وطن کرنا

امام شافعی کے نزدیک غیر محضہ کو زنا کی حد میں شمار سے لگانا

اور جلا وطن کرنا ہے۔

(۲) راہ زن کو جلا وطن کرنا نص قرآنی سے ثابت ہے۔ چنانچہ

سورہ مائدہ (پ ۵ رکوع ۵) آیت ۳۸ میں ہے کہ نکالے جائیں

وہ زمین سے یعنی انکو در راہ زن کو) شہر بدر کریں۔

(۱۹۸) تغلب (ع) عربی قبیلہ کا نام ہے جو عراق عرب

میں سکونت گزین تھا۔ ۹۳۴ھ میں جو فود عرب آن حضرت

صلعم کی خدمت اقدس میں آئے۔ ان میں سے بنی تغلب کا

وفر بھی تھا۔ یہ وفد سولہ آدمیوں پر مشتمل تھا جن میں مسلمان کم اور

عیسائی زیادہ تھے۔ یہ وفد ملکی حیثیت سے آیا تھا یعنی اس کا

مقصد یہ تھا کہ آن حضرت صلعم کے ساتھ (انکو فاتح تسلیم کر کے) معاف

کرے۔ اس معاہدہ کی ایک شرط یہ بھی تھی کہ عیسائی اپنے آبائی

مذہب پر رہیں۔

(۱۹۹) تفاؤل (ع) فال لینا۔ تفاؤل شگون نیک کے معنی

میں مستعمل ہے۔ برخلاف تطہیر کے کہ اس کے معنی فال بد لینے

کے ہیں (استخارہ)

(۲۰۰) تفرقہ (ع) فرق۔ جدائی۔ اصطلاح تصوف میں تفرقہ

کہتے ہیں قلب کو شک میں ڈالنا اور صفات اور ذات میں

فرق کرنا خلق کو دیکھنا اور حق تعالیٰ کو نہ دیکھنا۔

(۲۰۱) تفرید (ع) تنہا ہونا گوشہ پکڑنا۔ اصطلاح تصوف میں

غیر حق تعالیٰ کو نظر سے دور کرنا اور حق تعالیٰ کو حق تعالیٰ دیکھنا اور اپنی

خودی کو اپنی آنکھ سے اٹھا دینا تفرید کہلاتا ہے۔

(۲۰۲) تفسیر (ع) بیان کرنا۔ پوشیدہ چیز کا ظاہر کرنا تفسیر مشتق ہے

فہم سے جس کے معنی کشف و ظہور اور ضیاء نور کے ہیں لیکن اصطلاح

میں آیات قرآنی کا قطعی بیان کرنا تفسیر کہلاتا ہے پس تفسیر میں آن

شریف کے معنی پر اور آیات کے اسباب نزول پر بحث ہوتی ہے۔

تفسیر کا مراد لفظ عموماً تاویل قرار دیا گیا ہے لیکن بعض علمائے

تفسیر اور تاویل میں دقیق فرق بتلایا ہے۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ

قرآن شریف کے معنی ظاہر کے کشف کرنے کا نام تفسیر ہے۔

قرآن مجید کے معنی باطن کا معلوم کرنا تاویل ہے، بعض علماء

کا قول ہے کہ قرآن شریف کے حسن معانی و حقائق تک ادراک

تفسیر کہلاتا ہے اور جس کو عقل انسانی دریافت نہ کر سکے تاویل ہے

عہد رسالت میں جب کوئی سورہ یا آیت نازل ہوتی

تھی تو عرب اس کے اسلوب بلاغت و معانی سے واقف ہو جاتے

تھے۔ اس لیے کہ وہ عربی زبان میں ہوتی تھی۔ اور چونکہ اس کا

نزول اقتضائے حال کے مطابق ہوتا تھا۔ اس لیے اس کے

سمجھنے کے قرآن ہی موجود رہتے تھے۔ اگر تفہیم میں کوئی دشواری

پیش آئی تو آن حضرت سے دریافت کر لی جاتی تھی پس



کے دو بڑے فرقوں یعنی سنی و شیعہ کی مسئلہ بہ بین۔  
اہل تسنن

- (۱) بغوی (۱۱۲۱ھ) (۲) زرخشری (۴۰۴ھ) (۳) تفسیر کبیر من  
تصنیف فخر الدین رازی (۴۰۶ھ) (۴) ابن العربی (۶۲۸ھ)  
(۵) بیضاوی (۶۸۵ھ) (۶) مدرک (۷۰۱ھ) (۷) حسین (۹۰۴ھ)  
(۸) جلالین (۹۱۱-۹۲۴ھ) (۹) مظہری (۲۲۵ھ) (۱۰) عزیزی  
(۱۲۳۹ھ) (۱۸۲۳ھ)۔

### اہل تشیع

- (۱) شیخ صدوق (۳۸۱ھ) (۲) تفسیر کبیر من تصنیف سید محمد رضا  
تین جلدین (۱۰۶۰ھ) (۳) صافی (۶۹۱ھ) (۴) سرالوہ  
(۱۱۵۰ھ) (۵) سدرۃ المنتہی من تصنیف میر باقر (۱۰۴۱ھ)  
(۶) البرہان من تصنیف سید ہاشم (۱۱۷۰ھ)۔

فرون اولیٰ بین جو تفسیرین نقلی اصول پر لکھی گئیں۔  
ان میں خرافات یہود زیادہ دخل پائے ہیں۔ چنانچہ مجاہد  
مقاتل بن سلیمان۔ کلبی۔ غمحاک۔ سدی وغیرہ ان بزرگواران  
میں ہیں جنہوں نے خرافات یہود کو تفسیروں میں داخل  
کر دیا۔ وجہ ظاہر ہے کہ اہل عرب اہل کتاب نہ تھے۔ بلکہ  
جاہل بددی امی تھے۔ اس لیے جب کبھی حقائق عالم یا  
ابتدائے خلقت کے دریافت کرنے کا شوق دل میں پیدا  
ہوا تو اہل کتاب یہود و نصاریٰ سے دریافت کرتے اور  
چونکہ ان کی بنائی ہوئی چیزیں حکم و عمل سے متعلق نہیں  
ہوتی تھیں۔ اس لیے قبول کر لی جاتیں۔ پس ان مفسرین  
نے ان منقولات کو بالاستیعاب رطب و یابس مقبول  
و مردود ہو ہو نقل کر دیا۔ لیکن جب علوم ادب منطوق

عہد رسالت اور عہد صحابہ میں علم تفسیر کی چندان ضرورت نہ  
تھی۔ البتہ تابعین اور تبع تابعین کو تفسیر کی ضرورت محسوس ہوئی  
لیکن احادیث اور آثار نے بہت حد تک ان کی اس ضرورت  
کو پورا کیا۔

جب فتوحات اسلامیہ کو وسعت ہوئی اور باضابطہ قوانین  
واحکام کی ضرورت پیدا ہوئی تو آیات قرآنی کی تشریح کی ضرورت  
بھی لاحق ہوئی اور علم تفسیر وجود میں آئے لگا۔ جب معارف دینیہ  
نے کتابی صورت اختیار کی۔ تو علم تفسیر بھی مدون ہوا، چنانچہ  
پہلی تفسیر جس نے کتابی جامہ پہنا مجاہد (المتوفی ۱۰۴ھ) کی  
رقم کردہ ہے۔ مجاہد کے بعد بہت سے لوگ اس فن کی طرف متوجہ  
ہوئے جن میں واقدی (۲۰۶ھ) اور طبری (۳۱۰ھ)  
خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

فن تفسیر کو علوم اسلامیہ میں جو اہمیت حاصل ہے۔  
اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ اس فن میں جس قدر کتابیں  
لکھی گئیں کسی فن میں نہیں لکھی گئیں۔ چنانچہ صاحب کشف  
الظنون میں سو کی تعداد بتلا کر لکھتے ہیں کہ یہ تعداد کتب تفسیر  
کی اصلی تعداد سے بہت کم اور بے حد کم ہے۔ ڈاکٹر ارناؤڈ اپنی  
کتاب اسلام اور عیسائیت میں تحریر کرتے ہیں کہ انہوں  
نے بیس ہزار سے زائد تفسیر کی کتابیں طرابلس کے کتب خانہ میں  
دیکھی تھیں۔ لیکن عجیب بات یہ ہے کہ آج بھی فن تمام فنون  
سے زیادہ نادار ہے۔ کیونکہ قدامت کی تصانیف جو حقیقت اس  
فن کی روح رواں تھیں سرے سے ناپید ہیں یہاں تک کہ  
چوتھی صدی کی ایک تفسیر بھی موجود نہیں۔

ذیل میں ہم ان تفسیر کے نام درج کرتے ہیں جو اسلام



اور فلسفہ کا مسلمانوں میں رواج ہوا اور منقولات کو تحقیق و تدقیق کی کسوٹی پر کسا گیا تو یہ منقولات کھوٹے اور ناقابل اعتماد ثابت ہوئے، اور عقلی مذاق پر تفسیر کی ابتدا ہوئی۔ چنانچہ چوتھی صدی ہجری میں ابو مسلم اصفہانی نے عقلی احوال کے موافق چودہ جلدوں میں ایک تفسیر لکھی جو اب ناپید ہے۔ محمد بن عطاء قرطبی، زرخشری اور رازی نے بھی اپنی تفاسیر میں عقلی پہلو کو قائم رکھا ہے۔ بعض محققین نے اس پہلو پر بھی بحث کی ہے کہ قرآن مجید میں جو قصے منقول ہیں وہ تاریخی حیثیت سے ہیں یا عبرت و ہند کے لحاظ سے۔ چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب فوز الکبیر فی اصول التفسیر میں لکھتے ہیں کہ پس مقصود ازین قصص نہ معرفت نفس آئنا است بلکہ مقصود انتقال نفس سامع است بوخاست شرک و معاصی و عقوبت خدا تعالیٰ بر آئنا و مطمئن شدن بہ نصرت خدا تعالیٰ۔

(۲۰۳) تفکر و فکر (۲۰۳) فکر کرنا۔ سوچنا۔ ایسی تفتیش کرنا جس سے مقصود مل جائے۔ امام غزالی نے احیاء العلوم میں تفکر کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے کہ دو معرفتوں کا حاضر کرنا اس نظر سے کہ ذریعہ تیسری معرفت کا ہو۔

قرآن مجید بار بار اپنے مخاطبین سے اپیل کرتا ہے کہ اُس کے بیان پر غور و فکر کریں اور اس کے سمجھنے میں عقل سے کام لیں۔

(۱) سورہ انفام (پ)۔ رکوع ۵۔ آیت ۵) کہو کہ کیا عقل کا اندھا اور آنکھ والا یعنی صاحب بصیرت برابر ہو سکتے ہیں۔ تم کیوں نہیں غور کرتے۔

(۲) سورہ یونس (پ)۔ رکوع ۳۔ آیت ۲) غور کرنے والے لوگوں

کے لیے ہم اسی طرح اپنی آیتوں کی تفصیل کیا کرتے ہیں۔ (۳) سورہ روم (پ)۔ رکوع اول۔ آیت ۱) کیا اپنے دل میں فکر نہیں کرتے کہ زمین و آسمان کو اور جو کچھ اُس کے اندر ہے پیدا نہیں کیا گیا ہے۔ مگر عمدگی اور اندازہ شدہ تعین سے اور البتہ بہت سے لوگ لقادرب کے منکر ہیں۔

صاحبانِ فکر کی فضیلت بھی آیات قرآنی میں بیان کی گئی ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ دانش مندوں کے لیے بڑے نشان ہیں۔ جو کھڑے اور بیٹھے اور لیٹے خدا کو یاد کرتے ہیں اور آسمانوں اور زمین کی پیدائش پر غور کرتے ہیں (اور کہتے ہیں) کہ اے رب ہمارے تو نے اس کو بیکار نہیں پیدا (سورہ آل عمران، پ ۴۰۔ رکوع ۲۰۔ آیت ۱۹۰)

قرآن کریم کے نازل کئے جانے کی ایک غرض یہ بھی تھی کہ لوگوں میں اُس کے ذریعہ سے غور و فکر کا مادہ پیدا کیا جائے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ہم نے قرآن کو عربی زبان میں اتارا اور اُس میں طرح طرح کے ڈراوے سنائے۔ تاکہ لوگ پرہیزگاری اختیار کریں اور اس کے ذریعہ سے ان میں غور کرنے کی عادت پیدا ہو۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ آن حضرت صلعم نے خدا تعالیٰ کی مخلوقات میں غور کرنے کا حکم دیا ہے۔ لیکن ذاتِ خدا میں فکر کرنے سے منع فرمایا ہے (احیاء العلوم)

(۲) آن حضرت صلعم نے ارشاد فرمایا کہ ایک ساعت فکر کرنا ساٹھ سال کی زندگی سے افضل ہے۔

تفکر کے قریب المعنی لفظ تدبیر بھی ہے جس سے مراد ہر کاموں کے انجام پر غور کیا جائے۔ مگر فرق اس قدر ہے کہ



تفکر غور کے ذریعہ سے دل کے تصرف کرنے کو کہتے ہیں اور جب یہ تصرف کاموں کے انجام میں ہو تو تدبیر کہلاتا ہے یعنی تفکر میں عمومیت اور تدبیر میں خصوصیت پائی جاتی ہے۔

(۲۰۴) تقدیر (ع) اندازہ کرنا۔ تقدیر مشتق ہے قدر سے۔ قدر سے مراد وہ اندازہ معین ہے جو اس علم کے مطابق کیا گیا ہے۔ جو اس کو اس شے کی پیدائش کے بارے میں حاصل ہو۔ پس اس علم و اندازہ کو تقدیر کہتے ہیں یا یوں کہو کہ موجودات عالم کو وجود میں لانے کی غرض و غایت کا علمی اندازہ کرنا اور مخلوقات کی ہر نوع کو اس شاہ راہ پر لگا دینا کہ وہ اپنی خلقت کی غرض و غایت کو پورا کرتی چلی جائے تقدیر کہلاتا ہے۔

قدر کے ساتھ ایک دوسرا لفظ قضا بھی بولا جاتا ہے جس کے معنی امر جاری کے ہیں۔ احکام قضا و قدر میں باعتبار ان کے نفاذ پذیر ہونے کے کچھ بھی فرق نہیں ہے لیکن اسلام نے ملحوظ ان کے تقدم و تاخر کے پہلے کو قضا (قطعی و علمی) اور دوسرے کو قدر (اندازہ علمی) سے تعبیر کیا ہے۔

عام خیال ہے کہ تقدیر اور تدبیر دو متضاد شے ہیں حالانکہ حقیقت اس کے خلاف ہے۔ حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلعم سے دریافت کیا گیا کہ کیا وہ اور رقبۃ تقدیر الہی کو پلٹ دیتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ وہ خود تقدیر الہی سے باہر نہیں ہیں۔

(بخاری مسلم) ایک دوسری حدیث اسی مطلب کی تدبیر کرنا تقدیر کے مخالف نہیں ہے۔ مشارق الانوار میں بھی درج ہے۔ غرضیکہ یہ سمجھنا کہ جو کچھ تقدیر میں لکھا ہے اس کو کوئی علمی طاقت مٹا نہیں سکتی اور اس طرح تو وہ عملیہ بیکار کر دیے جائیں ارشادات نبی صلعم کی خلاف ورزی ہے۔ یہ نظر متفق غور کرو

تو معلوم ہو جائیگا کہ اعمال تو خود تقدیر میں اور خدا تعالیٰ انسان کو جن اعمال کی توفیق دیتا ہے۔ وہی اس کا نوشتہ تقدیر ہے۔

پس یہ خیال کہ جو نفع و ضرر پہنچنے والا ہے وہ ضرور پہنچے گا خواہ تدبیر کی جاوے یا نہ کی جاوے قطعی غیر شرعی ہے۔

(۲۰۵) تقرب (ع) نزدیکی حاصل کرنا۔ اصطلاح میں اعمال واجبہ یعنی نماز و صدقہ و قربانی وغیرہ بجا لا کر خدا و اولیاء الجلال کی نزدیکی حاصل کرنا تقرب کہلاتا ہے۔

(۲۰۶) تقصیر (ع) کوتاہی اوستی کرنا۔ مجازاً بالون کو چھوٹا کرنا۔

اصطلاحاً حرام حج میں قنچی وغیرہ سے ناخن و بال کٹوانا لیکن تمام ہر نہ مندوانا تقصیر کہلاتا ہے۔

(۲۰۷) تقلید (ع) حلقہ ڈالنا۔ قربانی کے جانور کے گلے میں بی جوتیان ڈال دی جاتی تھیں تاکہ وہ دیگر جانوروں سے تمیز ہو جائیں اس حلقہ ڈالنے کو تقلید کہتے ہیں۔

(۲۰۸) کسی کی پیروی کرنا اور اس کے قول کو بلا حجت اور بغیر دلیل کے قبول کر لینا مجازی معنی میں تقلید کہلاتا ہے۔ امور ثابت یا

لوحی میں تو کسی کو بھی اتباع رہبر (یعنی انبیاء علیہم السلام) سے مفر اور چارہ نہیں اور ذاتی رائے پر عمل کرنا کفر و معصیت ہے

البتہ امور اجتہاد میں اپنی تحقیق پر عمل جائز ہی نہیں۔ بلکہ واجب ہے بشرطیکہ قوت اجتہاد رکھتا ہو۔ قرآن مجید میں تقلید باطل اور اقتدار فاسد کی مذمت تین مقامات پر

آئی ہے مثلاً (۱) سورہ انعام (پ)۔ رکوع ۱۴۔ آیت (۱۲) اگر تم نے ان کا کہنا مانا تو تحقیق تم بھی مشرک ہو۔ (۲) سورہ آل

(پ)۔ رکوع ۲۔ آیت (۱۳) اور نہ کہما نوان میں سے گناہگار کا یا کفر کرنے والے کا، پس ہر مومن کافر ضرور ہے کہ ہر کس و ناکس کے



قول و فعل پر عمل نہ کرے۔

صاحب مذاہب الاسلام لکھتے ہیں کہ چوتھی صدی ہجری سے پہلے کسی مذہب معین کی قید نہ تھی۔ علماء کے لئے تقلید کر دینی سمجھی جاتی تھی لیکن علم دینی کی بے بضاعتی اور جہل کی ترقی نے رفتہ رفتہ تقلید کو عام کر دیا اور مذہب ائمہ اربعہ کی تقلید لازم ہو گئی حتیٰ کہ متاخرین اہل سنت والجماعت کا یہ عقیدہ قرار پایا کہ اجتہاد ختم ہو گیا اور اب کوئی مجتہد نہیں ہو سکتا۔ اس لیے ائمہ اربعہ کی تقلید واجب ہے۔

تقلید کی اس اہمیت کا سبب واحد یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ ان کے خیال میں جب تک کوئی عالم علم فقہ میں اس قیاسی اور فرضی رتبہ کمال پر فائز نہ ہو جو پہلی۔ دوسری اور تیسری صدی ہجری کے مجتہدین کو حاصل تھا۔ اس وقت تک وہ اجتہاد کا دعویٰ نہیں کر سکتا اور نہ مسائل شرعیہ میں رائے زنی کر سکتا ہے گو اہل تشیع کا یہ عقیدہ تو نہیں ہے کہ اجتہاد ختم ہو گیا لیکن ان کو مجتہدین کی تقلید نے تنگ خیال بنا دیا ہے۔ اور یہ لوگ بھی اصولی مذہب کو ترک کر کے اخباری مذہب کے پابند ہوتے جاتے ہیں۔

اس سوال کا جواب کہ اب مسلمان کیوں ایک سکتہ کے عالم میں آگئے ہیں اور ان کی ترقی کیوں رک گئی۔ کو رائے تقلید کی پابندی کہا جاسکتا ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب انھیں کہا جائے کہ اس پر چلو جو خدا نے نازل کیا ہے تو کہتے ہیں نہیں بلکہ ہم چلتے ہیں اس پر جس پر ہم نے اپنے باپ داداؤں کو پایا تو کیا وہ ان کی راہ پر چلے جا دیں گے۔ حالانکہ ان کے آباؤ اجداد بے عقل اور بے راہ ہی ہوں (سورہ بقرہ ۲۔ رکوع ۲۱۔ آیت ۱۶۶) پس

اسی مذہب تقلید کے مسلمانوں کی عقل۔ ان کے استدلال اور تفکر کو معطل کر دیا ہے اور یہ تنزل اور ادب جس میں اس وقت مسلمان مبتلا ہیں نتیجہ ہے ان احکامات خداوندی کی خلاف ورزی کا جو انہوں نے اس کی عطا کردہ قوت استدلال کو بے کار ثابت کرنے میں کی ہے (ماخوذ از تہذیب الاخلاق)

(۲۰۸) تقویٰ (یعنی برہنہ گاری۔ محیط المحيط میں تقویٰ کی تعریف لکھی ہے کہ تقویٰ اس ملکہ انسانی کا نام ہے جو انسان کو سنہیات و منکرات سے روکتا ہے۔ صاحب بیضاوی کہتے ہیں کہ سالکین

کا انتہائی مراتب کا نام تقویٰ ہے اور وہ یہ کہ تمام چیزوں سے بیزار ہو کر صرف خدا واحد کا ہو رہے۔ ابن عباس کا قول ہے کہ متقی وہ شخص ہے جو شرک اور گناہان کبیرہ اور فواحش سے بچے صاحب مشارق الانوار ایک حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ تقویٰ اور برہنہ گاری اس کا نام ہے کہ آدمی شہوؤں سے بچے یعنی ان شہوات سے جو اس کو کسی شے کے حلال یا حرام ہونے میں پیدا ہو جائیں۔ نیز یہ بھی لکھتے ہیں کہ آن حضرت صلعم نے فرمایا کہ تقویٰ فقط ظاہری صفائی کا نام نہیں ہے بلکہ تقویٰ کا مقام دل ہے۔

اصطلاح قرآنی میں تقویٰ کے معنی ہیں خود کو کامل طور پر خدا کے حوالہ کرنا اور اقربا و مساکین کے ساتھ حسن سلوک پیش آنا۔ چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ کچھ شک نہیں کہ اللہ حکم دیتا ہی انصاف کرنے۔ نیکی کرنے اور اقربائے ساتھ اچھا سلوک کرنے کا اور منع کرتا ہے بے شرمیوں اور بری باتوں اور نافرمانی سے بچنے نصیحت کی جاتی ہے کہ تم سمجھو (سورہ بقرہ ۲۔ رکوع ۲۱۔ آیت ۱۶۶) مفسرین نے تقویٰ کے تین مراتب قائم کیے ہیں (۱)



سحر کے وقت (کہ وہ وقت صبح صادق سے پہلے ہوتا ہے۔ اور وہی وقت مقبولیت دعا کا ہے)

(۱۲) الحجرات (پ ۲۔ رکوع ۲۔ آیت ۱۳) خدا کے نزدیک تم میں بڑا بزرگ وہ ہے جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہے۔  
تقویٰ کی فضیلت قرآن مجید میں دو سو چھتیس مقامات پر آئی ہے۔

(۲۰۹) تہی (ع) پرہیزگار۔ خدا سے ڈرنے والا جمع اتقوا آتی ہے۔ تقی لقب ہے امام شمس کا ائمہ اثنا عشر میں سے۔ آپ کا اسم مبارک محمد اور کنیت ابو جعفر ہے۔ آپ کو جو حضرت تانی بھی کہتے ہیں۔ آپ کے القاب بہت ہیں۔ مگر مشہور تقی اور جواد ہیں۔ محل ولادت مدینہ منورہ۔ اور سال ولادت ۱۹۱ھ (شب جمعہ) ہے۔ پدر عالی قدر جناب امام رضا اور مادر گرامی جناب سبیکہ خاتون امام الولد جن کا نام نامی ریحانہ و سکینہ بھی بتلایا گیا ہے۔ آپ نے ۲۳۱ھ میں مقصم بن ہارون کے زہر دلوانے سے شہادت پائی اور بیرون شہر بغداد مقابر قریش میں کہ جہان جد بزرگوار آن حضرت کے امام موسی کاظم دفن تھے۔ ان کی پشت کی جانب مدفون ہوئے۔ چنانچہ وہ مقام انجمن بزرگواروں کے مشہد ہونیکے باعث کاظمین کے نام سے مشہور اور مرجع انام ہے۔

(۲۱۰) تہی (ع) حفاظت خود اختیاری کو تہیہ کہتے ہیں۔ دوسرے الفاظ میں جان کی حفاظت۔ مال کی حفاظت۔ آبرو کا تحفظ۔ ایمان کا حفظ اور دوسروں کے سر سے آفت ٹالنے کو تہیہ کہتے ہیں۔

قرآن مجید میں ستائیس آیات ایسی ہیں جو تہیہ کے

تقوئے عام اور وہ یہ کہ شرک اور کفر سے نفرت اور بیزاری ظاہر کر کے خود کو عذاب دہمی سے بچائے۔ یہ تقوے کی ابتدائی حالت ہے۔ مندرجہ ذیل آیت میں تقویٰ کے یہی معنی ہیں (۱) پس نادل کیا خدا نے تسکین کو اپنے پیغمبر کے اوپر اور مومنین کے اوپر اور لازم کیا خدا نے کلمہ تقویٰ اور وہ اس کے سر اور اور لایق بھی تھے (سورہ فتح پ ۲۔ رکوع ۳۔ آیت ۲۶) (۲) تقویٰ خاص یہ کہ خود کو ہر قسم کے گناہ کبیرہ اور صغیرہ سے محفوظ رکھے۔ اہل شرع کی اصطلاح میں اسی کا نام تقویٰ ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”اگر لوگ ان بیعتوں کے ایمان لاتے اور پرہیزگاری کرتے تو ہم ان پر آسمانوں اور زمین کی خیران کھول دیتے۔ لیکن وہ جھٹلاتے تھے تو ہم نے ان کی نگاہی کے بدلہ میں بکڑا۔ (سورہ اعراف پ ۲۔ رکوع ۱۲۔ آیت ۹۷)۔

(۳) خص الخواص اور وہ یہ کہ انسان ہر قسم کے شہادت نیز ان مباحات سے بھی جواز کتاب گناہ یا عبادت الہی میں کاوٹ کا باعث ہو سکتے ہوں۔ ہر طرح کا پرہیز کرتا رہے اور اپنے ضمیر اور باطن کو کسی وقت اور کسی حال میں بھی غیر اللہ کی طرف مائل نہ ہونے سے۔ یہی تقویٰ حقیقی ہے جس کا دائرہ تہذیب و ولایت سے مل جاتا ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”اے ایمان والو! ڈرتے رہو۔ اللہ سے جیسا چاہے اس سے ڈرنا۔ اور تمہاری موت اسلام پہ ہو (سورہ آل عمران پ ۴۔ رکوع ۱۱۔ آیت ۹۷)۔ اہل تقویٰ کی فضیلت آیات قرآنی میں آئی ہے۔ چنانچہ (۱) سورہ آل عمران (پ ۲۔ رکوع ۲۔ آیت ۱) میں ہے۔

(منقی لوگ) صابر ہیں۔ صادق ہیں۔ فرمان بردار ہیں۔ فرج کرتے والے ہیں (دال سلال سے) اور بخشش چاہنے والے ہیں



مفہوم پر دلالت کرتی اور حفاظت خود اختیاری کا حکم دیتی ہیں۔ ان میں سے چند یہ ہیں۔

(۱) سورہ بقرہ (پہلے - رکوع ۲۵ - آیت ۱۹۱) تم لوگ اپنے کو ہلاکت میں مبتلا نہ کرو۔

(۲) سورہ آل عمران (پہلے - رکوع ۳ - آیت ۲۵) چاہئے کہ مومنین۔ مومنوں کو چھوڑ کر کافروں کو اپنا دوست نہ بنالیں اور جو کوئی ایسا کرے گا تو خدا کی طرف سے کسی خیر میں (شار) نہ ہوگا۔ مگر یہ (کافروں کو دوست بنانا) اس وقت جائز ہے کہ تم ان سے ڈرتے ہو اور (تم اس وقت) تقیہ کرو۔

(۳) سورہ مومن (پہلے - رکوع ۴ - آیت ۱) اور کہا ایک مرد مومن نے جو کہ آل فرعون میں سے تھا اور جو کہ چھپاتا تھا اپنے ایمان کے الخ (۴) سورہ نحل (پہلے - رکوع ۱۴ - آیت ۱) جو کوئی بعد مومن ہونے کے کافر ہوگا۔ (وہ عذاب کیا جائیگا) مگر وہ جو کہ مجبور کیا جائے۔ (کلمہ کفر کہنے پر) اور دل اس کا ایمان سے مطمئن ہو (یعنی دل میں اس کے ایمان جاگزیں ہو)

اہل تشیع کا عقیدہ ہے کہ تقیہ واجب ہے بشرطیکہ تقیہ کی وجہ سے اصل دین اسلام برہاد نہ ہوتا ہو ورنہ تقیہ جائز نہ ہوگا۔ اسی طرح قتل مومن ناعق میں بھی تقیہ جائز نہیں۔ اہل تشیع میں تقیہ کے وجوب کا باعث وہ مظالم معلوم ہوتے ہیں۔ جو اس فرقہ پر خلفاء بنی امیہ اور بنی عباس کے عہد میں ہوئے۔ کئی صدی تک یہ فرقہ ہدف مظالم رہا ہے اور اس کا وجود یقیناً نیست و نابود ہو جاتا اگر اہل تشیع تقیہ کو اپنی سپر نہ بناتے۔

اہل تشیع کی کتب تفاسیر اور احادیث مثل تفسیر

کشاف (جلد اول) و تفسیر کبیر (جلد دوم) اور صحیح بخاری۔

(باب الاکراہ) میں کئی قول اور احادیث ایسی مروی ہیں جو تقیہ بردال ہیں۔ امام قاضی خان (المتوفی ۵۹۲ھ) نے اپنے فتاویٰ کی کتاب الخطر والاباحۃ میں خوف کے وقت حق کہنے سے درگزر کرنے کو بالتصريح جائز رکھا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ تقیہ اور نفاق مرادف الفاظ ہیں۔ لیکن نفاق کے معنی میں ایمان کو زبان سے ظاہر کرنا اور دل سے مومن نہ ہونا یعنی اسلام و ایمان میں تضاع کرنا داخل ہیں اور تقیہ سے مراد خوف کی وجہ سے زبان سے اظہار کرنا ہے دران حالیکہ دل ایمان سے مطمئن ہو۔

(۲۱۱) تکبیر (ع) غور کرنا۔ اپنے کو بڑا سمجھنا۔ ان حضرت صلعم نے فرمایا کہ امر حق کی پروا نہ کرنا تکبیر ہے۔ ایک حدیث میں امر حق کی بسگی کے علاوہ آدمیوں کو ذلیل جاننا بھی تکبیر کہا گیا ہے قرآن مجید میں تکبیر کی مذمت اکثر مقامات پر آئی ہے مثلاً (۱) النساء (پہلے - رکوع ۶ - آیت ۶) اور جو لوگ عاد اور اشکبار کرتے تھے۔ ان کو عذاب دردناک میں مبتلا کرے گا۔

(۲) سورہ الاعراف (پہلے - رکوع ۵ - آیت ۲) بسا شک جنحون نے جھٹلائیں ہماری آیتیں اور ان کے سامنے تکبر کیا ان کے لیے دروازہ آسمان کے نہ کھلیں گے اور نہ وہ جنت میں داخل ہوں گے۔ (۳) سورہ یونس (پہلے - رکوع ۸ - آیت ۸) پس انھوں نے تکبر کیا اور وہ لوگ گنہگار تھے۔ (۴) سورہ مومن (پہلے - رکوع ۴ - آیت ۴) اسی طرح مہر کرتا ہے اللہ ہر تکبر کرکشی کے دل پر۔ احادیث میں ہے کہ (۱) تکبیر حرص۔ اور حسد سے بچاؤ اسلئے کہ یہ سارے گناہوں کی جڑ ہیں (۲) اللہ پاک فرماتا ہے کہ تکبر

کر یہ سارے گناہوں کی جڑ ہیں (۲) اللہ پاک فرماتا ہے کہ تکبر



کا اور ٹھنا بچھونا ہے۔ بعد سے حد تک وہ اسد اکبر کی فضائیں  
 بڑھتے اور آخر کار اسد ہی کی کسب پائی کے یقین میں مرنے ہیں۔  
 نماز میں چند تکبیریں کہی جاتی ہیں جو تکبیر تحریمہ تکبیر طبع  
 تکبیر رکوع اور تکبیر سجدہ کے نام سے موسوم ہیں۔ تکبیر تحریمہ تو بعد  
 نیت کے بلا توقف رفع یدین کے ساتھ اسد اکبر کہنا ہے اور  
 باقی تکبیرات رکوع سجدہ اور جلسہ کے وقت کہی جاتی ہیں  
 اسد اکبر کہنے کا نام تکبیر تحریمہ اس وجہ سے رکھا گیا ہے کہ اس  
 کے کہنے کے بعد سے جو باتیں نماز کے خلاف ہیں وہ حرام ہوتی  
 ہیں اور نماز شروع ہو جاتی ہے۔

(۲۱۳) تکبیر (ع) توڑنا۔ تعویذ و لیون کی اصطلاح میں کسی  
 اسم کے عدد کو تعویذ کے خانون میں اس طرح سے لکھنا کہ جس طرح  
 سے گنو شمار برابر اترے (لغات کشوری)

(۲۱۴) تکبیر (ع) جس پر سہارا لگایا جائے۔ پیٹھ کو جس چیز سے  
 لگائیں۔ فارسی میں فقیر دن کے رہنے کا مکان اور تکبیر جو سر آ  
 رکھتے ہیں مجازاً بمعنی پشت پناہ (لغات کشوری)

(۲۱۵) تلاوت (ع) لغوی معنی پیچھے پیچھے چلنا۔ جو لوگ قرآن مجید  
 کو غور اور تدبر سے پڑھتے ہیں ضرور ہے کہ احکام قرآنی کی پیروی  
 کریں۔ اس لئے قرأت قرآن مجید کو تلاوت کہتے ہیں۔  
 تلاوت قرآن کا حکم قرآن مجید میں متعدد مقامات پر آیا  
 (۱) سورہ کہف (چپ) رکوع کم آیت (۲) اور (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) تمہارے  
 پروردگار کی کتاب جو وحی کے ذریعہ تمہارے پاس بھیجی گئی ہے۔  
 اس کو پڑھا کرو۔ کوئی اس کی باتوں کو نہیں بدل سکتا اور اس  
 سوا تم کہیں پناہ نہ پاؤ گے۔

(۲) سورہ عنکبوت (پ) رکوع ۵۔ آیت (۳) یہ کتاب جو تمہاری

میری چادر ہے اور عظمت میرا جامہ ہے۔ جو شخص مجھ سے اس  
 میں سے ایک کے لئے بھی جھگڑے گا اس کو میں جہنم میں لوں گا  
 (۳) جس کے دل میں ذرہ برابر غرور ہوگا وہ جنت میں داخل  
 نہ ہوگا۔ یہ سن کر کسی نے عرض کیا کہ ربیون کو یہ شوق ہے کہ انکے  
 کپڑے اچھے ہوں۔ جو تہ عمدہ ہو۔ آن حضرت صلعم نے فرمایا۔  
 اسد جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے لیکن تکبیر کو پسند نہیں  
 کرتا۔ (کنز العمال)

امام غزالی احیاء العالیم میں فرماتے ہیں کہ کسب کی دو زمین  
 ہیں۔ ایک ظاہر اور دوسرا باطن۔ کسب باطن تو نفس کی عادت  
 کا نام ہے۔ اور کسب ظاہر اعمال میں جو اعضاء سے سرزد ہوتے  
 ہیں جو کمال اعمال ثمرہ ہوتے ہیں عادت کا اسی لحاظ سے عادت  
 باطنی ہی کو کسب کہنا ٹھیک ہوگا۔ کسب حقیقت میں نفس کے اخلاق  
 میں سے ایک خلق کا نام ہے۔ باین معنی کہ نفس آپ کو دوسرے  
 پر غالب دیکھ کر راحت پاتا اور اسی کی طرف مائل ہوتا ہے۔

کسب ایک اضافی امر ہے اور اس کے لیے کئی چیزیں  
 درکار ہیں (اول) تکبیر کرنے والا (دوم) جس پر تکبیر کرتا ہے۔  
 سوم) جس چیز سے تکبیر کرتا ہے۔ تکبیر میں اپنے نفس کا بڑا جاننا  
 کافی نہیں اور نہ دوسرے کے نفس کا حقیر جاننا بلکہ تکبیر میں  
 ضرور ہے کہ ایک مرتبہ اپنے نفس کا سمجھے اور ایک غیر کا اور پھر  
 اپنے کو غیر کے مرتبہ سے بہتر سمجھے۔ یا یوں کہیے کہ اپنے مرتبہ کو سمجھنے  
 کا نام کسب نہیں ہے۔ بلکہ اس فہم سے جو نتیجہ مرتب ہوتا ہے یعنی  
 اپنے نفس کو مقابلہ بڑا جاننا تکبیر میں داخل ہے۔

(۲۱۶) بسیر (ع) بزرگ کرنا۔ خدا کو بزرگی سے یاد کرنا اصطلاح  
 میں اسد اکبر کہنا تکبیر کے لیے یہ کہنا بالکل صحیح ہے کہ وہ مسلمانوں



طرف دجی کی گئی ہے۔ اس کو پڑھا کرو۔

آداب تلاوت میں ہے کہ تلاوت کر نیوالا وقت تلاوت آن مجید  
 با وضو ہو (التقان - نوع ۳۵) اور قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھے قرآن مجید  
 کو کسی بلند چیز مثل محل وغیرہ پر رکھنے اور پڑھنے سے پہلے صیغہ  
 تعوذ کے (سورہ نحل - پک - رکوع ۱۳ - آیت ۱) اور شروع و ختم  
 سے پڑھے (سورہ اعراف - پک - رکوع ۲۲ - آیات ۲۰۶ - ۲۰۳)  
 معنی میں فکر و تامل کرے (سورہ ص - پک - رکوع ۳ - آیت ۲۸)  
 تلاوت موافق قرات مشہورہ کے ہونا چاہیے یعنی سروف کو ان  
 مخرج سے ادا کیا جائے۔ بہت جلد نہ پڑھے (سورہ مزمل  
 پک - رکوع اول آیت) اور نہ حرفوں میں بہت فاصلہ کرے اور  
 ایسا جانے کہ خدا کو دیکھنا ہے اور ایسا نہ ہو سکے تو یہ جانے کہ  
 خدا مجھ کو دیکھتا ہے اور حلال و حرام کا حکم کرتا ہے۔ آواز خوش بنا کر  
 تڑن اور گریہ سے تلاوت کرے (ایقان نوع ۳۵) احتلام یا  
 حیض یا استحاضہ یا نفاس کی حالت میں قرآن شریف کو پس  
 کرنا یا چار سو تون الف لام میم سجدہ - جم سجدہ - انجم - اور اقراء  
 باسم کو پڑھنا حرام ہے لیکن قرآن مجید کے حاشیہ یا جلد چھوئے  
 یا اس کو جزدان سمیت ناپاک کپڑے کے ذریعہ سے اٹھا لینے  
 یا ان چار سو تون کے علاوہ اور سو تون کو پڑھنے میں کچھ  
 مضائقہ نہیں (تفسیر عمدۃ البیان)

قرآن مجید کا تیس پاروں میں منقسم ہونا اس امر کو بتلارہا  
 ہے کہ قرآن شریف کو ایک ماہ میں ختم کیا جائے۔ بخاری -  
 (باب فی کم یقرأ القرآن) میں ایک حدیث حضرت ابن عمر  
 سے مروی ہے جس کا لفظ مضمون یہ ہے کہ رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم نے قرآن مجید کو ایک مہینہ میں ختم کرنے کی تاکید فرمائی اور

سات روز سے کم میں ختم کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اسی اعتبار  
 سے علماء نے قرآن مجید کو تیس پاروں یا سات منزلوں میں  
 تقسیم کیا ہے۔ منزلوں کی تقسیم اس طرح کی گئی ہے کہ ہر منزل  
 کی پہلی سورہ کا ایک ایک حرف لے کر اس کا مجموعہ "فی اشوق"  
 بنایا گیا ہے۔ یعنی "ف" سے مراد سورہ فاتحہ "م" سے مائدہ  
 "دی" سے یونس "ب" سے بنی اسرائیل "ش" سے  
 شعراء "و" سے والصفات اور "ق" سے سورہ ق  
 مراد ہے۔ پہلی منزل سورہ فاتحہ سے دوسری مائدہ سے  
 تیسری یونس سے چوتھی بنی اسرائیل سے پانچویں شعراء  
 سے چھٹی والصفات سے اور ساتویں "دق" سے  
 شروع ہوتی ہے۔ (مظاہر حق) گو مقدار تلاوت میں علماء کا  
 اختلاف ہے اور اس اختلاف کی بنا صحابہ کا عمل ہے لیکن  
 یہ امر متفق علیہ ہے کہ ایک آیت سے کم کی تلاوت جائز نہیں  
 اس لئے کہ آیت سے کم نہ معجز ہے اور نہ قرآن (خلاصۃ التفسیر)  
 (۲۱۶) تلبیۃ (ع) لغوی معنی حکم کا انتظار کرنا۔ اصطلاح میں  
 حاجیوں کا لبیک کہنا۔ حج کے وقت حاجی جو ہر قدم پر لبیک  
 کہتے ہیں یہ وہی ابراہیمی الفاظ ہیں جو حضرت ابراہیم نے کہے  
 تھے۔ جب کہ خدا تعالیٰ نے ان کو اپنے بیٹے کی قربانی کے لئے  
 پکارا تھا۔ حقیقت میں حج جو ایک بڑا فرض اسلام ہے  
 تمام تر اسی قربانی کی یادگار ہے۔

(۲۱۷) تلقین (ع) لغوی معنی تعلیم دینا۔ وہ کلمات حضرت جو  
 میت کے دفن کے بعد بلائے قبر کھڑے ہو کر پڑھتے جاتے ہیں  
 تلقین کہلاتے ہیں (د) اصطلاح تصوف میں مرشد کا مرید کو اس کی  
 خودی سے خالی کرنا تلقین کہلاتا ہے۔



متعلقہ بجالادین اور اس کے بعد حج تمتع کے ارکان کی بجا آوری  
عمل میں لائی جاوے (تحفۃ العوام)

(۲۲۰) تجید (ع) بزرگ کرنا کلمات لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی  
العظیم کہنا تجید کہلاتا ہے۔ مروی ہے کہ تجید کا بکثرت ورد کیا جا  
اسلئے کہ یہ گنج ہے گنجینہ ہائے بہشت میں سے (المشکوٰۃ)۔

کتاب اسماء اللہ باب ثواب التسبیح (الخ)

(۲۲۱) تسبیح (ع) ننگ۔ گھڑیاں جمع تہاسیح۔ تسبیح کی حلت  
و حرمت کے بارے میں ائمہ کے فتوے مختلف ہیں۔ امام مالک کے  
نزدیک سب دریائی جانور حلال ہیں جنہیں ننگ بھی شامل ہو لیکن  
امام احمد ننگ اور میٹھک کو مستثنیٰ کر کے بقیہ جانوران دریائی  
کے حلت کے قائل ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ننگ جائز  
نہیں اس لئے کہ وہ آبی جانوروں میں سے صرف مچھلیوں کے  
(بلا تفریق جھلک) درست ہونے کے قائل ہیں (نور الہدایہ)

لیکن فقہار امامیہ جانوران دریائی کی حلت میں امام  
ابو حنیفہ سے بھی زیادہ محتاط ہیں اور وہ سوائے جھلک دار مچھلی کے  
کل جانوروں کو حرام بتلاتے ہیں (جامع البعصری)

(۲۲۲) تمکین (ع) جگہ دینا۔ عین جگہ پر پاؤں رکھنا۔ صراط  
مستقیم پر استقامت اور ثبات کو اہل تصوف تمکین کہتے ہیں۔  
ارباب تمکین ثابت رہتے ہیں اپنے مقام استقامت پر بخلاف  
ارباب تلون کے کہ وہ ہمیشہ ایک حال سے دوسرے حال کی  
طرف منتقل ہوتے رہتے ہیں۔ پس تمکین صفت اہل حقائق کی ہے  
(از کنوز الاسرار القدم)۔ دیکھو تلون)

(۲۲۳) تمیم (ع) عربی قبیلہ جو نجد کے شمالی مشرقی حصہ میں  
آباد تھا۔ بنی تمیم کا وفد ۹۳ھ میں آنحضرت صلعم کی خدمت

(۲۱۸) تلون (ع) طرح بطرح کرنا۔ علم تصوف میں ایک مقام  
جس میں طالب صراط مستقیم کی تفتیش کرنا رہتا ہے۔ اس مقام  
کو تلون اس لئے کہتے ہیں کہ صفات بشریہ ارباب تلون کے  
صراط مستقیم کی طلب میں بدل ہو جاتے ہیں بخلاف ارباب  
تمکین کے کہ یہ ثابت رہتے ہیں۔ اپنے مقام استقامت پر۔  
پس تلون صفت ارباب احوال کی ہے اور جب تک عبد  
طریق و سلوک میں ہے وہ صاحب تلون ہے۔ اس لئے کہ  
وہ ایک حال سے دوسرے حال کی طرف ترقی کرتا ہے۔ اور  
منتقل ہوتا ہے ایک وصف سے دوسرے وصف کی طرف  
(دیکھو تمکین) (از کنوز الاسرار القدم)

(۲۱۹) تمتع (ع) فائدہ اٹھانا۔ حج کے اقسام میں سے ایک قسم حج۔  
تمتع بھی ہے حج تمتع کی وجہ تسمیہ ہے کہ تمتع فائدہ اٹھا سکتا ہو  
درمیان احرام عمرہ اور حج ان چیزوں سے جو احرام میں ممنوع ہیں  
حج تمتع میں اول احرام عمرے کا میقات حج کے مہینوں یعنی  
شوال۔ ذیقعدہ اور ذی الحجہ میں باندھنا اور اعمال عمرے کے بجا  
لانے پھر اگر وہی ساتھ لایا ہے تو احرام باندھ رہے اور اگر وہی  
نہیں لایا ہے تو احرام سے نکل آوے اور مکہ میں بیٹھا رہے۔ جب یا  
حج کے آوین تو احرام حج کا حرم سے باندھنا (نور الہدایہ کتاب الحج)  
بارقراں تمتع حج تمتع اس پر لازم ہے کہ جس کے گھر ارکہ معظمہ  
میں بارہ میل یا زیادہ کا فاصلہ ہو اور بعض علماء نے اڑنالیس میل کا  
فاصلہ لکھا ہے۔

حج تمتع کے ارکان چودہ ہیں اور ارکان عمرہ تمتع پانچ ہیں جو  
نقد کی کتابوں میں بالتفصیل درج ہیں۔ طریق حج تمتع یہ ہر اول  
عمرہ تمتع کے تمام ارکان یکے بعد دیگرے ترتیب وار معیت افعال



افس میں آیا۔ اس قبیلے کے تمام بڑے بڑے رؤساء اس سفر  
میں داخل تھے۔ لوگ حالانکہ اسلام قبول کرنے کی غرض سے  
آئے تھے تاہم عربی فخر و غرور کا نشان ان کے سر میں باقی تھا اس  
لئے پہلے انہوں نے مفاخرہ کی اجازت طلب کی اور دربار رسالت  
کے خطیب اور شاعر دونوں کی افضلیت تسلیم کر کے مسلمان  
ہو گئے۔

سورۃ الحجرات کی ابتدائی آیتوں کا شان نزول اسی فہ  
بنو تم سے متعلق ہے۔

(۲۴) تناسخ روح زائل ہوتا۔ روح کا ایک قالب سے نکل کر  
دوسرے قالب میں جانا۔ تناسخ کو ہندو مذہب کے ساتھ ہی خصوصیت  
ہے جو توحید کو مسلمانوں سے اور تثلیث کو نصرا نیوں سے گویا تناسخ  
وہ بنیادی عقیدہ ہے جو اربعین مذاہب اور سامی مذاہب میں  
ماہ الامتیاز ہے۔

مسئلہ تناسخ کا تعلق جزا و سزا سے ہے بالفاظ دیگر سرج و خوشی  
کا معیار کسی سابقہ زندگی کے اعمال و خیر و شر پر مبنی ہے۔ اہل  
ہندو جسمانی جزا و سزا کے قائل ہیں جو دنیا میں ہی لگاتی ہے یعنی  
انسان کا مختلف جو زمین بدلنا اس عمل کا نتیجہ ہے جو اس نے  
اس دارمکافات (دنیا) میں کیا ہے۔ الغرض مسئلہ تناسخ کی بنیاد  
اس اصول پر قائم ہے کہ جو جیسا کرتا ہے ویسا ہی پاتا ہے۔ قائلین  
تناسخ نے دو مسلک اختیار کیے ہیں۔ ایک گروہ کا خیال ہے کہ  
ارواح انسانہ ایک جسم سے علیحدہ ہو کر دوسرے جسم میں اس وقت  
نقل ہوتی رہتی ہیں کہ وہ بالکل غیر محض بلکہ نجات حاصل  
کر لیں اور مشاہدہ انوار الہی سے ابد الابد تک مست و مجنونا رہیں  
اور دوسرے گروہ کا خیال ہے کہ ایک جسم سے دوسرے جسم میں نقل

ہونیکے لیے کوئی حد تعین نہیں۔ بلکہ لاناہایت تک یہ سلسلہ  
انتقال ارواح کا جاری رہتا ہے اور خیر محض ہونے کے بعد بھی  
ہند نہیں ہوتا۔ مسئلہ تناسخ انسان کے لئے واجب کر دیتا ہے  
کہ وہ خدا تعالیٰ کی نسبت یہ عقیدہ رکھے کہ وہ گناہ نہیں بخشتا  
اور کسی کی توبہ قبول نہیں کرتا اور نہ کسی پر رحم کرتا ہے۔

مسلمان بھی جزا و سزا یعنی ثواب و عذاب کے  
قابل ہیں لیکن اس دنیا میں نہیں بلکہ دارالآخرت میں۔  
علاوہ ازیں اسلامی فلاسفہ کی بڑی جماعت جزا و سزا کو  
روحانی قرار دیتی ہے۔ اس لیے مسلمان عموماً تناسخ کے قائل  
نہیں البتہ وہ صوفیہ جو حلول ذات باری کا حشر و غیرہ میں  
تسلیم کیے ہوئے ہیں اور اسکو ظہور اعلیٰ کے نام سے موسوم کرتے  
ہیں ایک حد تک تناسخ کے قائل ہیں اس لیے تناسخ کھلا  
جاتے ہیں۔ اسلامی فرقہ قرامطہ کا بھی یہی مذہب ہے کہ تناسخ  
ارواح کا دوسرا نام عذاب و ثواب ہے۔ بد اعمال انسان کو  
اولاً حیوانات خبیثہ کا قالب ملتا ہے اور شر کی زیادتی کے سبب  
گروہ شیاطین یعنی ارواح خبیثہ میں داخل کر دیا جاتا ہے۔ اور  
نیک اعمال آدمی جو سرتاپا خیر ہو روح طیبہ یعنی گروہ ملائک  
میں داخل ہو جاتا ہے۔

دور حاضر کے سائنس کا مسئلہ حیانت قیمت (یعنی  
کنسرولیشن آف ویلیو) مسئلہ تناسخ کو باطل ثابت کرتا ہے۔  
حیانت قیمت سے مراد ہے کہ کائنات جس خوبی کو ایک  
مرتبہ اکسباب کر لیتی ہیں پھر اسکو مٹنے نہیں دیتی۔ اس لیے  
ناممکن ہے کہ انسان جو تخلیق کی منازل کو ارتقائی درجہ  
سے طے کرتا ہو انسان بن گیا ہے۔ پھر جامہ حیوانیت زیب



کرے۔ (۲۱) تناسخ فعل نسخ سے اور اسی فعل سے ایک اولفظ  
مناسخ بھی آیا ہے۔ مناسب لغت میں عبارت ہے ازالہ اور  
تغیر اور نقل اور تحویل سے اور اصطلاح فرائض میں مناسب  
یہ ہے کہ بعض یا کل وارثوں کے سهام ان پھلوں کی طرف  
منقل ہو جائیں پوجہ استحقاق یعنی ورثہ کے وارثوں کو دے  
جائیں مثلاً ترکہ ہنوز تقسیم نہیں ہوا تھا کہ وارث مر گیا۔ تو  
اس کے حصے کو اس کے وارث کی طرف منتقل کرنا مناسب  
ہے (در مختار)

(۲۲) تنافر د (ع) نفرت کرنا۔ اصطلاح معانی میں ایسے چند  
لفظوں کا جمع کرنا جنکا پڑھنا زبان پر دشوار ہو اور طبیعت آدمی  
کی نفرت کرے جیسے خواجہ قچہ تجارت می گئی۔

(۲۳) تنزل (ع) اترنا درجہ سے کم ہونا حضرات صوفیہ کے  
نزدیک تنزلات سے ایک مشہور مسئلہ ہے۔ خلاصہ اس کا  
یہ ہے کہ اول مرتبہ لائین کا ہے جسکو احدیت اور خالق وجود  
اور ذات بخت کہتے ہیں۔ بعد اس کے مرتبہ وحدت ہے۔ یعنی  
علم محمل اور علم ذاتی اور حقیقت محمدی ہے۔ پھر مرتبہ وحدت  
سے مرتبہ احدیت ظہور پاتا ہے کہ مرتبہ تفصیل صفات اور نفس  
روحانی اور حقیقت آدم اور مرتبہ ثبوت اعیان ثابت اور صورت  
علمیہ پر مشتمل ہے (کنوز الاسرار القدم)

(۲۴) تنزیہ (ع) دور کرنا اور پاک کرنا۔ اصطلاح میں تنزیہ سے  
مراد پاک کرنا ہے حق تعالیٰ کو عیوب اور نقصانات مخلوق سے  
آیات محکمات مثل لیس کثکشی (سورہ شوری ۲۱)۔ رکوع ۲۔  
آیت ۱) اور لم یکن کہفوا احد (سورہ توحید ۲)۔ رکوع اول  
آیت ۱) اور آیت الکرسی سورہ بقرہ ۲۵۵۔ رکوع ۳۴۔ آیت ۱)

تنزیہ باری تعالیٰ پر دال ہیں لیکن متکلمین نے باختلاط اہل فلسفہ  
تنزیہ کے لیے چند اصطلاحیں اختراع کیں اور وہ (اصطلاحات)  
ایسی عام ہو گئی ہیں کہ اکثر علماء۔ صوفیہ اور فقہاء کی زبان اور علم  
سے بے تکلف نکل جاتی ہیں چنانچہ امام غزالی نے تنزیہ کو اس  
طرح بیان کیا ہے "خدا جسم نہیں ہے اور نہ مانند اجسام کے  
اور نہ جوہر اور نہ عرض اور نہ مانند کسی موجود کے اور نہ کوئی موجود  
مانند اس کے ہے اور نہ مقدار سے کہ محدود ہو سکے اور نہ امکان  
وجہات اقطار اسکو حاوی ہو سکیں۔ وہ مستوی ہے عرش  
جس طرح کہ اس کو لائق ہے۔ عرش اسکو نہیں اٹھاتا بلکہ اسکی  
قدرت عرش و حاطان عرش کو اٹھائے ہوئے ہے۔ وہ کسی چیز  
حلول نہیں کرتا اور نہ کوئی شے اس میں حلول کرتی ہے۔ وہ تو  
قبل مکان و زمان کے تھا اور اس دم بھی اسی حال پر ہے جس  
پر کہ پہلے تھا۔ وہ جدا ہے اپنے مخلوق سے ساتھ اپنے صفات کے  
اور نہیں ہے اس کی ذات میں سوا اس کے اور نہ اس کے سوا  
میں ذات اس کی۔ اس کو حوادث پیش نہیں آتے وغیرہ۔

متکلمین تنزیہ محض کے قائل ہیں اور منکر تشبیہ ہو کر آیات  
مشابہات کے معنی ظاہر کو بدل دیتے ہیں لیکن صوفیہ اور  
مجسمہ تشبیہ محض کے قائل ہیں یعنی واجب کے واسطے لوازم ہم  
کو ثابت کرتے ہیں اور آیات محکمات کی کہ تنزیہ پر دلالت کرتی  
ہیں تاویل کرتے ہیں۔

علماء امامیہ نے تقدس باری تعالیٰ کو یعنی ان صفات کو  
جن سے خدا منزہ ہے اور جنکو صفات سلبیہ کہتے ہیں اس طرح  
بیان کیا ہے (۱) تعدد کی نفی اور وہ اصل (۲) جناب باری کیلئے  
جسم و صورت نہیں (۳) جناب باری کے لیے مکان نہیں۔



(۴) حق تعالیٰ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا (۵) حق تعالیٰ کو کوئی دیکھ نہیں سکتا خواہ دنیا میں خواہ آخرت میں (۶) خداوند عالم کی ذات مقدس کو تغیر و تبدل نہیں (تحفۃ العارفین)

اسلام کا ایک فرقہ مشبہ بھی ہے جو تشبیہ کا قائل ہے اور وہ خدا کے واسطے صفات کمال اس میں نبی بنیاست کرتا ہے کہ مخلوق کے ساتھ مشابہت پیدا ہو جائے۔ لیکن محدود ہے چند کو استثنا کر کے اسلام کے باقی فرقے تشبیہ و تعطیل کی نفی کے قائل نہیں۔

(۲۲۸) توبہ (ع) باز آنا۔ گناہ سے پھرنا۔ شرعی اصطلاح میں توبہ کہتے ہیں اپنے گناہ پر شرمندہ اور پشیمان ہونا اور نہایت عاجزی کے ساتھ خدا تعالیٰ سے معافی مانگنا اور دل میں عہد کرنا کہ اب کبھی گناہ نہ کروں گا۔

توبہ واستغفار کا حکم ایک سو چونتیس مقامات پر قرآن مجید میں آیا ہے اس شدت تکرار سے صاف عیان ہے کہ مسلمانوں کے لئے توبہ و استغفار نہایت اہم احکامات میں سے ہیں۔ ہم اس مقام پر چند آیات قرآنی کا ترجمہ لکھتے ہیں۔

(۱) سورہ نسا (۱)۔ (رکوع ۲۔ آیت ۲) پھر اگر وہ توبہ کریں اور اپنی حالت درست کریں تو ان کا پچھپا چھوڑ دو۔ بے شک اللہ توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے۔ (۲) سورہ نور (۱)۔ (رکوع ۴۔ آیت ۱) اے مسلمانو! تم سب اللہ کے حضور میں توبہ کرو تاکہ تمہیں فلاح ہو (۳) سورہ فرقان۔ (۱)۔ (رکوع ۴۔ آیت ۱) مگر جو توبہ کرے اور ایمان لائے اور اچھے کام کرے تو اللہ اس کی برائیوں کو نیکی سے بدل دیگا۔

اور اللہ غفور اور رحیم ہے اور جس نے توبہ کی اور نیک کام کیا پس وہ رجوع کرنا ہے اللہ کی طرف بخوبی۔

احادیث سے بھی توبہ کی فضیلت ثابت ہے چنانچہ فرمایا اے حضرت صلعم نے (۱) توبہ کرنے والا۔ اللہ کا پیارا ہے (ابن ابی الدنیا بیرونی)

حضرت انس (رض) گناہ سے توبہ کرنے والا مثل اس شخص کے ہے جس پر گناہ نہ ہو (ابن ماجہ بروایت ابن مسعود)

امام غزالی نے احیاء العلوم میں توبہ پر ایک باب باندھا ہے۔ اور توبہ کی حقیقت اس طرح بیان کی ہے کہ وہ تین چیزوں کا نام ہے جو توبہ پائی جاتی ہیں۔ اول علم۔ دوم حال۔ سوم فعل۔ یا یوں کہو کہ اول علم۔ دوم ندامت۔ سوم قصد۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ توبہ کی حقیقت ندامت ہے جس کا مقدمہ علم اور نتیجہ قصد ترک گناہ ہے یعنی جب اس بات کا علم ہو جائے کہ گناہ حجاب بن جاتے ہیں۔ طالب اور مطلوب کے درمیان تول میں ندامت پیدا ہوتی ہے۔ جو محرک ہوتی ہے اس قصد و ارادہ کی کہ آئندہ گناہ نہ کیا جائے۔ اور گزشتہ کی تلافی کر دی جائے بغرضیکہ گزشتہ پر ندامت فی الحال گناہ کی خواہش پیدا ہوئے پر ندامت اور عزم اس بات کا کہ آئندہ کبھی ایسا نہ کروں گا توبہ کے ارکان ثلاثہ ہیں۔

توبہ تین قسم پر ہے۔ ایک یہ کہ خوف خدا گناہان ماضیہ پر نادم ہونا۔ اور ممنوعات شرعیہ سے اجتناب کرنا۔ دوسری یہ کہ گناہان ماضیہ سے کہ حسد۔ بغض۔ کینہ۔ بخل۔ عجب۔ ربا۔ غصہ۔ حرص۔ حب مال۔ حب جاہ وغیرہ ہیں اور صفات مملکت کھلاتے ہیں۔ پرہیز کرنا اور ان کے مقابلہ میں صبر۔ رضا بقضار۔ شکر نعمت۔ خوف ورجاء۔ زہد خلق نیک باخلاتق و محبت باخالق کہ منجبات ہیں حاصل کرنا۔ تیسری یہ کہ گناہان حقیقت سے اجتناب کرنا کہ وہ اپنی ہی سے نجات پاتا ہے۔

قبول توبہ کے لیے قلب سلیم کا ہونا ضروری ہے اور جو شخص اپنا قلب پاک اور صاف رکھتا ہے یعنی قلب کی کدورت کو ندامت کے آنسو سے نازل کر کے طاہر و لطیف بنا لیتا ہے اسی کی توبہ قبول



ہوتی ہے۔ عبادت کی پہچان یہ ہے کہ دل نرم بن جائے اور آنسو کثیر نکلیں۔

یہ بتادینا بھی ضروری ہے۔ قلب سلیم سے توبہ کرنے پر صرف وہی گناہ معاف ہو سکتے ہیں جن کا تعلق خدا سے ہے۔ یہاں تک اگر کفر اور شرک کا گناہ بھی معاف ہو سکتا ہے لیکن جو گناہ ایسے ہیں جن کا تعلق کسی بندے سے ہے وہ صرف توبہ سے معاف نہیں ہوتے جب تک اس شخص کا حق ادا نہ کر دیا جائے۔ اور اس سے معاف نہ کر لیا جائے جس کا تصور کیا ہے یا جس کو نقصان پہونچا ہے۔

(۲۲۹) توبۃ النصوح۔ توبہ کامل کو کہتے ہیں یعنی وہ توبہ جو قلب سلیم سے کی گئی ہو اور عبادت کے ساتھ درگاہ جناب باری میں رجوع کیا گیا ہو۔ اور عزم صادق اور عمدہ واثق کیا ہو کہ آئندہ وہ قصور سر نہ دہے گا۔

(۲۳۰) توبۃ داء کسی آدمی یا کسی چیز کی طرف منہ پھیرنا۔ اور دواؤں کے قلب کو اپنے اختیار میں لانا۔ اس تاثیر کو اصطلاحاً حال میں میسر موم کہتے ہیں۔

جہاں تک دیکھا جاتا ہے کوئی فرد بشر توبہ سے خالی نہیں۔ طبیب کی توجہ اذالہ مرض کی طرف ہے۔ شاعر کی مضمون علمی کی طرف۔ فلاسفہ کی تحقیق کی طرف اور مدبر کی انتظام کی طرف۔ نوع انسانی ہی پر کیا منحصر ہے توجہ جانوروں تک میں پائی جاتی ہے۔

حکما و ہنرمان ہر چیز کے مادیات کی طرف ایسے جھکے ہوئے تھے جیسے اس یورپ ہے مگر اب ان ہمہ توجہ کے بالکل قائل تھے بلکہ ثبوت میں نائل لائے تھے۔ ان کا قول ہے کہ قوسے اور حواس کا کام ظاہر و باطن دونوں پر عادی ہے۔ اگر ان کے ایک سرخ سے کام لوگے تو دوسرا رخ ضرور ناقص

رہ جائے گا۔

غرض کہ توجہ کا مادہ ہر جاندار پر زمین موجود ہے اور سب اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں لیکن تیز استعمال چاہیے۔ کاش یورپ اور امریکہ جو اپنی توجہ کو مادیات میں صرف کر رہے ہیں۔ روحانیات کی طرف مائل ہوں۔ اصطلاح تصوف میں توجہ کہتے ہیں کہ سالک اپنے وجود کو نابود اور حق تعالیٰ کو موجود جانے (۲) اپنی طاقت قلب اور قوت ارادی سے دوسرے شخص کے قلب کو اپنے اختیار میں لانا توجہ کہلاتا ہے۔ (۲۳۱) توجیہ (ع) کسی کی طرف منہ پھیرنا۔ بیان اچھا کرنا۔ دلیل لانا۔ اصطلاح میں وہ دعائیں اور ازکار جو بعد تکبیر تحریر کے پڑھتے ہیں (المشکوٰۃ۔ کتاب الصلوٰۃ۔ باب ما یقرأ بعد تکبیر)

(۲۳۲) توحید مدع ایک جاننا۔ خدا تعالیٰ کو وحدہ لا شریک اور کم لید و کم یولد جاننا۔ کلمہ طیب لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک توحید کی اصل اور بنیاد ہے۔ توحید اسلام کی حقیقی تعلیم اور اس کی خاصہ لائحہ خصوصیت ہے جس طرح کہ تثلیث نصرانیت کی اور تناسخ اہل ہنود کی حقیقت یہ ہے کہ مطلق توحید تو تمام مذہبوں میں پائی جاتی ہے حتیٰ کہ مشرکین بھی قادر مطلق کو ایک ہی مانتے ہیں البتہ اس کے مظاہر اور صفات کو متعدد کہتے ہیں لیکن اسلام کو اس باب میں جو خصوصیت حاصل ہے وہ یہ کہ اس نے توحید کو مکمل کر دیا یعنی اس کو شرک کے ہر قسم کے شائبہ سے پاک کر دیا ہے۔ ان حضرات صلعم نے بتلایا کہ وحدت فی الذات (یعنی خدا کے ساتھ کوئی دوسرا شخص یا کوئی شے شریک نہیں) وحدت فی الصفات (یعنی جو صفات خدا کی ہیں وہ دوسرے میں نہیں ہیں اور نہ دوسرے میں ہو سکتی ہیں) اور وحدت فی العبادت (یعنی دل کا وہ تذلل جو خاص خدا تعالیٰ کے لیے مخصوص ہے) کے اعتقاد کے ساتھ ایمان وحدت ذات باری پر مکمل ہو جاتا ہے۔ یہی وہ توحید ہے جو کمال



اور مشرکین کو شاق گذرتی ہے۔ مشرکین اور کفار کی اس وحشت کا نقشہ جو ان کو توحید کامل سے ہوتی ہے قرآن مجید اس طرح پیش کرتا ہے کہ جس وقت خدا اکیلا یا دیکھا جاتا ہے تو ان لوگوں کے دل نفرت کرتے ہیں۔ جو آخرت پر ایمان نہیں لائے اور جس وقت کوئی اور شریک کر لیا جائے (خدا کے ساتھ) تو وہ خوش ہو جاتے ہیں (سورہ نعرہ: ۲۲-۲۵۔ رکوع ۵۔ آیت ۴۱) لیکن جن اسباب نے ان مشرکین کو خدا کا یقین دلایا ہے۔ وہی اسباب بعینہ اس بات کے بھی شاہد ہیں کہ خدا ایک ہے۔ اگر دو یا زیادہ ہوتے تو نظام عالم دہم دہم ہو جاتا۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے "اگر زمین و آسمان میں کئی خدا ہوتے تو نظام عالم بگڑ جاتا" (سورہ انبیاء: ۲۱۔ رکوع ۱۲) توحید کی تاریخ دور مشرکانہ کے اختتام سے شروع ہوتی ہے۔ دور مشرکانہ کی ابتدا اشیاء پرستی سے جاری ہوئی اور انسان نے خوف کی وجہ سے پتھروں۔ پہاڑوں اور دریاؤں وغیرہ کی پرستش کی جب اُس سے آگے بڑھا تو عناصر پرستی اختیار کی یعنی آگ۔ پانی۔ ہوا اور مٹی کو دیوتا اور قاضی الحاجات سمجھا۔ جب اس حالت سے ترقی کی اور نجوم میں کسی حد تک دست گاہ حاصل کی تو ستارہ پرستی کی نوبت آئی اور سورج۔ چاند۔ زہرہ۔ مشتری۔ مریخ۔ قمر۔ زہرہ۔ مشتری۔ مختصر یہ کہ جب مختلف اقوام کو اپنے معبودوں کو ہر وقت پیش نظر رکھنے اور ان کی پوجا کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی تو بت تراشے گئے اور ان کی پرستش کی جانے لگی۔ اس بت پرستی کی روک تھام کے لیے اور خدا واحد کی عبادت قائم کرنے کے لیے وقتاً فوقتاً انبیاء کرام مختلف القوم مختلف المقام یا مختص الامر مشرکین لے کر آئے۔ ان انبیاء علیہم السلام کی خدا شناسی کے تدریجی تخیل کو آن حضرت صلعم نے مکمل کر کے توحید کا جو تخیل (جیسا کہ مذکور ہوا) دنیا کے سامنے پیش کیا ہے۔

شرک کے ہر شائبہ سے پاک ہے اور اسی لیے آن حضرت صلعم کو بارگاہِ احدیت سے خاتم النبیین کا معزز لقب عطا کیا گیا ہے۔ علماء ظاہر کے نزدیک توحید کے یہ معنی ہیں کہ خدا کے سوا کوئی اور خدا نہیں اور نہ خدا کی ذات و صفات میں کوئی اور شریک ہے۔ ان کا عقیدہ ہے کہ خالق اور مخلوق میں مغایرت تامہ ہے یعنی وہ علت ہے اور یہ معلول لیکن حضرات صوفیہ کے نزدیک توحید کے یہ معنی ہیں کہ خدا کے سوا اور کوئی چیز عالم میں موجود ہی نہیں۔ یا یوں کہو کہ جو کچھ موجود ہے وہ سب خدا ہے۔ اس مسئلہ کو فارسی میں ہمہ ادست اور ہندو فلسفہ میں ادیت اور عربی زبان عجمی اصطلاح میں وحدت الوجود کہتے ہیں۔ آگے چل کر جب ربط الحوادث بالقدیم نے محدثات و ممکنات اور مخلوقات کے تعلقات کو حضرت خالق۔ واجب الوجود اور قائم بالذات کے ساتھ مستقل طور پر مربوط کرنا چاہا تو گروہ صوفیہ میں اختلاف ہو گیا۔ اول الذکر فرقہ کے نزدیک خدا جو مطلق اور ہستی مطلق کا نام ہے اور سوائے اس کے کسی کی ذات موجود نہیں۔ جس قدر اشیاء نظر آتی ہیں یہ سب اعتباری ہیں اور اُس کے صفات کے تعینات ہیں اور وہی ایک ذات ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے دریا اور اس کے حباب و امواج وغیرہ کہ حقیقت میں دریا ہے۔ موج والذکر فرقہ کہتا ہے کہ تمام کائنات خدا کی مخلوق ہے اور وہ خالق ہے۔ خالق اور مخلوق کی اصلیت حقیقت اور ماہیت ایک نہیں ہو سکتی اس لیے ممکنات جس موجود میں وہ سب اُسی کے اظلال اور پرتو ہیں جیسے سیاہی اور حروف و نقوش۔ یعنی خدا میں اور اُس کی مخلوق میں وہ نسبت ہے جو سیاہی کو حروف و نقوش سے۔ یعنی حروف و نقوش میں



مخاطب کر کے دیا تھا۔ ان پانچوں اسفار کا نام توراۃ ہے اور یہی سلسلہ  
اول کے نام سے موسوم ہے۔

بائبل کے عہد عتیق میں توراۃ کی پانچ کتابوں کے علاوہ  
چند معروون کے صحیفے بھی داخل ہیں مثلاً یوشع۔ قضاۃ۔ شموئیل  
اول دوم۔ ملوک۔ اول دوم۔ یشتیجاہ۔ یرمیا۔ حزقیل اور بارہ چھوٹے  
پیغمبروں کا ایک سلسلہ ہے۔ اور اس سلسلہ کو نیم کہتے ہیں اور  
بنی اسرائیل کی مقدس کتابوں کا دوسرا سلسلہ ہے۔ ایک سلسلہ اور  
ہے۔ جو سلسلہ سوم یعنی کتیم کہا جاتا ہے اور جس میں زبور۔ امثال  
سلیمان۔ ایوب۔ دعوت۔ نوحہ یرمیا۔ داغظ۔ استر۔ دانیال۔  
عزرا۔ نحمیاہ۔ ایام اول دوم داخل ہیں۔

قرآن مجید شہادت دیتا ہے کہ توراۃ الہامی کتاب ہے لیکن  
اس حقیقت سے بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ وہ وحیان جو طوی  
کے میدان میں نازل ہوئیں۔ اور جو مصر میں چالیس برس تک  
فرعون کے مقابلہ میں اترتی رہیں اور جو چالیس برس تک صحرا  
نوردی میں نازل ہوئی تھیں۔ ان کے نزول کے بعد ہی جمیع نبیین  
کی گئیں بلکہ حضرت موسیٰ نے توراۃ کو اپنی عمر کے آخری حصہ میں  
لکھا۔ لیکن زمانہ کے دست برد سے اور سخت نصر کے مظالم کے  
باعث حضرت موسیٰ کا ترتیب کردہ صحیفہ مفقود ہو گیا۔ حضرت عزیر  
نے اس مقدس کتاب کو از سر نو الہام کی مدد سے بجائے عبرانی  
زبان کے کالدی زبان میں لکھا۔ جو اہل یابل کی زبان تھی۔

جن کی قید میں بنی اسرائیل زندگی کے دن کاٹ رہے تھے۔ پھر  
اس کا یونانی ترجمہ ہوا۔ اس ترجمہ کے کام کو شریکوں نے شریک  
میں انجام دیا۔ اس حقیقت کا انہماک خود ترجمہ کا نام کر رہا ہے۔  
جو پلٹوا جنت یعنی سبعونی ہے۔ رفتہ رفتہ یہی یونانی نسخہ

سیاہی نہیں۔ توحید وجودی اور شہودی میں بفرق ہے کہ وحدت  
وجود کے لحاظ سے ہر چیز کو خدا کہہ سکتے ہیں جس طرح حساب اور  
موج کو پانی۔ لیکن وحدت شہودی میں یہ اطلاق جائز نہیں۔ یعنی  
حروف و لغوش کو عین سیاہی نہیں کہہ سکتے۔ وحدت الوجود کا  
عقیدہ حکماء ایران اور براہمنہ ہندوستان کے کشف کا نتیجہ ہے  
اور عقیدہ وحدت الشہود صرف صوفیاء اسلامیہ ہی کے مکاشفہ

کا مرہون ہے۔

(۲۳) توراۃ۔ عبرانی لفظ ہے جس کے معنی قانون یا تشریعت  
کے ہیں۔ اہل اسلام توراۃ اس صحیفہ سماوی کو کہتے ہیں جو حضرت  
موسیٰ پر نازل ہوا ہے (سورہ آل عمران۔ پ۔ رکوع اول۔ آیت ۱)  
زمانہ حال میں توراۃ اس مجموعہ کا نام ہے جس میں وہ کتابیں  
شامل ہیں جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے پیشتر انبیاء بنی اسرائیل  
کی طرف منسوب نہیں۔ اس مجموعہ کو عہد عتیق کہتے ہیں۔

توراۃ میں پانچ اسفار شامل ہیں (۱) تکوین یا پیدائش۔

(۲) خروج (۳) احبار (۴) اعداد (۵) استثنا۔ ان میں سے (۱)  
تکوین میں آسمان اور زمین کل کائنات اور انسان کی پیدائش  
کا بیان ہے بلکہ انسان کی ابتدائی نسلوں کے حالات و سرچ  
ہیں (۲) خروج میں بنی اسرائیل کے مصر سے خارج ہونے کا ذکر  
ہے (۳) احبار میں عبادت کے احکام اور مذہبی رسوم کی  
تفصیل درج ہے (۴) اعداد میں بنی اسرائیل کی مردم شماری  
کی کیفیت ہے۔ یہ مردم شماری دوم مرتبہ ہوئی۔ یعنی خروج کے  
بعد اور نوردی کے اختتام پر جب بنی اسرائیل دریائے برد  
کے پار ہوئے ہیں (۵) استثنا میں حضرت موسیٰ کا وہ دعاوی خطبہ  
درج ہے جو آپ نے صحرا نوردی کے اختتام پر بنی اسرائیل کو



اصل کتاب کے درجہ کو پہنچا اور اسی کے ترسے دنیا میں پھیلے۔

موجودہ عہد عتیق کی بابت ریورنڈ ہارن اپنی کتاب علوم بائبل کے دیباچہ میں لکھتے ہیں کہ "عہد عتیق کی کتابیں دراصل عبری زبان میں تھیں اور دونوں ناموں سے موسوم تھیں۔ ایک تو آٹو گرافس یعنی وہ کتابیں جن کو کاتبین وحی نے لکھا تھا یہ سب کتابیں ناپید ہو گئیں۔ دوسرے ایپو گرافس یعنی نسخے جو اصل نسخوں سے نقل ہوئے اور مکرر سے نقل ہوتے رہے یہ پچھلے نسخے دو قسم کے تھے۔

(۱) پرانے جو یہودیوں میں بہت معتبر اور مستند سمجھے جاتے تھے مگر یہ نسخے بھی ایک مدت سے معدوم ہیں (۲) نئے جو سرکاری کتب خانوں میں بالوگوں کے پاس موجود ہیں اور یہ بھی دو قسم کے ہیں اول اٹلینی و قلمی صحیفے جو معابد میں کام آتے ہیں۔ دوم اسکورینو سکریپٹس (Square manuscripts)

یعنی وہ قلمی نسخے جو مربع تقطیع پر لکھے ہیں اور عام لوگوں کے کام آتے ہیں۔

حقائق اہل کتاب اس امر کو تسلیم کرتے ہیں کہ دسویں صدی عیسوی سے قبل کا لکھا ہوا کوئی نسخہ مجموعہ عہد عتیق کا دنیا میں موجود نہیں ہے۔ ایم۔ ڈی۔ اٹلی نے تمام قلمی نسخوں کو باعتبار قدامت تین زمانوں پر تقسیم کیا ہے اول بہت پرانے یعنی بارہویں صدی سے پیشتر کے لکھے ہوئے۔ دوم وسطی زمانہ یعنی تیرہویں اور چودھویں صدی کے تحریر کیے ہوئے۔ سوم زمانہ حال کے۔

ریورنڈ ٹامس اپنی کتاب دہشتری آف۔ دی۔ انگلش بائبل کے صفحہ ۴ پر لکھے ہیں کہ احبار نے توراہ کے اٹھارہ مقامات بدل دیے۔ مسوراتبان (رواۃ) نے سب سے پہلے روایات احبار کو جمع کر کے حواشی اور تعلیقات لکھے اور جب اختلافات کو جمع کیا تو

معلوم ہوا کہ یہ تعداد ایک ہزار تین سو چوبیس تک پہنچ گئی ہے۔ یہ ۱۲۸۷ء میں پہلی مرتبہ عہد عتیق کی کتابیں طبع ہوئیں لیکن جب انڈر ہوف نے ۱۸۷۱ء میں طبع ثانی کا اہتمام کیا تو بارہ ہزار جگہ طبع اول سے اختلاف کرنا پڑا۔ گویہ اختلافات زیادہ تر فقرات کے باعث ہیں۔ (تاریخ بائبل مولف ریورنڈ ٹامس)

ع۔ قیاس کن رنگستان من بہار مرا۔

یہ حقیقت ہے اس موجودہ عہد عتیق کی جس کو صدیوں تک عیسائی منزل من اللہ سمجھتے تھے۔ لیکن محققین زمانہ حال صاف صاف کہہ رہے ہیں کہ مجموعہ عہد عتیق کلیہً اصلی نہیں ہے اور ان میں بہت کچھ مضامین الحاقی ہیں۔ یہ اُسی حقیقت کا اعتراف ہے جو قرآن مجید کی سورہ مائدہ (پ۔ رکوع ۳۷-۳۸) میں ظاہر کی گئی ہے کہ وہ (علماء یہود و نصاری) کلام کو اپنی جگہ سے بدل دیتے ہیں۔

قرآن مجید تمام الہامی کتابوں کی (بشرطیکہ تحریف سے بری ہوں) تصدیق کرتا اور ان کو منزل من اللہ بتاتا ہے اور اپنے متبعین کو ہدایت کرتا ہے کہ ان کی عزت و توقیر کریں۔ چنانچہ سورۃ آل عمران (پ۔ رکوع ۹-آیات ۷-۸) میں ہے کہ کہو (محمد صلعم) ہم خدا کے ساتھ ایمان لائے اور اُس چیز پر جو ہم پر نازل کی گئی ہے۔ اور اُس چیز پر جو نازل کی گئی ہے۔ ابراہیم اسحاق یعقوب اور اس کی اولاد پر اور اس چیز پر کہ دی گئی ہے موسیٰ کو عیسیٰ کو اور دوسرے نبیوں کو پروردگار کی طرف سے اور ہم ان میں سے کسی میں سے تفریق نہیں کرتے ہم سب برابر ہیں اور جو شخص کہ اسلام کے سوا دین کو طلب کرے پس وہ گمراہ ہے اس سے ہرگز قبول نہیں کیا جائیگا۔ اور زوج آخرت میں نقصان



پانے والوں میں سے ہو گا

چونکہ قرآن مجید اور کتب اسرائیلیہ ایک ہی مقصد سے انسانوں کو ہی لکھی ہیں۔ اس لئے ان میں اکثر حالات و قصص کا اشتراک ہے۔ مگر اضافہ و سقاطہ کے ساتھ قرآن مجید میں ہر واقعہ کے وہ اجزاء بیان کیے گئے ہیں جو عبرت پسند اور معظمت کے لحاظ سے ضروری اور نگہ پر ہیں لیکن تورات میں صرف واقعات جمع کر دیے گئے ہیں اور ان کے نتائج سے بحث نہیں کی گئی ہے۔ چونکہ فلسفہ تاریخ کا یہ مقصد ہے کہ نتائج مستقبل میں کام آئیں اس لئے تورات کا انداز تحریر اور محض واقعات کا جمع کر دینا اس مقصد سے دور جا پڑا ہے۔ برعکس اس کے قرآن مجید کا انداز بلیغ مستقبل کے لئے مکمل ہے۔ نامہ پیش کرتا ہے۔ بہر حال ہم ان واقعات کی ایک فہرست راج کرتے ہیں جو متحدہ المضاہین میں۔

(۱) اشخاص کے نام۔ جن بزرگواروں کا تواریخ میں ذکر ہے ان کے محل یا مفصل حالات قرآن مجید میں بھی بیان کیے گئے ہیں مثلاً ہارون۔ اہیل۔ قابیل۔ ابراہیم۔ آدم۔ آذر۔ قارون۔ داؤد۔ جالوت۔ اورس۔ الیاس۔ ایسح۔ عزیر۔ جبرئیل۔ یاجوج۔ ماجوج۔ اسحاق۔ اسمعیل۔ یعقوب۔ یوسف۔ یوب۔ یونس۔ یوسع۔ لوط۔ مکمل۔ موسیٰ۔ نوح۔ فرعون۔ سلیمان۔ تالوت۔

(۲) تاریخی واقعات و تلیحات (الف) حضرت ہارون اور گوسا (سورہ طہ۔ پ۔ رکوع ۴۔ آیت ۱۲) اس فرق کے ساتھ کہ کتب اسرائیلیہ میں حضرت ہارون کو گوسا بنانے والا اور بنی اسرائیل کو گراہ کرنے والا بتلایا گیا ہے۔ لیکن قرآن مجید ان کو ان الزامات سے بری الذمہ کرتا اور سامری کو گوسا کہتی کا موجد بتلاتا ہے۔ رب اسرائیل کا مکمل ہونا قابیل کے ہاتھ سے (سورہ مادہ پ۔

رکوع ۵۔ آیت ۳۰)

(ج) فرشتوں کی حضرت ابراہیم سے ملاقات (سورہ ہود۔ پ۔

رکوع ۴۔ آیت ۷۲)

(د) حضرت ابراہیم کا اپنے بیٹے کی قربانی کے لئے آمادہ ہونا (سورہ الصافات۔ پ ۲۳۔ رکوع ۳۔ آیت ۱۰)

(ر) حضرت آدم اور آپ کا ہیوط (سورہ بقرہ۔ پ اول رکوع ۴۔

آیت ۳۲) اور سورہ اعراف (پ ۸۔ رکوع ۲۔ آیت ۱۸)

(س) قارون اور اس کی جماعت (سورہ قصص پ ۲۰۔ رکوع ۸۔ آیت ۷۶)

اور سورہ مریم (پ ۱۶۔ رکوع ۲۔ آیت ۳۸۔ اور سورہ مؤمن پ۔

رکوع ۳۔ آیت ۲۵)

(س) قارون اور اس کی جماعت (سورہ قصص پ ۲۰۔ رکوع ۸۔

آیت ۷۶) اور سورہ مریم (پ۔ رکوع ۲۔ آیت ۳۸۔ اور سورہ مؤمن

پ ۲۴۔ رکوع ۳۔ آیت ۲۵)

(ص) دنیا کی پیدائش (سورہ نمل۔ پ ۱۹۔ رکوع اول۔ آیت ۳۰

سورہ رعد پ۔ رکوع اول اور رکوع ۲۔ آیت ۱۲)

(ط) حضرت داؤد کا حمد باری تعالیٰ کرنا (سورہ سبا۔ پ ۲۲۔ رکوع

دوم۔ آیت ۱۰)

(ع) طوفان نوح (سورہ ہود۔ پ۔ رکوع ۴۔ آیت ۲۲۔ سورہ

قمر پ ۲۴۔ رکوع اول۔ آیت ۹۔ اور سورہ حشر پ ۲۸۔ رکوع

دوم۔ آیت ۱۱)

(ن) حضرت یعقوب کا شہر مصر کو جانا (سورہ یوسف۔ پ ۱۳۔

رکوع ۱۱۔ آیت ۱۰۰)

(ق) حضرت یونس اور چھلی (سورہ انعام۔ پ۔ رکوع ۱۰۔ آیت

۸۶) اور سورہ یونس۔ پ۔ رکوع ۸۔ آیت ۷۶۔ سورہ زمر پ۔



آیت (۶۳) توکل کرالسد پر کہ تحقیق وہی سننے والا اور جاننے والا ہے۔  
(۳) سورۃ الطلاق (پ ۲۸-۲۹) کو ع اول - آیت (۳) جو شخص خدا پر توکل کرے تو خدا اس کے لیے کافی ہے۔ اور بے شک خدا ہی ہر کام کو انجام تک پہنچانے والا ہے۔

احادیث میں بھی توکل کی فضیلت آئی ہے۔ (۱) روایت ہے۔ حضرت ابن عباس سے کہ فرمایا آن حضرت صلعم نے کہ میری امت میں سے ستر ہزار آدمی بغیر حساب کے داخل ہوں گے۔ یہ وہ لوگ ہیں کہ نہ تو سر طلب کرتے ہیں اور نہ شگون لیتے ہیں بلکہ اپنے رب پر توکل کیے ہوئے ہیں۔

(۲) روایت ہے حضرت عمر بن الخطاب سے کہ آن حضرت نے فرمایا کہ تحقیق توکل کرو (یعنی اعتماد کرو) اللہ پر جیسا کہ حق ہے توکل کا تو البتہ روزی ہے تم کو جیسی کہ روزی دیتا ہے پرندوں کو نکلتے ہیں۔ وہ صبح کو بھوکے اور پھر تہین شام کو (بعد سعی کے) گھوسلون میں۔ (المشکوٰۃ - کتاب الایاق - باب التوکل والصبر)

آیات قرآنی اور احادیث اس حقیقت کو واضح کر رہی ہیں کہ کسب اور تدبیر مافی توکل نہیں۔ اور نہ توکل قوت عمل کے بیکار کر دینے کا نام ہے۔ بلکہ اپنی عقل اور طاقت کے موافق تدبیر کرنا۔ اور ان امور کو جن میں انسان کے علم۔ حال اور عمل کو خداوند عالم نے شرط گردانا ہے پوری مسرت اور انہماک کے ساتھ انجام دینا اور یہ یقین کرنا کہ یہ تمام تدبیریں کارگر اس وقت ہوں گی جبکہ خدا چاہے گا۔ توکل کداتا ہے۔ بظاہر اسباب و علل کو ناموافق ہوں مگر یہ غیر متزلزل یقین پیدا ہو کہ یہ ناموافق حالات ہمارے کام میں ذرہ بھر موثر نہیں ہو سکتے اس لیے کہ اصلی قدرت عالم اسباب

رکوع ۵ - آیت ۲۵ - اور سورۃ مومن - پ ۲۲ - رکوع ۴ - آیت ۳ (د) حضرت سلیمان کا فیصلہ - سورۃ انبیاء پ ۱۴ - رکوع ۶ - آیت ۱۵ (ی) ملکہ سبا (سورۃ نمل پ ۱۹ - رکوع ۲ - آیت ۲۳)

(۳) شریعت موسوی کے سب سے بہتر احکام جو سفر خروج۔ (باب ۲۰ - آیات ۱۴-۱۲) میں درج ہیں یہ ہیں (۱) مان بپ کی تعظیم کرنا (۲) قتل کا مرتکب نہ ہونا (۳) زنا نہ کرنا (۴) چوری نہ کرنا (۵) ہمسایہ پر جھوٹی شہادت نہ دینا (۶) ہمسایہ کے گھر میں طمع نہ کرنا ان احکامات کو شریعت محمدی نے بھی واجب التعظیم قرار دیا ہے اور سورۃ انعام (پ ۱۹ - رکوع ۱۹ - آیات ۱۵۳-۱۵۲) میں ان احکامات کی تفصیل بیان کر کے اُن پر سختی سے پابند ہونے کا حکم دیا ہے۔ ان احکامات کی خلاف ورزی پر اسلامی شریعت نے حد و بھی مقرر کیے ہیں۔

(۳۳۴) توکل (ع) بھروسہ کرنا۔ وکل اور وکل کے معنی لغت میں کام کا کسی پر چھوڑنے کے ہیں۔ اسی سے اسم وکالت ہے۔ جس سے مراد دوسرے پر اعتماد کر کے کام سپرد کرنے کے ہیں۔

قرآن کریم نے توکل کا مفہوم ان الفاظ میں ادا کیا ہے کہ نہایت مشکلات کی حالت میں پوری سخت سے کام کرنا۔ نتیجہ کی طرف سے خائف ہو کر کام کو نہ چھوڑنا۔ اور نتیجہ کے بارے میں خدا تعالیٰ سے کامیابی کا بھروسہ رکھنا۔ پس ظاہر ہے کہ اس طریق سے آدمی میں استقلال کا جوہر پیدا ہوتا ہے۔ جو تمام کامیابیوں کا گڑ ہے۔ قرآن پاک میں ۴۹ مقامات پر توکل کی فضیلت بیان کی گئی ہے۔ چند آیتوں کے ترجمے ذیل میں درج ہیں۔

(۱) سورۃ آل عمران - (پ ۱۴ - رکوع ۱۴ - آیت ۱۵۴) پس جب قصد مصمم کرے تو اللہ پر اعتماد رکھ (۲) سورۃ انفال (پ ۱۴ - رکوع



سے اور اسنی کے ہاتھ میں ہے۔

(۲) اصطلاح تصدق میں توکل سے مراد ہر کام خدا کو سونپنا اور دل اسباب بنیاد و ظاہری تعینات سے انکار حضرت مسبب الاسباب کی طرف متوجہ کرنا اور غیر حق کو اپنی نظر میں لانا اور سوائے حق تعالیٰ کے کسی کے ساتھ مشغول نہ ہونا اور اپنے کو فانی اور حق کو باقی جاننا۔ درویشی کے مقامات سے گزرنے میں سے توکل ایک مقام ہے۔ جو صبر اور رضا و تسلیم کی درمیانی زنجیر کہا جاسکتا ہے۔ تصوف کی تالیف پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ توکل تصوف کے اُس ابتدائی زمانہ کی یادگار ہے جب تصوف میں غیر اسلامی عناصر باریاب نہیں ہوئے تھے۔ بلکہ وہ اپنی اصلی خالص اور بے آمیز صورت کے باعث سنت اسلام سے تعبیر کیا جاتا تھا۔

(۳) تہامہ (ع) بمعنی پستی سورت عام میں حجاز کا جنوبی حصہ جوین کی طرف ہے۔ تہامہ اور غور کہلاتا ہے۔ اس لئے کہ یہ حصہ تشعب میں واقع ہے۔

(۴) تہذیب (ع) آراستہ کرنا۔ پاک کرنا۔ کھجور کی چھال اُتارنا۔ اصطلاح میں اخلاق پسندیدہ اور اوصاف حمید کا پیدا کرنا۔ تہذیب کہلاتا ہے یہ ایک وہی امر ہے کہ انسان کی حیاتی و مہمات اور اُس کی اخلاقی بہبودی و تباہی اُس کی تربیت پر منحصر ہے۔ پس جس شخص کی جسمانی اخلاقی اور عقلی تربیت بہتر ہو وہ جوہر مکمل ہے وہی مہذب ہے اور اوقات دنیوی سے مطمئن۔ تہذیب کا خارجی مظہر انسان کا چال چلن۔ اس کی خودداری مستقل مزاجی اور اس کی اولوالعزمی ہے۔

(۵) اہل تشیع کی کتب احادیث میں سے ایک مستند کتاب ہے جس کو شیخ ابو جعفر محمد بن عیسیٰ بن مہزیار نے جمع کیا۔

(۶) تہلیل (ع) اصطلاح میں لا الہ الا اللہ کہنا۔ روایت

ہے ابی سعید خدری سے کہ فرمایا آن حضرت صلعم نے کہ موسیٰ نے کہا کہ اے پروردگار میرے مجھ کو ایک ایسی چیز سکھلا جس کے ذریعہ سے میں تجھ کو یاد کیا کروں اور دعا مانگا کروں۔ ارشاد ہوا کہ کہو لا الہ الا اللہ۔ موسیٰ نے کہا کہ یہ کلمہ تو سائے موحیدین کہتے ہیں اور میں تو کوئی خاص ذکر و دعا کا طالب ہوں۔ جواب ملا کہ اے موسیٰ اگر ساتون آسمان اور اس کے ساکنین اور ساتون زمین ایک پلڑہ میں اور لا الہ الا اللہ (یعنی ثواب اس کا) دوسرے پلڑہ میں ہو تو جھپک جائے پلڑہ لا الہ الا اللہ کا لا المشکو کتاب اسماء اللہ باب ثواب التسبیح والتحمید والتہلیل والتکبیر (۲۳۸) تہمت (ع) عجب لگانا۔ برائی کرنا۔ (دیکھو بہتان وغیبت)

(۲۳۹) تیمم (ع) لغت میں تیمم مطلق قصد کو کہتے ہیں۔ اصطلاح شرع میں تیمم اس قصد کو کہتے ہیں کہ جو پاک کرنے والی مٹی کی طرف طہارت حاصل کرنے کی غرض سے کیا جائے۔ سورہ مائدہ (پ) رکوع ۲- آیت ۹) میں ہے کہ اگر تم پانی نہ پاؤ تو خاک پاک سے تیمم کر لو پس اپنے مونہوں کا اور اپنے ہاتھوں کا اس خاک سے مسح کرو۔ خدا نہیں چاہتا کہ تم برتنگی کرے لیکن تم کو پاک کرنے کا ارادہ کرتا ہے تاکہ اپنی نعمتیں تم پر تمام کرے۔

تیمم محدث (یعنی بے وضو) اور جنب اور حائض اور نفاس کو جائز ہے جب کہ (اول) پانی نہ ہو۔ اس صورت میں پانی کی تلاش واجب ہے۔ اگر پانی دو میل جانب توجہ (یعنی اس طرف جس طرف جانے کا ارادہ رکھتا ہے) میں دور ہو تو تیمم جائز ہے۔ (دوم) دشمن کے خوف یا آگ و درندہ کے خوف سے یا یا اس



کے خوف سے بائیں معنی کہ وضو کرے گا تو پیاسہ رہ جائیگا یا اس خوف سے کہ پانی کے استعمال سے کوئی مرض عارض ہو جائیگا یا جسم کی جلد بھٹ جائے گی۔ یا نماز عید کے قضا ہونے کا خوف ہو۔ (سوم) کوئی موانع پانی کے حاصل کرنے میں حائل ہوں مثلاً یہ کہ پانی خریدنے کے لیے قیمت پاس نہ ہو۔

جس چیز پر تیمم کریں وہ ایسی ہو کہ جس پر مٹی کا اطلاق ہو سکے تیمم کرنا۔ چوتھے کی مٹی سے اس کے جلانے سے قبل اور صبح کی زمین سے اور قبر کی خاک سے اور تیمم کی ہوئی مٹی سے اور غصی مٹی سے صحیح نہیں۔ اور نہ نجس خاک سے اور نہ کچڑ سے مٹی موجود ہونے پر۔ البتہ تیمم صحیح ہے شہدہ زار زمین پر اور ریت پر۔ اگر خاک نل سکے تو کپڑوں کی دھول پر۔ زمین کے نمڑے اور گھوڑے کے بال

کی گرد پر۔

نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلے تیمم کرنا صحیح نہیں البتہ اس وقت میں صحیح ہو جب نماز کا وقت تنگ ہو تیمم کے لیے خاک پر ہاتھ مارنا ریت کے ساتھ ہونا چاہیے پھر ان دونوں ہاتھوں سے اپنی پیشانی کا مسح کرے پھر داہنے ہاتھ کے ظاہر کا مسح بائیں ہاتھ کے باطن سے پھر بائیں ہاتھ کے ظاہر کا مسح داہنے ہاتھ کے باطن سے کرے۔ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ سائے منہ کا اور دونوں ہاتھوں کا کمینوں تک مسح کرے۔ اس امر میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے کہ تیمم کی ضرب ایک ہو یا دو ہوں۔ قول صحیح یہ مانا گیا ہے کہ دو مرتبہ ضرب مارے ایک مسح سر کے واسطے اور دوسری ضرب مسح دست کے واسطے۔





# باب ثلثے مثلث

(۱) ثمار (ع) خون کا بدلہ لینا۔ ایام جاہلیت کی رسم تھی کہ اگر کوئی کسی کو مار ڈالتا تو خون کے عوض خون ہی معزز بدل لگنا جاتا تھا۔ ان کا اعتقاد تھا کہ اگر کسی آدمی کو خون کا بدلہ خون سے نہ لیا جاوے تو مقتول کے سر میں سے ایک چھوٹا پردہ اٹھتا ہے اور جب تک اس کے خون کا انتقام نہ لیا جائے تو وہ ویرانوں میں بیٹھا چلایا کرتا ہے۔ اس عجیب کیڑے کو ”ہلمہ“ اور ”صیدی“ کہتے تھے۔ سلسلہ انتقام خون میں اگر فیصلوں میں جنگ چھڑ جاتی تو پچاس اور تار کی پیاس سیکڑوں اور ہزاروں اشخاص کے قتل کے بعد بھی نہیں بجھتی تھی۔ خون کے بدلہ دیت لینا حقارت سے دیکھا جاتا تھا۔ اسلام نے اسی دیت (خون بہا) کا قانون چند اصلاحات کے بعد پیچھے سے جاری کیا اور تار کو قطعی بند کر دیا۔

آن حضرت صلعم نے حجتہ الوداع (۱۲ سالہ) میں نہایت فصیح و بلیغ اور مستمر بالشان خطبہ ارشاد فرمایا۔ دوران خطبہ میں بان فیض ترجمان سٹار کے بند کرنے کا حکم یوں ارشاد ہوتا ہے۔ کہ ”جاہلیت کے تمام خون (یعنی خون) باطل کر دے گئے اور سب سے پہلے میں (اپنے خاندان کا خون) ربیعہ بن الحارث کے بیٹے کا خون باطل کرنا ہوں“ (صحیح بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و ابی داؤد و ابن ماجہ)

(۲) ثالث مثلث (ع) تین کا میسر۔ قوم نصاریٰ تین خداؤں کی قائل ہے جن تعالیٰ۔ عیسے مریم۔ (تخلیث)

(۳) ثعبان (ع) بڑا سانپ۔ اژدھا جمع اس کی۔ ثعابین آتی ہے۔ کلام مجید میں ثعبان حضرت موسیٰ کے عصا کے سلسلہ میں آیا ہے۔ یعنی پھر ڈال دیا (موسیٰ نے) اپنے عصا کو پھروں لگا لگا کر اژدھا ظاہر ہوا (سورہ اعراف۔ ۱۰۱۔ رکوع ۱۳۔ آیت ۱۰۲) جمہور مغربین کا خیال ہے کہ لکڑی کا سانپ بن جایا کرتا تھا اور یہ ایک معجزہ تھا جو حضرت موسیٰ کو بارگاہ احدیت سے عطا ہوا تھا۔ لیکن صاحب تفسیر القرآن لکھتے ہیں کہ حضرت موسیٰ بن ازروئے فطرت و جبلت کے قوت نفس نہایت قوی تھی۔ انہوں نے اس خیال سے کہ وہ لکڑی سانپ ہے اپنی لاکھی ڈالی اور وہ ان کو سانپ یا اژدھا دکھائی دی۔ یہ خود ان کا تصرف اپنے خیال میں تھا۔ ورنہ حقیقت میں وہ لکڑی لکڑی ہی تھی۔ اس میں فی الواقع کوئی تبدیلی نہیں ہوئی تھی۔ (۴) ثقہ (ع) ثقہ کے معنی رسول صلعم کی خبر کی تصدیق کرنا اور اس پر پختہ یقین رکھنا۔ ثقہ کی جمع ثقات آتی ہے جس کے معنی معتمد لوگ ہیں۔ اصطلاح حدیث میں ثقات ان لوگوں کو کہتے ہیں جن کی بیان کردہ احادیث قابل اعتماد ہوں۔ یہ لوگ ایسے ہونا چاہئے جو رسول صلعم کے قول کے ساتھ واثق ہوں اور خالق کون و مکان پر اعتماد کر لیا ہو۔ کبھی کسی برائی کے ساتھ مستہم نہ ہوں ہوں بلکہ تدین اور صدق مقال کے واسطے مشہور اور سب لوگوں کے نزدیک مسلم ہوں۔

(۵) ثقلین (ع) لغت میں دو گروہ یعنی جن دانس کو کہتے ہیں ثقلین ثننیہ ہے نقل کا۔ اور ثقل (کسر ثاء) بمعنی گران ہوا کہے ہیں



اور ثقل (بفتح تین) کے معنی جنس لطیف کے ہیں (قاموس)  
 منجملہ دیگر احادیث کے جو تفصیلات اہل بیت میں مروی  
 ہیں۔ حدیث ثقلین بھی ہے جو تو اتر کی حد کو پہنچ گئی ہے بشکوۃ  
 (کتاب الفتن۔ باب مناقب النبی صلیع) کی فصل اول میں  
 ثقلین مروی ہے۔ اور بھی دیگر کتب احادیث میں یہ مرقوم ہے  
 لیکن الفاظ کی کمی یا زیادتی کا فرق پایا جاتا ہے شخص اس  
 حدیث کا یہ ہے کہ آن حضرت صلیع نے اس خطبہ میں جو بمقام  
 ختم حج الوداع سے واپسی کے وقت دیا تھا۔ فرمایا کہ تم میں  
 دو بھاری چیزیں (ثقلین) چھوڑنے والا ہوں۔ ایک کتاب  
 انشور اور دوسرے میرے اہل بیت اور یہ دونوں جدا نہ ہوں گے  
 یہاں تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس پہنچیں۔ پس تم ان دونوں  
 سے تمسک ہو جاؤ۔“

ثقلین اصطلاح تصوف میں دونوں کون کو کہتے ہیں یعنی  
 کون عالم دنیا اور کون عالم عقبی۔ (ب) ثقلین دوسرا تب  
 کو کہتے ہیں۔ ایک مرتبہ خارجیہ اور دوسرا مرتبہ داخلیہ مرتبہ خارجیہ  
 میں اجسام۔ امثال۔ اور ارواح داخل ہیں اور مرتبہ داخلیہ  
 میں واحدیت اور وحدت اور احدیت

(۶) ثلث۔ (ع) تیسرا حصہ (۱/۳) اور بسکون لام بھی  
 آیا ہے ثلث نام ہے ایک خط کا جس میں حروف معمولی خط  
 نسخ سے سہ چند موٹے ہوتے ہیں خط ثلث ان خطوط میں سے  
 ہے جو ساتویں صدی ہجری کے بعد کی ترمیم میں قائم  
 ہوا اور اب بھی مروج ہے۔

(۷) مٹود۔ (ع) نام ہے ایک شخص کا نسل نوح علیہ السلام  
 سے جو تھکی پشت میں۔ (۲) نام ہے ایک قبیلہ کا جس کی تہا

کے لئے حق تعالیٰ نے حضرت صالح کو مبعوث فرمایا تھا۔  
 ثمود غریبی اور شامی عرب پر قابض تھے۔ اس حصہ ملک  
 کو اس زمانہ میں وادی القرین کہتے تھے۔ ثمود کی ملکیت  
 کا دار الحکومت حجر تھا۔ یہ شہر اس قدیم شاہ راہ تجارت پر واقع  
 ہے جو یمن سے حجاز ہو کر شام کو جاتی ہے۔  
 قوم ثمود کے سیاسی حالات پر تاریخی کا پردہ پڑا ہوا ہے۔

صرف اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ ایک زبردست قوم تھی۔ یہاں  
 کو کاٹ کر مکان بنائے اور پتھروں کے عمارات و مقبرے تیار  
 کرنے میں ید طولیٰ رکھتی تھی۔ یہ یادگاریں اب تک باقی ہیں  
 اور ان پر۔ ارامی و ثمودی خط میں کتبات منقوش ہیں۔

قرآن مجید نے ان کی سنگ تراشی کا متعدد آیات میں ذکر  
 کیا ہے (۱) سورہ فجر (پ۔ رکوع اول۔ آیت) ثمود جو دای  
 میں (بعض تعمیر) پتھر تراشا کرتے تھے۔ (۲) سورہ شعرا  
 (پ۔ رکوع ۱۰۔ آیت ۱۱) یہ پہاڑوں کو کاٹ کر مکان بناتے ہو۔  
 (۳) اعراف (پ۔ رکوع ۱۰۔ آیت ۱۱) تم بنالیتے ہو اس کے میدانوں  
 میں محل اور پہاڑوں کو کھود کر گھر پس یاد کرد۔ انشور کی نعمتوں کو ان  
 جہوز نفس میں لکھتے ہیں کہ قوم ثمود نے حضرت صالح سے ان کی  
 رسالت کے ثبوت میں ایک معجزہ کی درخواست کی تھی کہ اس پہاڑ  
 میں سے ایک اونٹنی پیدا ہو اور پیدا ہوتے ہی وہ ایک بچہ جنے اور  
 وہ بچہ اُسی وقت ہمارے سامنے بڑی اونٹنی کے برابر ہو کر چرتا پھرے  
 اور ہم اس اونٹنی کا دو دھپین تب ایمان لائیں گے۔ حضرت صالح  
 نے دعا مانگی جو قبول ہوئی۔ اور ایک اونٹنی پہاڑ میں سے نکلی اور  
 اس وقت اُس نے برابر کا بچہ بھی دیدیا۔ لیکن وہ لوگ ایمان نہیں لائے  
 بلکہ ان میں سے ایک جوان نے اونٹنی کو ذبح کر ڈالا اور بالآخر



عذاب میں مبتلا ہوئے۔ مفسرین کے مندرجہ بالا بیان کے مآخذ اسرائیلیات ہیں جن کی صحت کے ذمہ دار یہود ہیں۔

محققین نے ان تمام واقعات کو اس طرح بیان کیا ہے کہ حضرت صالح نے لوگوں سے کہا کہ اے میری قوم کے لوگو خدا واحد کی عبادت کرو جس کے سوا کوئی خدا نہیں ہے ان لوگوں نے کہا تم سحر زدہ ہو۔ تم بھی ہم جیسے ایک آدمی ہو۔ اگر تم سچے ہو تو کوئی نشانی لاؤ۔ حضرت صالح نے کہا کہ تمہارے پاس ایک دلیل تمہارے پروردگار کی طرف سے آئی ہے۔ یہ اللہ کی اونٹنی تمہارے لئے نشانی ہے۔ اس کو چھوڑ دو کہ خدا کی زمین پر چرتی پھرے۔ باقی رہا پانی ایک دن اس کو پی لینے دیا کرو اور ایک دن تم پی لیا کرو۔ اور اس کو کچھ اذیت نہ پہنچاؤ نہیں تو تم پر دکھ دینے والا عذاب نازل ہوگا وہ لوگ اس اونٹنی سے تنگ آ گئے اور اس کو ذبح کر ڈالا۔ بالآخر

بھونچال آیا اور وہ لوگ اپنے رہنے کی جگہ میں گھٹنوں کے بل گر کر گر گئے صاحب ارض القرآن نے لکھا ہے کہ اونٹنی وہ تھی جسکو قوم نے خود نے بطور سائنڈ کے چھوڑ دیا کہ یہ خدا کی اونٹنی ہے اور ان کی بربادی زلزلہ کے باعث ہوئی اور یہ زلزلہ ممکن ہے کہ آتش فشاں سے ہو اس لئے کہ جغرافیہ نویسان سابق و حال تسلیم کرتے ہیں کہ نمود کے مقامات رہائش آتش فشاں مادہ سے بہرہ نرہ تھے۔

(۸) ثواب۔ (ع) مزد۔ بدلہ۔ جزا۔ نیک۔ صہطلاح میں وہ جزا ہے نیک جو اللہ تعالیٰ آخرت میں ان لوگوں کو کرامت فرمائیگا جو اس کی عبادت کرتے ہیں اور نیک کام بجالاتے ہیں چنانچہ سورہ آل عمران (پ۔ رکوع ۲۔ آیت ۱۹۵) میں ہے۔ ”بطور ثواب کے اللہ کے پاس ہے اور اللہ کے پاس اچھا ثواب ہے۔“ (۹) ثور۔ (ع)۔ بیل۔ نر گاؤ۔ ثور کے لغوی معنی اٹھانے کے ہیں اور چونکہ بیل زمین کو اٹھا کر لائق زراعت بناتا ہے اس لئے اس کو ثور کہتے ہیں۔ (۲) نام دوسرے برج کا بروج آسمانی سے جو بیل کی شکل کا ہے۔ (۳) نام پر قبیلہ کا۔ امام سفیان ثوری اسی قبیلہ کی طرف منسوب ہیں (۴) نام ایک پہاڑ کا کہ معظمت میں۔

(۱۰) تبیہ۔ (ع) وہ عورت جو کوہی نہ ہو۔ خواہ اس کا شوہر زندہ ہو خواہ مردہ۔

ولی اقرب (باپ و دادا) نے اپنی نابالغ لڑکی کا جو سیت نکاح کر دیا تو یہ نکاح لازم ہو گیا اور دقت بالغ ہونے کے اسکو اختیار نکاح کے نسخ کا نہیں لیکن اگر وہ نکاح کسی اور ولی نے کیا ہے تو بعد بلوغ نسخ نکاح کا اختیار رہتا ہے۔ اور وہ باطل نہیں ہوتا جب تک وہ لڑکا اور لڑکی راضی نہ ہو جائیں تصریح سے یا اشارے سے لیکن باکرہ کی حالت میں سکوت رضا مندی سمجھا جائے گا۔

# جلد اول ختم ہوئی



مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند







سید محمد  
۲۸۹ ۳۳

اسلامی نعت

مد اول



